



हिन्दु महासंस्थान संख्या २

# ❀ यंग इण्डिया ❀

— २ —

( द्वितीय भाग )

लेखक—महात्मा गांधी

मुद्रादत्त—उबिनाथ पाण्डेय श्री० १० गल्ल० गल्ल० बी०

प्रकाशक—

बड़ाबाजार कुमार सभा

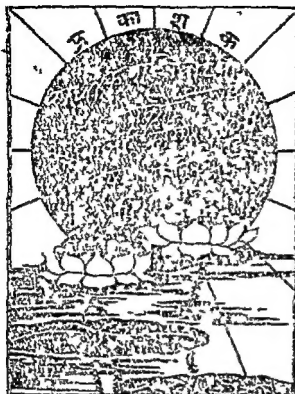
न० ४०२ अपर बीतपुर रोड, कलकत्ता ।

मिशनरी पता—

हिन्दो पुस्तक भवन,

न० १८१ एन्सिन रोड कलकत्ता ।

अधिक प्रेष्ठ १९८०



प्रथमवार ३००० निष्ठावर डेढ रुपया मात्र

मुद्रक-

रामकुमार भुवालका,

“हनुमान प्रेस”

न० ३ मावोकुण्ड्रे स्टेट लेन.

(वेहगपट्टी, कलकत्ता।

# ❀ विषय-सूची

— २२८ —

प्रकाशकका निवेदन	१-३	एक सिविलियनका गा	१३
असहयोग	१--३०६	महात्माजीका उत्तर	१५०
असहयोग या तर्क तालुक	३	असहयोगका विरोध	१५४
असहयोग क्यों हो	२०	असहयोगका धार्मिक तत्व	१५८
सहयोग-त्यागका आरम्भ	२६	धर्माधिकारियोंका कर्तव्य	१६८
मालवीयजीकी प्रार्थनाका		कुछ एनराजोंका उत्तर	१६८
उत्तर	२६	एक सलाह	१७०
असहयोग	३४	एक सशय	१७६
असहयोगका तरीका	३७	डाहका मन्त्र	१७६
असहयोग समिति	४५	मेरे लिये एक कदम काफी	१८४
अनुपम आरम्भ	५३	इंसा और असहयोग	१८६
देशकी आवाजपर	५७	रेडरेण्ड गिलेस्पीका उत्तर	१९३
विशेष कांग्रेस	६२	असहयोगका अन्तस्तल	१९६
असहयोगका प्रस्ताव	६६	असहयोगका रहस्य	२०५
कांग्रेसमें आक्षेपोंका उत्तर	७६	कविवरगी चिन्ता	२१८
रहस्यका दोष	६४	भेद नीति	२४१
कलकत्तेका भाषण	१००	मालवीयजी तथा शास्त्रीकी	
नवयुग	१०७	सफाईमे	२४६
भारतके अंग्रेजोंके नामपत्र	१२६	उपहाम और दमन	२५३
गार्धीजीने पत्रका उत्तर	१३२	मद्रास मेलके प्रतिनिधिसे	
श्रुत्युत्तर	१३८	बानचीन	२५७
		अन्धकार	२६५



गार्वी नय और अय	२७२
माउन्टे माटथोके नाम	२७६
डायूट पुलिनका पत्र	२८५
नागनके अ ग्रेजोंके नामपत्र	२८१
फष्ट राहनका भर्म	२८७
बन्नी चार्दी	३०३

## असहयोग कार्यक्रम

३०७--७८६

प्रथम चरणका व्यौग	३०६
तीन मोह	३११

## १-कौमिलोका वहिष्कार—

सम्राटकी घोषणा	३१६
नम्र निवेदन	३२०
निर्वाचकोंका कर्तव्य	३२२
असहयोग और कौंसिल	३२८
कौमिलोका वहिष्कार	३३०
कौंसिल निर्वाचन	३३४

## २-अदालतोंका वहिष्कार—

वकीलोका कर्तव्य	३३६
अदालतोंका इन्द्रजाल	३४०
अदालतोंके वकील	३४७
वकीलों और छात्रोंकी सहायता	३४६
मोर्ची और वकील	३५१
वकीलोंकी कठिनाई	३५६

## ३-स्कूलोका वहिष्कार—

सच्ची शिक्षा	३५६
स्कूलोंका वहिष्कार	३६२
स्कूल और कालेजोंका मोह	३६७
अलीगढ़	३७१
ट्रिस्टियोंको पत्र	३७४
अभिभावकोंके नाम	३७८
बंगालके नवयुवक	३८२
धरना बैठना	३८७
कलकत्ता आन्दोलन	३८६
छात्रोंका कर्तव्य	३९१
शिक्षा और असहयोग	३९६
अभिभावकोंका कर्तव्य	४०२
राष्ट्रीय शिक्षा	४०५
गुजरात राष्ट्रीय शिक्षालयकी स्थापना	४१२
गुजरात राष्ट्रीय शिक्षालय	४१५
देशा भाषा	४१७
फ्रांसकी जागृतिसे सबक	४२६
कृष्णमण्डूक	४२६
मद्राससे अपील	४३२
हिन्दीकी आवश्यकता	४३७
अंग्रेजी शिक्षाके दुष्परिणाम	४४१
अंग्रेजी शिक्षा	४४६
अंग्रेजी शिक्षा	४४६

४-स्वदेशी		लगोटी ही अच्छी	५०७
स्वदेशी बनाम रात्री	४५५	सहकाग्नि	५१०
स्वदेशीमें स्वराज्य	४५६	भारताय अर्थशास्त्र	५१४
एक वर्षमें स्वराज्य	४६४	कपड़ेको ममरया	५१२
स्वदेशी	४६८	करघा या कल	५१५
खहरकी उपयोगिता	४७१	मिलका कपड़ा	५१०
चरखेको राग	४७४	पवित्रताको हठ	५१३ ✓
स्वदेशी	४७८	५-वहिकार	
गादीमें घोखेवाजी	४८१	वहिकार और स्वदेशी	५८७
खिलाफत और स्वदेशी	४८५	वहिकार और असहयोग	
स्वराज्यको कुञ्ज	४८८	कार्यक्रम	५६३
सून काननेका कर्तव्य	४९५	विदेशी वखोका वहिकार	
स्वदेशी भण्डार	४९८	कैसे हो	५६७
स्वदेशीमें घोखेवाजी	५००	विनाश क्यों हो	५६६
चरखेकी उपयोगिता	५०५	वर्षमें वखोकी होली	६०३
फिर चरखा	५०७	विनाशकी मीमांसा	६११
अकालसेचोमा	५०६	विजयीकी शर्त	६२१
सूनके धागेमें स्वराज्य	५१०	महिलाओंकी संग्राम	६२५
गोतामें चरखा	५२६	गराशेका महारा	६३०
अकालकी दवा	५२८	३० वी मितम्बर	६३३
चरखेका अधिक प्रयोग	५३१	६-हिन्दू मुस्लिम एकता	
चरखेका सन्देश	५३५	हिन्दू मुस्लिम मेल	६३७
मेरी भूल	५४१	हिन्दू मुस्लिम मेल	६४१
जानकार चाहिये	५४५	हिन्दू मुस्लिम मेल	६४६
खादीके नाशका प्रयत्न	५४६	हिन्दू मुस्लिम मेल बनावटी	
नया निश्चय	५५३		६५४

हिन्दू मुस्लिम मेल	६६२	सत्याग्रह और पतित	
शोरश्वाका उपाय	६६८	जातिया	७२३
हिन्दुओ भावधान	६७१	पतित जातिया	७२५
७-राष्ट्रीय एकता		मिस्टर मिचलका उत्तर	७३०
✓ ब्राह्मण अत्रा गण	६७४	महात्माजी और पतित	
✓ वर्णाश्रम धर्म	६८०	जातिया	७३३
✓ धृणा और विद्वेष	६८६	और भी कठिनाइया	७४५
वर्ण और जाति	६८८	साम्राज्यके बलून	७४८
पारनियोके प्रति	६९३	६-- शाही आगमन	
मुलगीमें गन्याग्रह	६९७	युवराज	७५२
पारनियोको क्या करना		राजद्रोही कौन है	७५६
चाहिये	६९९	नाममें क्या है	७५९
इंसाई और असन्योग	७०२	टट्टीकी ओटसे शिकार	७६१
राष्ट्रीय भण्डा	७०५	कनाटके ड्यूक	७६४
निक्करोका रंग	७०६	कनाटके ड्यूकके नाम	७६५
राष्ट्रीय तीन आवाज	७१२	युवराजका आदर करो	७७०
✓ ८-अछूत		काला धब्बा	७७५
अछूतका भाव	७१६	साथियोंके प्रति	७८१
पञ्चम जातियां	७१६	नीतिका बल	७८८



## प्रकाशकका निवेदन



मुलभ साहित्य सीरीजकी दूसरी सरग 'यग इण्डिया' का दूसरा भाग पाठकोंकी सेवामें उपस्थित है। प्रथम भाग प्रकाशित करनेके बाद तीन मास तक हमें पाठकोंकी दूसरे भागके लिये ठहरना पडा। इसका हमें हार्दिक खेद है। पर इसमें हमारा बहुत कम दोष है। अपना निजका छापागाना न होनेसे जिन कठिनाइयोंका सामना किसी प्रकाशकको करना पडता है उससे हम र्नी भग भी बरी न थे। यही कारण है कि हर तरहसे तैयार रहकर भी हम आजके पहले इस भागको पाठकोंकी सेवामें नहीं उपस्थित कर सके।

पत्र पत्रिकाओंने प्रथम भागकी समालोचनाएँ जिन शब्दोंमें की हैं उन्हें पढ़नेसे व्यक्त होता है कि या तो उन्हें कुछ भ्रम हो गया है या वे ठीक समझ नहीं सकी हैं। एकाग्र पत्रोंने तो स्पष्टता लिए लिया है कि इसका वम स्पष्ट नहीं है। इस शकका निराकरण करनेके लिये हम यहा पर दो शब्द लिख देना उचित समझते हैं।

यग इण्डिया तीन भागोंमें समाप्त है। इसमें उन्हा लेखोंका समावेश है जिन्हें महान्माजीने लिखा है अर्थात् जिस दिनसे महान्मार्जीने इस पत्रका भार अपने हाथमें लिया तबसे लेकर उनकी जेलयात्रा तकका समग्र इसमें है। लोगोंकी सुविधाके लिये पूरा समग्र दस प्रकरणोंमें विभक्त है। प्रथम भागमें तीन प्रकरण अर्थात् सत्याग्रह, पञ्चाय और गिलाफन प्रकाशित हो चुका है, इस भागमें असहयोग और असहयोग कार्यक्रम दो प्रकरणका समावेश है तथा तीसरे भागमें (जो

दूसरेके साथ ही प्रकाशित हो रहा है) असहयोग आन्दोलन-सविनय अवज्ञा, स्वराज्य कांग्रेस तथा महात्मजीपर राज-विद्रोहका अभियोग ये प्रकरण आये हैं। लेखोका कम पुन-गानुसार रखा गया है जिससे एक विषयपर महात्माजीके विचारोका कमबद्ध ज्ञान लोगोको हो जाय।

इतना मालाओके होते हुए भी हमने मूलम साहित्य मीरीज-को आरम्भ क्यों किया, इसका मक्षित पश्चिप हमने प्रथम भागके निवेदनमे दे दिया था। हिन्दी साहित्यकी तरफ हिन्दी भाषी जनताकी रुचि ज्यों ज्यों अधिक बढ़ती जा रही है त्यों त्यों प्रकाशक पुरतकोंका मृत्य भी अधिक बढ़ाते जा रहे हैं। परिणाम यह हो रहा है कि साहित्यका प्रचार जिस तरह होना चाहिये नहीं हो रहा है। इसी कमीको पूरी करनेके लिये हमने इस सीरीजको जन्म दिया कि इसके/ टाग मूल लागतपर पुस्तकें निकालकर हम उन गरीबोंकी सेवा कर सकेंगे, उनकी कृष्णा मिटा सकेंगे जो द्रव्यके अभावके कारण पुस्तकें नहीं खरीद सकते। हमारी पुस्तकोकी जिस तरह खपत हुई है उसे देखते हुए हमने यही अनुमान किया कि समस्त साहित्यकी अधिक आवश्यकता है। यदि पुस्तकोका मृत्य और भी सस्ता कर दिया जाय तो अधिककी खपत हो सकती है। हम भी हृदयसे यही चाहते हैं कि हम इससे भी सस्ती पुस्तके निकालें। पर यह हमारी शक्तिसे बाहर है। इससे सस्ती पुस्तकें निकाल अवश्य सकती हैं पर पाठकोकी सहायता बिना यह असम्भव है। यदि वे चाहें और चेष्टा करें तो हमारी सीरीजकी पुस्तकोंका मृत्य और भी कम हो सकता है।

जात यह है कि स्थायी ग्राहकोके अभावमे मूल लागतपर पुस्तक निकालकर भी हमें बेचनेवालोको पर्याप्त कमीशन देना

पड़ता है। कमीशनकी रकम मूल्यमें जोड़ देनेसे पुस्तककी कीमत काफी बढ़ जाती है। दूसरे स्थायी ग्राहकोंके अभावमें हम परिमित सन्ख्यामें ही पुस्तकें छपाते हैं जिससे व्यय भी अधिक पड़ता है। इसमें यदि उस सीरीजके स्थायी ग्राहक काफी सरप्रास हो जाय तो हम पुस्तकका मूल्य दो तरहसे घटा सकेंगे। एक तो अधिक प्रतियां छपावेगे तो व्यय कम पड़ेगा और दूसरे कमीशनकी रकमका भार कम कर देनेसे भी मूल्य घट जायगा। यह पाठकोंके हाथकी बात है। यदि वे वास्तवमें इस सीरीजको उपयोगी समझते हैं और उसके द्वारा हिन्दी ससागके लाभ होनेकी सम्भावना प्रतीत करते हैं तो उन्हें इस सीरीजके आज ही ग्राहक बन जाना चाहिये जिससे चौथी सन्ख्यामें ही हम यह सार्थक कर सकें कि अवसर पाकर हिन्दीके पाठक उदासीन बैठे रहनेवालोंमें नहीं हैं। वे मात्रमापा और अपने साहित्यको अपनानेके लिये सदा तैयार हैं। स्थायी ग्राहकोंके नियम अन्यत्र दिये गये हैं।

अन्तमें हम पूरी आशा करते हैं कि हिन्दीके प्रेमी पाठक पूर्ण उदात्ताके साथ इस सीरीजके ग्रन्थोंको अपनावेगे, हमारा उत्साह बढ़ावेगे और इस सीरीजको अमर कर देंगे।

विनीत—

गद्यारुण नेवटिया

## स्थायी ग्राहकोंकी आवश्यकता

इतनी सस्ती पुस्तक प्रकाशित करनेपर भी हमे स्थायी ग्राहकों की ग्योज है, इससे कदाचित लोग चर्किन होंगे। इसलिये हम यहापर यह लिख देना चाहते हैं कि हम स्थायी ग्राहक क्यों चाहते हैं। मूल लागत पर पुस्तक निकालकर भी हमको मन्तोष नहीं हो रहा है, क्योंकि पुस्तक बेचनेवाले दिना भरपूर कमीशन के किताब बेचना नहीं चाहते। इच्छा न रहनेपर भी हमें बाध्य होकर कमीशन का यह भार पाठकोंके सिरपर मढ़ना पड़ता है। यदि उचित सन्ग्रामे हमारे सोरोजके स्थायी ग्राहक हो जायें तो हम मूल्यमें और सुविधा कर सकेंगे।

(१) स्थायी ग्राहकोंको पुस्तककी कीमत पर ५० रुपये कमीशन दिया जायगा।

(२) स्थायी ग्राहकका मालाकी पूर्व प्रकाशित पुस्तकोंके लेने न लेनेका पूर्ण अधिकार रहेगा पर ग्राहक होनेके बादकी प्रकाशित सभी पुस्तके लेनी पड़ेगी।

(३) सालमे प्राय ६ पुस्तके प्रकाशित की जायगी। इससे अधिक पुस्तके भी प्रकाशित हो सकती हैं।

(४) प्रकाशित होनेपर पुस्तककी सूचना मात्र दे दी जायगी सूचनाके १० दिन बाद बी० पी० खाना कर दी जायगी।

(५) जो लोग बी० पी० वापिस करेंगे उनका नाम स्थायी ग्राहकोंकी श्रेणीमे निकाल दिया जायगा। फिर ग्राहक होनेके लिये उन्हें लौटाई हुई बी० पी० का खर्च देना पड़ेगा और उसे स्वीकार करना होगा।

(६) स्थायी ग्राहक श्रेणीमें नाम लिखानेके लिये ॥) प्रवेश फीस देना पड़ेगा।

चतुर्थ खण्ड

असहयोग







## सूतके धागेमें स्मरालय

हम हमारे कायपर खादी रख दो न तुम्हारे कायपर स्मरालय रख दूँगा।



## असहयोग या तर्कें तअल्लुक



आजकल असहयोगके सम्वन्धमें बड़ी चर्चा हो रही है। इसलिये असहयोग क्या है और यह इधियार क्यों उठाया जा रहा है इसपर मैं कुछ कहूंगा। इस समय देशके सामने दो प्रश्न उपस्थित हैं जिनमें पहला और सबसे प्रधान प्रश्न खिलाफतका है। इससे मुसलमानोंका दिल टुकड़े टुकड़े हो गया है। इंग्लैंडके नामपर, ब्रिटिश अधिकारियोंके विचारपूर्वक दिये हुए बचनोंपर पानी फेर दिया गया है। भारतके मुसलमानोंसे किये हुए वादेके जोरपर भारतसे जो मदद ली गई थी वे वादे तोड़ दिये गये हैं। इसलिये आज महान इस्लाम धर्म जोखिममें पड़ रहा है। मुसलमान उचित रीतिसे यह मानते हैं कि जबतक वादे पूरे नहीं किये जाते तबतक उनके लिये ब्रिटिशके प्रति राजभक्त बने रहना असम्भव है। जब यह सवाल सामने आता है कि ब्रिटिशका भक्त रहना या पैगम्बरके, तब मुसलमान पलभरकी देर किये बिना पैगम्बरके भक्त बनेंगे। इसलिये मुसलमानोंने बिना कुछ छिपाये निस्सङ्कोच भावसे दुनियाभरकी यह जता दिया है कि यदि उनसे किये हुए वादे पूरे न किये गये, यदि भारतके सात करोड़ मुसलमानोंके भावोंका मान न रखा गया तो वे राजभक्त नहीं रह सकते। अब सवाल बाकी भारतवासि-

योंका है कि वे इस समय अपने मुसलमान भाइयोंके साथ खड़े रहकर अपना पड़ोसीपनका धर्म पालन करेंगे या नहीं ? विश्वास, बन्धुभाव और मित्रता दिखानेके साथ ही मुसलमान हिन्दुओंके भाई हैं—जिसकी दुहाई हम वर्षोंसे देते आ रहे हैं—इसका सच्चा सबूत देनेका यही मौका है। ऐसा मौका फिर सहजमें नहीं मिल सकता।—यदि हिन्दू, अङ्गरेजोंसे मुसलमानोंको ज्यादा नजदीक समझते हों, यदि मुसलमानोंकी मांग न्याय और धर्मके पायेपर होनेमें आप नि शङ्क हों तो मैं आपसे कहूंगा कि जबतक मुसलमानोंकी मांग न्यायानुकूल है और उनके उपाय स्पष्ट और भारतके लिये हानिकर नहीं हैं तबतक मुसलमान भाइयोंका साथ देना आपका कर्त्तव्य है।—मुसलमानोंने इन निर्दोष साधनोंकी शर्तोंको मान लिया है और वे बिना सकोच इन साधनोंको काममें ला सकेंगे यह सोचनेके बाद आपकी मदद लेनेको तैयार हुए हैं।—ऐसी स्थितिमें हिन्दू मुसलमानोंको मिलकर सारे युरोपकी क्रिश्चियन राजसत्ताका प्रतिकार करना चाहिये और उनसे साफ कह देना चाहिये कि भारत निर्वल होनेपर भी स्वाभिमानकी रक्षा कर सकता है। वह आज भी अपने धर्म और मानपर मरना जानता है।—खिलाफतके यही माने हैं।—दूसरा सवाल

पञ्जाब

का लीजिये। पञ्जाबके मामलेने भारतके हृदयमें जैसी भयानक चोट पहुँचाई है वैसी चोट गत सौ वर्षोंमें कभी नहीं लगी।

१८५७ के बलवेको मैं नहीं भूळता । इस बलवेमें भारतको चाहे जितना ही कष्ट सहना पड़ा परन्तु रील्ट कानूनसे भारतका जो अपमान करनेको चेष्टा की गई है और इस कानूनके बन जानेके बाद भारतका जो अपमान किया गया है उसका नमूना अपने सारे इतिहासमें कहीं नहीं मिल सकता । इस मामलेमें ब्रिटिश प्रजासे न्याय पानेके लिये आपको कोई राह ढूँढ़नी पड़ेगी । ब्रिटिश पार्लिमेंट, उनकी लार्ड सभा, मि० माटेगू तथा भारतके बड़े लाट, इन सबको खिलाफत और पञ्चायके सम्बन्धमें हमारे भावोंकी पूरी खबर है । पार्लिमेंटकी उपरोक्त दोनों सभाओंकी चर्चाने और मि० माटेगू और बड़े लाट अपने कामोंसे अच्छी तरह यह बता दिया है कि वे भारतके साथ न्याय करनेको तैयार नहीं हैं । अपने नेताओंको इस समय इस कठिनाईमेंसे कोई रास्ता निकालना चाहिये और जबतक हमें अंगरेज अधिकारियोंकी बराबरीका स्वत्व नहीं प्राप्त होता, और यह जबतक आप साबित नहीं कर देते कि उनके हाथोंसे हम अपने मानकी रक्षा कर सकते हैं तबतक उनसे किसी प्रकारका सम्बन्ध या भाई चारा रखा ही नहीं जा सकता । इसी लिये मैं असहयोगका सुन्दर और सच्चा मार्ग बतला रहा हूँ । कुछ लोगोंका कहना है कि

असहयोग गैर कानूनी है

मैं इसे नहीं मानता । मैं तो कहता हूँ कि असहयोग न्यायानु-  
मोदित और धर्मसम्मत मार्ग है, प्रत्येक मनुष्य इसको ग्रहण कर

सकता है और यह सर्वथा कानूनी है। ब्रिटिश साम्राज्यके एक महान भक्तने कहा है कि ब्रिटिश व्यवस्थाके अनुसार तो सफल रानविप्लवतक पूर्ण रूपसे वैध है और अपने कथनके समर्थनमें उसने ऐसे ऐतिहासिक उदाहरण दिये हैं जिन्हें मैं भी इनकार करनेमें असमर्थ हूँ। तथापि मैं सफल या असफल विप्लवको वैध कहनेका बिलकुल दावा नहीं करता। कारण, खून खराबीको स्थान है। मैं पहलेसे ही भारतको कहता आया हूँ कि खून खराबी चाहे यूरोपके लिये कितनी ही फलदायक हो परन्तु हमारे कामको कदापि सिद्ध नहीं कर सकती। मेरे भाई शौकत-अलीकी खून खराबीमें श्रद्धा है। यदि उनसे घन पड़ता तो वे अब तक ब्रिटिश साम्राज्यके विरुद्ध तलवार खींच चुके होते, उनमें मनुष्योचित वीरता भी है और ब्रिटिश साम्राज्यका सामना करनेकी बुद्धि। परन्तु सच्चे सिपाहीकी दृष्टिसे आज वे भारतमें तलवारसे काम लेना असम्भव समझ मेरे पक्षको मानकर मेरी साधारण सहायता स्वीकार करनेको तैयार हुए हैं। उन्होंने प्रतिज्ञा की है कि जबतक मैं उनके साथ हूँ तब तक अङ्गरेजोंकी तो बात ही क्या वे दुनियाके किसी भी मनुष्यके विरुद्ध खूनखराबीका विचार न करेंगे। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि वे अपने वचन सच्चे धार्मिककी भाँति पालन कर रहे हैं। सच्ची ईमानदारीके साथ असहयोगके मार्ग पर चल रहे हैं और यही खूनखराबीसे रहित

मार्ग पकड़नेकी मैं आपसे प्रार्थना कर रहा हूँ।

मैं आपसे कहता हूँ कि भारतमें हम लोगोंके अन्दर आज भाई शौकत अलीसे बढ़कर दूसरा कोई सच्चा सिपाही नहीं है। यदि कभी तलवार उठानेका मौका आया तो आप देखेंगे कि वे कैसी तलवार उठा सकते हैं। साथही मुझे भी उस समय आप हिमालयके जङ्गलोंकी तरफ जाते देखेंगे। जिस दिन भारत तलवारका न्याय मान लेगा उस दिन मेरा भारतीय जीवन समाप्त हो जायगा। मैं मानता हूँ कि भारतको प्रभुकी यह विशेष आज्ञा है, इसलिये, और इसलिये कि भारतके ऋषियोंने सैकड़ों वर्षोंके अनुभवके बाद इस महान सत्यको दूढ़ निकाला था कि सच्चा न्याय पशुबलपर नहीं परन्तु आत्मसयमपर, यहपर और आत्मबलिदानपर अवलम्बित है। मैं पशुबलके सिद्धान्तसे अलग हूँ, और मरते दम तक अलग रहूँगा। इसीसे मैं आपको समझाता हूँ कि जहा भाई शौकतअलीने खूनखराबीमें श्रद्धा रखते हुए भी असहयोगको दुर्बलके अह्मकी तरह मान लिया है वहा मैं इसे सबलसे भी सबल मानते हुए यह मानता हूँ कि खाली हाथ जो दुश्मनके सामने अपना छाती खोलकर मरनेका साहस कर सकता है वह सबसे बढ़कर वीर, सिपाही है। यह बिना खूनखराबीका असहयोग है और इससे मैं अपने देशके विद्वान देश बन्धुओंको समझा रहा हूँ कि गैर कानूनी नहीं है।

मैं तो उल्टे यह पूछता हूँ कि आज ब्रिटिश सरकारसे यह कहनेमें कि "मैं आपकी सेवा करनेसे इनकार करता हूँ"



गैर कानूनी है ? हमारे माननीय सभापति महोदय अपनी सारी उपाधियाँ विनयपूर्वक सरकारको वापस लौटा दें तो इसमें क्या गैर कानूनी है ? सरकारी या सरकारी सहायता लेनेवाले स्कूलोंमेंसे अपने लड़कोंको निकाल लेना, उनके माँ वापके लिये क्यों अवैध है ? किसी भी वकीलका यह कहना कि "जिस कानूनका उपयोग मेरी उन्नतिके लिये नहीं पर अधोगतिके लिये होता है ऐसे कानूनकी सत्ताका पालन मैं नहीं कर सकता" क्या गैर कानूनी है ? किसी सिविलसर्वेंट या जजका यह कहना कि "जो सरकार सारी प्रजाकी इच्छाका सम्मान नहीं करना चाहती उस सरकारकी नौकरी करनेसे मैं घाज आता हूँ" क्या अवैध है ? मैं आपसे पूछता हूँ कि किसी पुलिस या सिपाहीके लिये अपनेही भाइयोंको अपमानित करनेवाली सरकारकी सेवा करनेके कर्तव्यसे हटकर नौकरीसे इस्तीफा देना क्या अवैध है ? मैं कृष्णा जिलेके किसानोंसे जाकर कहूँ कि तुम जो कर दे रहे हो उसका उपयोग सरकार तुम्हारी उन्नतिके लिये नहीं पर तुम्हें निर्वल बनानेके लिये करे तो तुम्हारे लिये बेहतर है कि तुम कर न दो तो इसमें क्या अवैध है ? मानता हूँ और विनयपूर्वक कहता हूँ कि इसमें कुछ भी गैर कानूनी नहीं है । मैंने इसकी एक एक बात अपने जीवनमें करके आजमा ली है और अबतक किसीने मुझे इसके उचित होनेके सम्बन्धमें प्रश्न नहीं किया । खेडेमें ७ लाख किसानोंमें मैं मौजूद

था, उन सवने कर देनेसे इनकार किया था और इसमें सारे भारतने मेरा समर्थन किया था। किसीको यह अवैध नहीं जंचा, मैं कहता हूँ कि असहयोगके सारे पंथमें कहीं भी अवैधता नहीं है। सबसे बढकर अवैधता तो इस कानूनो सरकारके नीचे—शानदार व्यवस्थावाली ब्रिटिश प्रजाकी हुकुमतके नीचे भारतीय प्रजाके निर्धल बनने—पेटके बल चलनेमें भरी हुई है। गैरकानूनी तो यह है कि भारतकी प्रजा पल पलमें होने-वाले अपमानको चुपचाप बरदाश्त करती रहे। अवैध तो हिन्दुस्तानके सात करोड मुसलमानोंको अपने धर्मपर गुजरे हुए मयानक अन्यायको सह लेना है। अवैधता तो सारे हिन्दुस्तानके गू गे बनकर बैठे टकटकी लगाये देखनेमें और जिस अन्यायी सरकारने पञ्जाबकी इज्जतको मिट्टीमें मिला दिया उसके साथ सहयोग करनेमें है। मैं अपने प्रत्येक देश भाईसे कहूँगा कि जो तुममें जरा भी आत्मभिमान हो, जो तुम्हें अपनी आबरुकी फिक्र हो, जो तुम अपनेको अपने महान पुरुषाओंकी पीढियोंसे चली आयी उच्च परम्पराका वारिस और रक्षक मानते हो तो वर्तमान सरकारके समान अन्यायी सरकारके साथ असहयोग न करना तुम्हारे लिये सबसे अधिक अपमानजनक बात है। जब तक सरकार अन्याय करती है तबतक वह मुझे अपना सबसे प्रबल शत्रु समझ सकती है। अभी गत वर्ष ही अमृतसरकी कांग्रेसके समय—मैं ईश्वरको साक्षी रखकर कह रहा हूँ—मैंने इस सरकारके साथ सहयोग करनेके लिये आपके

पैरों पड़कर प्रार्थना की थी। वह इस श्रद्धासे कि तबतक मुझे पूरी आशा थी कि ब्रिटिश मन्त्रीगण, जो साधारण बुद्धिमानवर्ग हैं—मुसलमानोंके भावोंपर ध्यान देंगे, पञ्जाबके अत्याचारोंकी पूरी भरपाई करेंगे और इससे मैंने भरा कांग्रेसमें बार बार आग्रहके साथ विनय की थी कि सरकारने मित्रताके लिये हाथ बढ़ाया है हमको भी अपनी उच्चताकी तरफ देखकर श्रद्धाके साथ हाथ बढ़ाना चाहिये। मैं मानता था कि सम्राट्की घोषणाके रूपमें सरकार सच्चे दिलसे मित्रताके लिये हाथ बढ़ा रही है इसीसे प्रजासे सहयोगके पक्षमें रहनेकी प्रार्थना की। परन्तु ब्रिटिश अधिकारियोंने अपने हाथों मेरी श्रद्धाको धूलमें मिला दिया और वही मैं, आज आपके सामने कैब्रल कौंसिलोंमें जानेके लिये ही नहीं पर सरकारके साथ सच्चा, प्रभावशाली और दुनियाकी जबरदस्तसे जबरदस्त सरकारके सामने टिक सकनेवाला जोरदार असहयोग करनेको कह रहा हू। इस समय मैं यह आपसे माग रहा हू। जयतक हमको न्याय नहीं मिलता, जबतक हम नाखुश नौकरशाहीसे अपने स्वाभिमानकी रक्षा नहीं कर सकते तबतक सहयोग हो ही कैसे सकता है? अपने शास्त्रोंका कथन है और मैं भी अपने शास्त्र और धर्माचार्यों के प्रति पूर्ण सम्मान दिखलाता हुआ कहता हू कि—अन्यायका न्यायसे—अन्यायी और न्याय प्रिय मनुष्यसे—सत्य और झूठसे सहयोग कदापि नहीं होता। जबतक सरकार आपके मान और प्रतिष्ठाकी रक्षक है तबतक उसके साथ सहयोग करना आपका

धर्म है परन्तु जय, घड़ी सरकार आपकी इज्जतको बचानेके बदले लूटने लगती है तब वैसे सरकारके साथ सहयोग नहीं पब्लिक असहयोग करना भी उतना ही जरूरी धर्म है।

### असहयोग और स्पेशल काप्रेस

मुझसे कहा जाता है कि प्रजाकी प्रतिनिधि स्वरूप स्पेशल काप्रेसतक, मुझे घाट देवना चाहिये था। मैं जानता हू कि काप्रेस प्रजाकी आवाज है। अगर यह सवाल सिर्फ मेरे अपने तक होता तो मैं अनन्त कालतक राह देखनेमें नहीं न करता। पर यहां तो मेरे हाथमें मुसलमान मजदूरकी एक पवित्र धरोहर सौंपी हुई थी। मैं मुसलमान जातिका सलाहकार था और इस समय उनकी इज्जत मेरे हाथमें सौंपी हुई है। मैं अन्त-करणकी ध्वनिको छोड़कर किसी भी सत्ताके निर्णयकी घाट देनेकी सलाह उन्हें कैसे दे सकता था? मुसलमान धूककर कैसे घाटते, अपने निश्चय किये हुए गम्भीर विचारोंकी कैसे बदलते? ईश्वर न करे कि काप्रेस कहीं इसके विरुद्ध प्रस्ताव पास कर दे, तब? तब भी मैं मुसलमान भाइयोंसे यही कहूंगा कि वे अपने धर्मको अपमानसे बचानेके लिये अकेले मैदानमें डटे रहें। मुसलमान चाहे, तो काप्रेससे भले ही विनय पूर्वक सहायता मागे लेकिन मदद मिले या न मिले यह सम्भव नहीं कि वे काप्रेसकी सहायताके लिये काम रोक दें। व्यर्थकी मारकाट अथवा निर्दोश भी परिणामकारक असहयोग,

ये दो रास्ते उनके लिये खुले हुए थे, उनमेंसे उन्होंने असहयोगका रास्ता चुन लिया है। मैं तो कहूँगा कि जो लोग मेरी तरह असहयोगको पवित्र मानते हैं उनका कर्तव्य है कि कांग्रेसकी बाट न देखें, बल्कि कांग्रेसके लिये यह असम्भव कर दें कि वह दूसरे प्रकारका निर्णय कर सके, क्योंकि कांग्रेस उन्हींमेंसे एक बड़े समुदायके सम्मिलित मत प्रगट करनेके साधनके सिवा और क्या है? और, लोग जो एक मत होकर कांग्रेसमें जाय तो फिर कांग्रेस उनसे भिन्न मत कैसे प्रगट कर सकती है? हा, जो हम पहले मत कायम किये बिना अथवा अपना मत प्रगट करनेमें डरकर किसी मतके बिना ही कांग्रेसमें जाना चाहते हों तो हमें बैठे कांग्रेसके निर्णयकी बाट देखनी चाहिये। जो निश्चय नहीं कर सकते उनसे मेरा कहना है कि तुम कांग्रेस तक ठहरो लेकिन जिनकी दृष्टिके सामने प्रकाश है जो देख चुके हैं, विचार कर चुके हैं, उनके लिये ठहरना पाप है। कांग्रेस तुम्हें ठहरनेके लिये नहीं कहती, बल्कि तुम्हें अपने विचारानुसार कार्य करते देखनेकी आशा करती है कि जिसमें वह लोगोंके भावोंको ठीक तरहसे परख सके।

### कौंसिलोंका वहिष्कार

असहयोगके विभागोंमें सबसे पहला भाग कौंसिलोंका वहिष्कार रखा गया है। बहुतसे मित्र "वहिष्कार" शब्दके

लिये मुझसे भगडते हैं। धनजह यह है कि मैं पहलेहीसे ब्रिटिश माल वा किसी भी मालके बहिष्कार करनेके विरुद्ध हूँ। पर वहा बहिष्कार शब्दके मानी और हैं यहा और। मैं पूर्ण विचारके बाद आगामी नई कौंसिलोंके बहिष्कारका मत स्वीकार कर रहा हूँ। और वह क्यों? प्रजा—जन समुदाय नेताओंसे अच्छा नेतृत्व चाहती है, हुमानी बातें नहीं चाहती। पहले कौंसिलोंके लिये चुने जाना और फिर वहा सौगन्ध न जाना इससे जनताका नेताओंमें अप्रिश्वास हो जायगा। यह बात लोगोंकी समझमें नहीं आती। उल्टे प्रजामें बुद्धिभेद हो जायगा। मैं आपको इस जालसे बचनेकी सलाह देता हूँ। पहले चुने जाकर कौंसिलमें जानेके बाद वहा सौगन्ध लेनेसे इनकार करनेकी रीति स्वीकार करनेसे हम अपने हाथों देशकी बेंच देंगे। आपको घुरा लगेगा, लेकिन मैं तुले हृदयसे कहूँगा कि जितने हिन्दुस्तानी आज कौंसिलमें जाकर सौगन्ध न लेनेकी बात कह रहे हैं, मुझे भरोसा नहीं कि वे ऐसा कर सकेंगे। ऐसा करनेकी इच्छा रखनेवालोंको मैं सावधान कर रहा हूँ कि वे अपने लिये तथा उसी प्रकार प्रजाके लिये जाल बुन रहे हैं। और उसमें वे फसेगे। यह मेरी अपनी राय है। मैं तो मानता हूँ कि प्रजाको ठीक ठीक, साफ रास्तेसे ले जाना चाहिये, अगर इस महान जातिके साथ आप दिल्खी नहीं करना चाहते तो जबतक हिन्दुस्तान पर किया हुआ यह डबल अन्याय दूर नहीं होता—तबतक सरकारकी तरफसे चाहे जितनी बड़ी रुपाका

लाम हो हमें उसे स्वीकार करनेके पहले इस पञ्जाब और खिलाफतके डबल अन्यायकी भरपाई होनी चाहिये। प्राचीन यूरोपमें कहावत थी कि "ग्रीकोंसे होशियार रहना और जब उन्हें हाथमें कोई भेंट लाते देखो तब तो जरूर सचेत हो जाव।" जो प्रधान मन्त्रिमण्डल आज इस्लाम और पञ्जाब पर किये गये अत्याचारोंको दृढ़ करने पर तुला बैठा है उसके हाथकी कोई भेंट कैसे स्वीकार की जा सकती है? उल्टे उनके बिछाये हुए जालसे घबनेके लिये हमें हमेशा सचेत रहना चाहिये। अतः मैं आपसे प्रार्थना करता हूँ कि नई कौंसिलोंके साथ नज़र करनेका अथवा दूसरे किसी प्रकारके लेन देनका विचार हमें छोड़ ही देना चाहिये।

यह भी कहा जाता है कि हम लोग जो प्रजा पक्षके सच्चे प्रतिनिधि हैं कौंसिलोंमें न गये तो माडरेट लोग जो प्रजा पक्षके सच्चे प्रतिनिधि नहीं हैं कौंसिलोंमें चले जायेंगे। मैं इससे सहमत नहीं हूँ, मैं नहीं जानता कि माडरेट किसके सच्चे प्रतिनिधि हैं और नेशनलिस्ट किसके हैं। मेरी समझमें अच्छे घुरे दोनोंमें ही हैं। मैं यह भी जानता हूँ कि बहुतसे माडरेट हृदयसे मानते हैं कि इस समय असहयोगको स्वीकार करना पाप है। मैं आदर पूर्वक उनसे अलग होता हूँ।

उन्हें भी मैं कहता हूँ कि जो आप चुनावके लिये खड़े होंगे तो अपने घुरे हुए जालमें आप फँसेंगे। पर इसमें मेरी स्थितिमें फरक नहीं पड़ता। जो मैं यह मानता हूँ कि हमें कौंसिलोंमें

नहीं जाना चाहिये, तो मुझे कमसे कम अपने तक तो इसका अमल करना ही चाहिये। फिर भले ही मेरे बाकी देश भाई कौंसिलके लिये पड़े ही क्यों न हों। यही प्रगट काम करने और प्रजामतके बनानेका मार्ग है। यही सुधार प्राप्ति और धर्म रक्षाका मार्ग है।

यदि यह धर्मकी मर्यादाका सवाल है तो चाहे मैं अकेला ही या बहुतोंमें एक होऊ मुझे अपने सिद्धान्त पर अटल रहना चाहिये। यदि इसमें मेरा मरण भी हो जाय तो वह जीते रहकर अपने आप अपना सिद्धान्त बदलनेसे अच्छा है। मैं बार बार कह रहा हूँ कि किसीका भी कौंसिलमें जाना गलतीसे खालो न होगा। यदि एक बार हमने अनुभव कर लिया कि हम इस सरकारसे सहयोग नहीं कर सकते तो हमें चोटीसे आरम्भ करना चाहिये। हम लोग प्रजाके स्वाभाविक अगुवा हैं। आज प्रजाको सहयोगकी सलाह देनेका अधिकार और शक्ति भी हमें मिली हुई है। इसलिये मैं तो बारम्बार यही कहता हूँ कि नई कौंसिलोंके लिये किसी भी शर्तपर पड़े होना असहयोगकी नीतिके विरुद्ध है।

### वकील और असहयोग

मैंने एक दूसरी कठिन समस्या और पेश की है। वकीलोंको वकालत छोड़ देनी चाहिये। सरकार वकीलोंकी मददसे शासन करनेमें जितना काम ले रही है उसे जब मैं जानता हूँ



तब दूसरी सलाह दे ही कैसे सकता हूँ? देशमें आन्दोलन करने-वाले वर्तमान नेताओंमें अधिकतर वकील ही हैं यह विलकुल सच है। लेकिन जब सरकारकी प्रवृत्तिको रोकनेकी बात आती है तब मैं जानता हूँ कि सरकार अपनी मान मर्यादाकी रक्षाके लिये वकीलोंका मुँह ताकती है, इसीसे मैं अपने वकील भाइयोंको अपनी चकालत छोड़कर सरकारको यह दिखा देनेके लिये समझा रहा हूँ कि वे भी बहुत धार अपनी आनरेरी पदवी धारण किये रहनेकी इच्छा नहीं रखते। कारण यह है कि वकील अदालतके आनरेरी अधिकारी समझे जाते हैं और उसी हिसाबसे वे कोर्टके कायदे कानूनके अधीन हैं। यदि वह भी सरकारसे असहयोग त्याग कर देना चाहते हों तो इस आनरेरी पदपर नहीं रह सकते। लेकिन ऐसा होनेपर कायदे और व्यवस्थाकी क्या गति होगी यह प्रश्न किया जाता है। मेरा उत्तर यह है कि आज वकीलदल द्वारा हम अपने कायदे कानून बनावेंगे। हम पचायती कचहरिया स्थापित करेंगे और अपने देश वन्द्युओंको शुद्ध, सादा, निर्मल, धरेलू और स्वदेशी न्याय वितरण करेंगे। वकीलोंके चकालत छोड़नेका अर्थ यही है।

### माँ बाप और असहयोग

मैंने प्रजाके सामने एक कठिन प्रश्न और रक्षा है। बालकोंको स्कूलोंसे उठा लेना, कॉलेजके छात्रोंको कॉलेजसे अलग कर लेना और सरकारी तथा सरकारी सहायता लेनेवाली अर्ध सरकारी

पाठशालाओं और कालेजोंको पाली करा देना । दूसरी बात मैं कह ही कैसे सकता हूँ ? मैं लोगोंके भावोंको जाच करना चाहता हूँ । मुझे देखना है कि मुसलमानोंके हृदयमें घाव कितना गहरा है । यदि उनके हृदयमें घाव बैठा होगा तो वे आजमे इशारेसे समझ जायगे कि जिस सरकारसे उनका विश्वास उठ गया है उसके द्वारा अपनी सन्तानकी शिक्षाव्यवस्था कितनी अनुचित बात है ? जब हम सरकारको किसी प्रकारकी सहायता देना नहीं चाहते तो हम किसी प्रकारकी सहायता ले भी कैसे सकते हैं ? मेरी दृष्टिमें तो वर्तमान स्कूल और कालेज सरकारके लिये क्लर्क और नौकर तैयार करनेकी फैफूरिया मात्र हैं । यदि मैं सरकारसे सहयोग त्याग करना चाहता हूँ तो मुझे इन बड़ी बड़ी फैफूरियोंकी मदद न करनी चाहिये । चाहे जिधरसे सोच देखिए, असहयोगके सिद्धान्तोंका मानना और लड़कोंको सरकारी पाठशालाओंमें पढ़ाते रहना दोनों बातें एक साथ नहीं हो सकतीं ।

### उपाधधारियोंका कर्त्तव्य

उपाधि और मेडलधारियोंको भी मैंने उपाधिया छोड़ देनेकी सलाह दी है । इस सरकारकी उपाधियाँ अब कैसे रखी जा सकती हैं ? जिस समय हम मानते थे कि हमारी इज्जत आबरू सरकारके हाथमें सुरक्षित है उस समय ये उपाधियाँ वास्तवमें हमारे लिये मानप्रद थीं । पर आज तो ये मानका नहीं पर लज्जा-

का निदर्शन है, क्योंकि हम लोगोंने देख लिया कि इस सरकार-के पास अब न्याय जैसा वस्तु नहीं रही। प्रत्येक उपाधिधारी अपनी उपाधि प्रजाका ट्रस्टी बनकर भोगता है और इसीलिये आज सरकारके साथ सहयोग करनेमें प्रजाकी ओरसे पहली सीढ़ीकी भांति घड़ी भरको देर या विचार किये बिना सरकार-की इन उपाधियोंका त्याग करना धर्म है। मैं अपने मुसलमान-भाइयोंसे कहता हूँ कि यदि इस पहले कर्तव्यका पालन आप न कर सकेंगे तो आप कुछ भी न कर सकेंगे। इसके सिवा शिक्षित समुदायको एक ओर छोड़कर जैसे 'क्रान्तिके समय फ्रांसकी प्रजाने राज्यकी लगाम अपने हाथमें ले ली थी वैसे ही यहाँ की प्रजाको असहयोगकी लगाम अपने हाथमें लेनी और विजय प्राप्त करनी चाहिए। मैं 'क्रान्तिका समर्थन नहीं करता, मैं तो प्रगति चाहता हूँ। मुझे अव्यवस्थित व्यवस्था नहीं चाहिए। मुझे अन्धाधुन्धी नहीं चाहिए, मुझे तो इस समय व्यवस्था सी दीखने-वाली अन्धाधुन्धमेंसे सच्ची व्यवस्था चाहिए। जो यह व्यवस्था अत्याचारी राज्यकी जुलमी लगामको हथियानेके लिये स्थापित की हुई व्यवस्था हो तो मेरे मनसे तो वह भी अव्यवस्था ही है। मुझे तो आज अन्यायमेंसे न्याय प्राप्त करना है, इसीसे मैं आप लोगोंके सम्मुख निवृत्त असहयोग उपस्थित करता हूँ यदि इस शान्त पर 'रामबाण मार्गका रहस्य हमें समझ लेगे तो आप देखेंगे कि हमें किसीको एक कड़ुआ शब्द भी कहनेकी आवश्यकता न होगी। वे आपके सामने तलवार उठावेंगे पर आपको

उनके सामने छोटीसी लकड़ी तो क्या - उँगली हिलानेकी भी जरूरत न होगी ।

### असहयोगसे साम्राज्य सेवा

आपको ज्ञान पड़ेगा कि ये शब्द मैं गुस्सेमें भरकर कह रहा हूँ, क्योंकि सरकारकी वर्तमान नीतिको मैं अन्यायी अनीतिले, ओछेपनसे तथा झूठसे भरी हुई मानता हूँ । लेकिन मैंने पूरा पूरा विचार करनेके बाद ही इन विशेषणोंका उपयोग किया है । इसका उपयोग मैंने अपने सगे भाईके साथ किया है, जिससे मेरा असहयोग १३ वर्ष तक चलता रहा । और आज वह भाई विरनिद्रामे सोया हुआ है । लेकिन मैं आपसे कह सकता हूँ कि मैं उसे राज कहता था कि "तुम अन्यायी हो और तुम्हारे काम अनीतिको भित्तिपर निर्भर हैं ।" मैं उससे कहता कि "तुम सत्यपर नहीं खड़े हो ।" इसक लिये मैं उसपर क्रुद्ध नहीं था, मैं उसे इतनी कड़वी बात इसीलिये कहता था कि मैं उसे चाहता था । इसी प्रकार आज मैं ब्रिटिश प्रजासे कह रहा हूँ कि मैं तुम्हें चाहता हूँ और तुम्हारा सङ्ग चाहता हूँ पर यह सङ्ग अच्छी शर्तों पर चाहता हूँ । अपने मानकी रक्षा करते हुए मैं उनकी बराबरी चाहता हूँ । जो यह बराबरी देनेमें ब्रिटिश प्रजा तैयार न हो तो मुझे ऐसे अंग्रेजोंका सम्बन्ध नहीं चाहिये । ऐसा करते हुए मुझको अंग्रेजोंकी निकाल देनेके कारण यदि देशमें थोड़े समयके लिये अव्यवस्था या अन्याधुन्यो भोगनी पड़े तो वह भी भोग लूँगा-परन्तु अंग्रेजोंके

समान महाने प्रजाके हाथों अन्याय नहीं ले सकता । आप देखेंगे कि इस सारे प्रकरणके समाप्त होनेपर इन्हीं माटेगू साहबके वादके अधिकारी मुझको,—असहयोग द्वारा और युवराजका नहीं, परन्तु प्रजाके गलेमें पड़ी हुई फासी और भी अधिक कस देनेकी नीयतसे अधिकारियों द्वारा व्यवस्थित युवराजके आगमनके वहिष्कार द्वारा साम्राज्यकी सबसे बड़ी सेवा—जैसी अबतक कभी नहीं की गई थी—करनेका सर्टिफिकेट देंगे ।

युवराजके आगमनका सत्कार न करने और जहातक बन पड़ेगा वहानक मजबूतीके साथ वहिष्कार करनेके लिये यदि मैं प्रजाको न भी समझा सकूंगा तोभी मैं अकेला खड़ा रहकर पुकार करूंगा । इसीलिये मैं आज आपके सामने उपस्थित होकर आपसे इस धर्मयुद्धमें सम्मिलित होनेकी विनय कर रहा हूँ । आपको इस धर्मयुद्धकी सूचना कोई स्वप्नाविष्ट या त्यागी वैरागी नहीं दे रहा है । मैं साधु या त्यागी नहीं हूँ, न मैं ख्वाबी या श्रेष्ठ चिह्नीपन ही खोकार करता हूँ । मैं नहीं मानता कि मैं साधु सन्यासी हूँ । मैं मिट्टीका मनुष्य हूँ, मिट्टीसे पैदा हुआ हूँ आपके प्रत्येकके समान—शायद कहीं अधिक—संसारी, सादा किसान हूँ, आपके समान ही दुर्बलताओंसे भरा हुआ हूँ । पर मैंने मनुष्य-पर पड़नेवाली कठिनाइयोंमेंसे अनेक कठिनाइया पार की हैं और मैंने अपने पवित्र हिन्दू धर्मके रहस्यको पहचाना है । असहयोग साधु सन्यासी या त्यागी वैरागियोंके लिये ही नहीं परन्तु प्रत्येक साधारण नागरिकके लिये, सारी बातोंके जाने बिना गहरे

पानीमें उतरे बिना—उतरनेकी इच्छा, किये बिना—केवल मात्र, सामान्य गृहस्थ धर्म, पालनकी इच्छा करनेवालेके लिये भी है। यह पाठ मैंने सीखा है। यूरोप अपने जनसाधारणको तलवारका न्याय सिखला रहा है परन्तु भारतके ऋषियोंने, जो आर्यावर्त्तकी महान् परम्पराके रक्षक थे, भारतकी प्रजाको तलवारका या खून खराबीका नहीं परन्तु सहिष्णुताका और आत्मयज्ञका मन्त्रोपदेश किया है और जब मैं और आप इस सादी मीथ्री साधनाके श्रीगणेशके लिये तैयार नहीं होते तब तलवार खींचनेकी तैयारी तो आपसे सैकड़ों योजन दूर है, इस बातमें आप कोई सन्देह न समझें। इस रहस्यको भाई शैकत अलीने हृदयमें समझ लेनेपर ही मेरी सच्ची भक्ति और विनयभावसे दी हुई सलाहको स्वीकार किया है और आज “असहयोग चिरजीवे” इस रूपमें असहयोगकी जय धुलवा रहे है। यह न भूलना चाहिये कि इसी युद्धके समय खुद इंग्लैण्डमें छोटे छोटे बच्चे स्कूलोंसे अलग कर लिये गये थे। वाक्सफोर्ड और कैम्ब्रिजके कालेजोंमें ताले बन्द हो गये थे, वकीलोंने अपनी अदालतों और आफिसोंको छोड़कर खाइयोंमें पड़े सड़ते हुए युद्ध करना स्वीकार किया था। मैं आपसे वाइयोमें जाकर लड़नेके लिये नहीं कहता हूँ। परन्तु इंग्लैण्डके स्त्री पुरुषोंने और बालकोंने जो आत्मयज्ञ किया वह आत्मयज्ञ मैं आपसे अवश्य चाह रहा हूँ। जिस सरकारके साथ आप मुकाबला करनेको तैयार हो रहे हैं उस मुकाबलेमें समयपर कितना आत्मयज्ञ करना पड़ेगा वह न भूलियेगा। साथ ही यह

भी याद रखियेगा कि घोबरोंके एक छोटेसे दलने इस प्रभाव-शाली जातिको नाकों बना चववा दिया था। पर उनके वकीलोंने चकालत छोड़ी थी, माताओंने बालकोंको स्कूल और कालेजोंसे निकालकर स्वयं-सेवक बनाया था, यह सब मैंने अपनी आखों देखा है। मैं आज अपने प्रत्येक देशबन्धुसे युद्धसे पहले साधनकी जानेवाली आत्मयज्ञकी साधनाके सिधा और कुछ न साधनेकी चिन्तय कर रहा हूँ। आप चाहे खून खराबीमें श्रद्धा रखनेवाले हों या अहिंसामें, इस आत्मयज्ञ शिक्षाकी परीक्षा आपको देनी ही पड़ेगी। ईश्वर आपको और अपने नेताओंको सुबुद्धि दें, साहस दें, प्रजाको अपने इष्ट ध्येयकी तरफ बढ़नेका सम्यक् ज्ञान दें ईश्वर भारतकी प्रजाको सत्य मार्गमें प्रेरित करें और कठिन होते हुए भी इस सहज आत्मयज्ञके मार्गको अतिक्रमण करनेके लिये दृष्टि, शक्ति और साहस दें।

—०—

## असहयोग क्यों हो।



समस्त भारतके सन्मुख इस समय अत्यन्त महत्त्व पूर्ण प्रश्न खड़े हो रहे हैं। भारतका भविष्य अधिकतर उनके हल किए जाने पर ही निर्भर है। यदि ऐसे समयमें हम अपनेमें किसी तरहकी कमजोरी दिखलावेंगे तो हम पापी ठहराये जायेंगे।

मुझे इस बातका दावा है कि मैं जिन विचारोंको जनताके सामने रखता हूँ वे किसी कच्चे (अनुभव शून्य) मस्तिष्कसे

नहीं निकलते। वे तीस वर्ष तक आँख खोल कर प्राप्त किये हुए अनुभवके नतीजे हैं।

यह कह कर मेरे विचारोंको टाल देना कि मैंने ससारको त्याग दिया है, मैं साधू हो गया हूँ, मेरे विचार अच्छे हैं, परन्तु दुनियादार आदमी उन पर अमल नहीं कर सकते, कायरताका चिह्न है। ससार त्यागी होने या साधू हो जानेके इलजामको मैं स्वीकार नहीं कर सकता। दूसरोंकी तरह मेरे भी ह्री और वच्चे हैं। उनकी ओर मेरे जो कुछ कर्तव्य हैं मैंने उनका तिरस्कार नहीं किया है। इसके विपरीत मैंने उन कर्तव्यों पर गौरसे सोचा और उन्हें समझा है और उनमेंसे एकको भी नहीं छोड़ा है। मैं जद्गलमें जाकर नहीं रहता। उलटा मैं देपता हूँ—कि मेरे सम्बन्ध बराबर बढ़ते जा रहे हैं। मैं नहीं समझ सकता कि दूसरे लोग मेरी निस्वत किन बातोंमें दुनियासे अधिक मिले हुए हैं। मुझे साधू कह कर मेरी बात पर ध्यान न देना मेरे साथ अन्याय करना है।

वर्तमान सरकारके अन्याय, उसकी धृष्टता और उसके पापोंको ठीक ठीक वर्णन करना असम्भव है। यदि कीम इन सब बातोंको सर झुका कर सह लेगो तो वह कमी नहीं उभर सकती। हम उस भूरे आदमीका भूय पर कमी भी विश्वास नहीं करेंगे जो कि 'भूजा हूँ,' 'भूजा हूँ' चिल्लाता है, किन्तु भोजन-प्राप्तिका भरसक प्रयत्न नहीं करता अथवा प्रयत्न करनेमें मर नहीं मिटता। यदि जो आपत्ति



हम पर आई है वह असली है और यदि हम जिन विशेषणोंका प्रयोग करते हैं वे ठीक ठीक हमारे भावोंको प्रगट करते हैं, तो क्या असम्भव है कि हम कोई इलाज निकाल सकें ? अगणित चार हम चितला चुके हैं कि पञ्चायके दुष्प्र असहनीय हैं। अमह्य वेदनासे पीड़ित मनुष्य क्या करता है ? जहरीला साँप जिस मनुष्यको काट लेता है वह अच्छा होनेके लिये अनेक औषधियोंका प्रयोग करता है। यदि दवा उसे आराम नहीं करती तो वह मर जाता है। असह्य वेदनाके होते हुए हममें मरनेकी शक्ति भी नहीं रही। उम सरकारका बहिष्कार फिर डालना, जो वचन देती है और उन्हें तोड़ती है, प्रसिद्ध प्राचीन औषधि है। जिस असहयोगकी मैं सलाह देता हूँ वह एक नरम ढंगका बायकाट असहयोगका सर्वोच्च रूप है। किन्तु हम लोगोंमेंसे असन्तुष्ट होनेकी योग्यता भी जाती रही है।

इससे हमारी पतित अवस्थाका पता चलता है। जब कि गुलाम यह महसूस करना भूल जाता है कि वह गुलाम है, तब उसके उद्धारकी कोई आशा नहीं रह जाती। जिन दो अन्यायोंको सरकार जिद्दके साथ कार्यमें रख रही है उनसे अधिक भडकानेवाले और कोई अन्याय नहीं हो सकते। यदि ये अन्याय हमें ‘भरता क्या न करता’ की स्थिति तक नहीं पहुँचा देते, तो इसमें सरकारका कोई अपराध नहीं, फिर यह कहना पड़ेगा कि हम उनके योग्य हैं।

इस्लामका इतना अधिक अपमान किया गया है कि वह एक सदी तक दुहराया नहीं जा सकता । जलियावाला बागका कत्ल, उसके बादके अत्याचार, हर्षट्र कमेटीकी लीप-पोत, भारत सरकारका धरीता, मि० मन्टेगूका पत्र—जिसमें उन्होंने वाइसराय और उस समयके पञ्जाबके लाट साहबका समर्थन किया था,—सरकारका उन कर्मचारियोंकी घरघास्त करनेसे इन्कार करना जिन्होंने मार्शल लाके जमानेमें पञ्जाबियोंकी जिन्दगीको नर्कसे भी अधिक दुःख पूर्ण बना दिया था, इत्यादि इत्यादि ऐसे काम हैं जिनसे अधिक अन्याय-पूर्ण कामोंकी कल्पना भी हम नहीं कर सकते । ये काम वास्तवमें भारतके लिये एक सिलसिलेवार अत्याचारकी श्रेणी हैं । भारतवर्षमें अगर कुछ भी आत्म-गौरवका अंश पाया जाता है तो उसे अपनी तमाम सम्पत्तिका बलिदान करके इस अपमानको मिटाना चाहिये और अगर वह ऐसा नहीं करेगा तो वह रोटीके टुकड़ोंके लिये अपनी आत्मका हनन करेगा ।



# सहयोग-त्यागका आरम्भ

( अगस्त ४, १९२३ )

वायसरायको महात्मा गांधीका पत्र

महात्मा गांधीने वायसरायको कैसरे-हिन्द-पदक लौटाने समय निम्नलिखित पत्र भेजा था —दक्षिण अफ्रिकाके मेरे दयापूर्ण कार्योंके लिये आपके पूरे वाइसरायने मुझे जो कैसरे-हिन्द-स्वर्णपदक दिया था उसे मैं हार्दिक दुःखके साथ लौटा रहा हूं । साथ ही जूलू समरके समय १९०६ में भारतीय चालण्टियर-सर्विस कोरके अफसर-स्वरूप और १८९९ के बोर-युद्धके समय भारतीय चालण्टियर स्ट्रेंचर वेयरर कोरके सहकारी सुपरि-एण्डेण्डेण्ट-स्वरूप मेरी सेवाके लिये जो दो तमगें मिले थे उन्हें भी लौटा रहा हू । खिलाफत आन्दोलनके सम्बन्धमें जिस सहयोग त्यागका आरम्भ हुआ है उसीके अनुसार मैं इन तमगोंका लौटानेका साहस करता हू । यद्यपि यह सम्मान मेरे लिये बड़ा ही मूल्यवान था तोभी जबतक हमारे मुसलमान भाइयोंके धार्मिक भावोंको यन्त्रणा सहनी पड़ती है तबतक मैं इन तमगोंको विवेककी हत्या किये बिना नहीं पहन सकता । गत महीनोंमें जो घटनाएँ हुई हैं उनसे मेरा यह निश्चय पक्का हो गया

है कि साम्राज्य-सरकारने खिलाफतके प्रश्नके विषयमें अविचार-पूर्ण और अनुचितरूपसे कार्य किया है और अपने अन्यायको बचानेके लिये अन्यायपर अन्याय किया है। ऐसी सरकारके लिये मैं न तो सम्मान और न भक्ति ही रख सकता हूँ। साम्राज्य-सरकार तथा आपकी सरकारने पञ्जाबके प्रश्नपर जिस नीतिका अवलम्बन किया है उससे मेरे असन्तुष्ट होनेका और भी कारण आ उपस्थित हुआ है। १९१६ के अप्रैल महीनेमें आप जानते हैं मैंने कांग्रेसकी ओरसे कमिश्नर-स्वरूप पञ्जाबके उपद्रवोंकी जांच की है और मेरा यह दृढ़ विश्वास है कि सर माईकल ओडायर लेफ्टिनेण्ट गवर्नर होनेके बिलकुल अयोग्य थे और अमृतसरके नागरिक दलके क्रुद्ध करनेके लिये उनकी नीति ही उत्तरदाता है। इसमें सन्देह नहीं कि नागरिकदलने जो अत्याचार किया वे अक्षम्य थे। आग लगाना, पाँच निरपराध अंगरेजोंकी हत्या और मिसेज शेरेवुड पर कायरता-पूर्ण आक्रमण बहुत ही शोचनीय घटनाएँ हैं। पर जनरल डायर, कर्नल फ्रैंक जानसन, कर्नल ओब्रायन, मि० वास्तवर्थ स्मिथ, राय श्रीराम सूद तथा अन्यान्य अफसरोंने जिस सजाके उपायोंका अवलम्बन किया वे लोगोंके अपराधोंकी तुलनामें ऐसे स्वेच्छापूर्ण निर्दयता और वर्चस्वके उपाय थे जिसका वर्तमान समयमें दूसरा उदाहरण नहीं मिल सकता। अफसरोंके अपराधोंको आपने बिलकुल अवहेलनाकी दृष्टिसे देखा है और सर माईकल ओडायरको दोष मुक्त किया है। मि० मांटिगूका खरीता और पञ्जाबकी घटनाओं-

की निर्लज्ज अज्ञानता और लार्ड-सभामें भारतवासियोंके भावोंकी जैसी लापरवाही दिखाई गई है उससे साम्राज्यके भविष्यके बारेमें मेरा हृदय सन्देहसे भर गया है। मेरा मन वर्तमान सरकारसे फिर गया है और जिस माँति मैं अभी तक सरकारसे सहयोग करता आता था उसके करनेसे असमर्थ हो गया हूँ। मेरी धुद्र बुद्धिमें प्रार्थना-पत्र, डेप्यूटेशन तथा अन्यान्य आन्दोलनके साधारण उपाय भारतकी जैसी प्रजाको भलाईसे उदासीन सरकारसे अनुपातका प्रतिकार नहीं करा सकते। यूरोपीय देशोंमें खिलाफत और पञ्चाय जैसे अन्यायोंकी अवहेलनाका परिणाम पङ्थत्रमें ही हुआ होता। ऊपर उल्लिखित बातोंमें जैसे अन्यायकी चर्चा है वैसे राष्ट्रको पुरुषत्व विहीन करनेवाले अन्यायका विरोध किया है। पर आधा भारत तो इतना कमजोर है कि विरोध कर ही नहीं सकता। आधा भारत ऐसा करना ही नहीं चाहता। इसलिये मैंने असहयोग रूपी प्रतिकार सुझाया है। इससे जो लोग सरकारसे सहयोग-त्याग करना चाहें वे उसके द्वारा—यदि जुल्मसे काम न लेकर सगठित-रूपसे काम लिया जाय तो—अन्यायका प्रतिकार करवा सकते हैं। पर मैं जव सहयोग-त्यागकी नीतिका वहाँ तक अनुसरण करना बतलाता हूँ जहाँ तक कि मैं जन-समाजको ले जा सकूँगा, तब साथ ही यह भी आशा रखता हूँ कि आप यदि किसी उपायसे न्याय करा सकते हों तो करायेंगे। इससे मैं कि आप देशके माने हुए नेता

और 'उनसे परामर्श कर ऐसा उपाय निकालिये जिससे मुमलमान शांत हों और (विचारे) दुःखी पजावियोंकी क्षति-पूर्ति हो।'

आपका विश्वासी,

मो० कर्मचन्द गाधी

## मालवीयजीकी प्रार्थनाका उत्तर।

माननीय प० मालवीयजीने, जिनके लिये कि मेरे हृदयमें सम्मानका बहुत बड़ा भाव है, मुझसे प्रार्थना की है कि कांग्रेस जब तक सहयोग त्यागके सम्बन्धमें अपना निश्चय प्रगट न कर दे तब तक वह मुक्त हो रखा जाना चाहिये। 'मराठी' ने भी ऐसी ही प्रार्थना की है। इन प्रार्थनाओंके कारण मैं रुक गया और मैंने विचार किया, परन्तु मुझे पेट है कि मैं उन्हें स्वीकार नहीं कर सका। मैं पण्डितजीको सन्तुष्ट करनेके लिये बहुत कुछ कर सकता हूँ। मुझे अपने कामोंमें उनकी स्वीकृति और उनका आशीर्वाद प्राप्त करनेकी इच्छा है, परन्तु इससे अधिक ऊँचा कर्त्तव्य मुझे यह आज्ञा देता है कि मैं सहयोग त्याग कमेटी द्वारा तैयार किये गये कार्यक्रमसे न हटूँ। जीवनमें ऐसे अवसर उपस्थित हो जाते हैं कि किसी काममें अपने सर्वोत्तम

मित्रोंको अपने साथ चलानेमें असमर्थ होनेपर भी हमें उस कामको करना होता है। जब कभी कर्त्तव्यका युद्ध उपस्थित होता है तब अन्तिम निर्णयकर्ता अपने अन्तःकरणहीको बनाना होता है।

मुझसे सहयोग त्यागको मुलतबी करनेको इस कारण कहा गया है कि कांग्रेसका हालहीमें अधिवेशन होगा जिसमें कि वह सहयोग त्यागके समस्त प्रश्न पर विचार करके निर्णय करेगी। परन्तु मेरी सम्मतिमें यह किसी कांग्रेस-मैनका कर्त्तव्य नहीं है कि जिस बातमें उसे तनिक भी संन्देह न हो उसमें भी काम शुरू करनेसे पहले वह कांग्रेसकी सम्मति ले ही। यदि इस प्रकार वह प्रत्येक कार्यमें उसकी अनुमतिकी प्रतीक्षा किया करेगा तब तो प्रायः कोई भी काम न हो सकेगा।

कांग्रेस आखिर देशकी प्रतिनिधि ही तो है। और अगर कोई मनुष्य किसी कार्यक्रमको स्वीकृत कराना चाहता है और साथ ही लोकमतको उसके अनुकूल बनाना चाहता है तो वह स्वभावतः ही उसे कांग्रेसके सम्मुख रखता है। परन्तु जब किसी मनुष्यको किसी विशेष नीति अथवा कार्यक्रममें - इतना विश्वास हो कि वह किसी तरह हिल नहीं सकता तो उसके लिये कांग्रेसके निर्णयकी प्रतीक्षा करना बेवकूफी ही होगी। प्रतीक्षा करनेके बगैर उसे तो कार्य प्रारम्भ कर देना चाहिये। ताकि उसकी नीतिकी उत्तमता प्रमाणित हो जाय और जाति उसे स्वीकृत करनेको प्रस्तुत हो जाय।

मुझे कांग्रेससे भक्ति है। परन्तु इसका अर्थ यही है कि जब उसकी नीति मेरे अन्तःकरणके विरुद्ध न होगी तब मैं उसका पालन करूँगा। विरुद्ध इसके जब मैं देखूँगा कि बहुमत मेरे साथ नहीं है तब मैं अपनी नीतिका अपने नामसे, कांग्रेसके नामसे नहीं, पालन करूँगा। इसलिये कांग्रेसके निश्चयकर देनेसे इतना हो जायगा कि वह जो कुछ करेगा अपनी जिम्मेदारी पर करेगा और यह जानते हुए करेगा कि कांग्रेस उसका साथ नहीं दे रही है।

प्रत्येक कांग्रेस मैन और प्रत्येक सार्वजनिक सभाको यह अधिकार है कि वह कांग्रेसका निर्णय होनेसे पूर्व अपनी सम्मति प्रगट कर सकती है तथा उसपर कार्यकर सकती है। कभी कभी तो ऐसा करना उसके लिये कर्त्तव्य हो जाता है। वास्तवमें ऐसा करना जातिको सेवा करनेका सर्वोत्तम ढङ्ग है। जब विचार-पूर्वक हम कोई नीति स्वीकार कर लेते हैं तो फिर कांग्रेसको ठीक तौरसे मत स्थिर कर सकनेके लिये सामग्री प्राप्त हो जाती है। किसी विशेष कार्यके सम्बन्धमें जबतक हमीमेंसे कुछ लोगोंका पहलेसे दृढ़ और निश्चित मत न हो तबतक कांग्रेस उसपर कोई जातीय मत प्रगट नहीं कर सकती। यदि सब लोग अपनी सम्मति मुलतवी कर दें तो यह आवश्यक है कि कांग्रेसको भी अपना मत मुलतवी करना होगा।

प्रत्येक रुखामें सदा तीन प्रकारके मनुष्य रहा करते हैं। एक तो वे जिनको मत किसी विशेष बातके अनुकूल हो, दूसरे



वे जिनका मत निश्चित ता हो, परन्तु उसके प्रतिकूल हो, और तीसरे जिनका कोई निश्चित मत ही न हो। कांग्रेसका निर्णय इस तीसरे प्रकारके लोगोहीके लिये होता है जिनकी संख्या बहुत बड़ी होती है। मेरा तो सहयोग-त्यागके सम्बन्धमें निश्चित मत है। मेरा विश्वास है कि अगर हमें सुधारोंसे कुछ लाभ उठाना है तो हमें वर्तमान हीन, पतित और दुर्गन्धमय वायु-मण्डलके स्थानमें स्वच्छ, पवित्र और ऊँचा उठानेवाला वायु-मण्डल निर्माण करना चाहिये। मेरा विश्वास है कि हमारा प्रथम कर्त्तव्य ब्रिटिश सरकारको खिलाफत और पञ्जाबके सम्बन्धमें न्याय करनेके लिये बाध्य करना है। इन दोनों मामलोंमें हमारे साथ अन्याय किया गया है और अब झूठ और धृष्टताके साथ उसका समर्थन किया जा रहा है। इसलिये मैं समझता हूँ कि सरकार और जनताके बीच सहयोग हो सकनेके पूर्व जनताका यह कर्त्तव्य है कि वह सरकारकी अस्वच्छताको साफ करा दे। जब पारस्परिक सम्मान और विश्वास होता है तब विरोध भी किया जा सकता है या विघ्न भी डाला जा सकता है। परन्तु इस समय तो अधिकारियोंको हमारे लिये अथवा हमारे भावोंके लिये सम्मान नहीं है और हमें उनके प्रति विश्वास नहीं है। ऐसी अवस्थामें सहयोग करना अपराध है। जब मेरा मत ऐसा निश्चित है तो मैं कांग्रेसकी यही सेवा कर सकता हूँ कि उसपर काम शुरू कर दूँ और इस प्रकार कांग्रेसको मत स्थिर कर सकनेके लिये सामग्री तैयार कर दूँ।

मेरे लिये तो सहयोग त्यागको मुलतबी कर देना मुसलमान भाइयोंको धोखा देना होगा। उन्हें अपने धार्मिक कर्तव्यका पालन करना है। ब्रिटिश मन्त्रियोंने न्यायके कानूनोंका तथा अपने ही ग्रन्थोंका भङ्ग करके उनके धार्मिक भावोंको बहुत चोट पहुँचाई है। इसलिये उन्हें अभी कार्य करना चाहिए। वे कांग्रेसके निर्णयकी प्रतीक्षा नहीं कर सकते। वे केवल यह आशा कर सकते हैं कि कांग्रेस उनके कार्यका समर्थन करेगी तथा उनके दुष्टों और भारोंमें भाग लेगी। वे न तो कांग्रेसके निर्णयके लिये अपने कामको मुलतबी ही कर सकते हैं और न उसके प्रतिकूल निर्णय कर देनेसे वे अपना मार्ग पलट हो सकते हैं। हाँ अगर किसी और तरहसे उनका काम गलत साधित हो तो दूसरी बात है। उनके किये खिलाफत एक अन्त करणकी बात है। अन्त करणके मामलोंमें बहुमतकी आज्ञा पालन होनेके नियमको कोई स्थान नहीं है।



# असहयोग

—\*—

(अप्रैल २८, १९२०)

खिलाफत आन्दोलनकी सहायताके लिये असहयोगके  
घतको धारण करनेपर तीन व्यक्तियोंको विशेष क्रोध और  
रोष है। पहले तो मिसेज वेसेण्टको, दूसरे, टाइम्स आफ  
इण्डिया पत्रके सम्पादकको और तीसरे उसके एक लेखकको।  
इन तीनों महानुभावोंने असहयोगकी निन्दा अपने बल भर  
की है, कोई घात उठा नहीं रखी है। इन तीनों लेखकोंने  
कई बातोंपर मत प्रगट किया है जिनका किसी न किसी  
प्रकार असहयोगसे संबंध अवश्य है पर सम्प्रति मैं उनपर कुछ  
नहीं लिखूंगा। पर इन लोगोंके दो प्रधान पत्राजोपर कुछ  
लिख देना उचित होगा और यहा पर मैं उन्हींका उत्तर देना  
चाहता हू। जिस गम्भीरता और सफाईके साथ उनका  
उल्लेख किया गया है उससे यह आवश्यक प्रतीत होता है  
कि उनपर विशेष ध्यान दिया जाय, क्योंकि भाषाकी उच्छृं-  
खलतासे विषयकी मर्यादा भी घट जाती है। पहली बात  
उन लोगोंने लिखी है कि अहिंसाको रोकना यदि असम्भव  
नहीं तो कठिन अवश्य होगा अर्थात् असहयोग अहिंसात्मक  
नहीं रह सकता। टाइम्स आफ इण्डियाके सम्पादकने तो  
यहां तक लिख मारा है कि इसके प्रथम चरणमें ही हिंसाके

भाव प्रगट होने लगे हैं और दिल्ली तथा कलकत्ता की घहिष्कारकी घटनायें इस बातकी प्रमाण हैं । मैं इस बातको स्वीकार करता हूँ कि थोड़ी बहुत अशान्ति हो सकती है और उस तरहकी हिंसाको रोकना भी कठिन है । मुझे दक्षिण अफ्रिकाकी घटना अब तक स्मरण हैं । जिस समय सत्याग्रह आन्दोलनका घड़ा आरम्भ किया गया था, उस समय जो कोई इसमें भाग लेनेसे दूर भागता था उसके साथ घहिष्कारकी नीतिका प्रयोग किया जाता था । यही उसके लिये दण्ड विधान था । पर उससे यह नहीं कहा जा सकता कि घहिष्कार हिंसात्मक ही होगा । यह हिंसात्मक भी हो सकता है और अहिंसात्मक भी हो सकता है । यह तो उसके प्रयोग और संचालन पर निर्भर करता है । यदि कोई पादरी अपनी मर्यादा और प्रतिष्ठासे अपनी उपाधिपर अधिक महत्व रखता है, उसे ज्यादा मूल्यवान समझता है तो जनता उसके साथ प्रार्थना करना अस्वीकार करे तो कोई आश्चर्यकी बात नहीं । पर यदि किसी व्यक्ति विशेषको घहिष्कार द्वारा तड़ु किया जाय, उसे गालियाँ दी जाय, उसका घोर अपमान किया जाय तो समभव है कि उस घहिष्कारको परिणाम हिंसा हो । यदि असहयोग व्रतको धारण करनेवाले जन अधीर हो जाय और बदला लेनेके लिये उठ खड़े हों तो उस असहयोगमें हिंसा होना अनिवार्य है । यह सम्भव है यदि एकएक मालगुजारी न देनेका प्रश्न उठा

दिया जाय अथवा सैनिकोंको हथियार रखनेकी प्रेरणा की जाय । पर मुझे इस तरहके किसी प्रकारकी हिंसाकी सम्भावना नहीं क्योंकि जहा तक मैं समझ सका हू प्रत्येक मुसलमान इस बातको मान गया है कि यदि खिलाफतके प्रश्नका निपटारा असहयोग द्वारा करना है तो पूर्णतया अहिंसात्मक होना पड़ेगा । दूसरा एतराज उन लोगोंका यह है कि नौकरियोंको छोड़कर लोग क्या करेंगे ? जीविकाका दूसरा कोई ठिकाना न होनेसे वे लोग कहीं भूखों न मरने लगे । यह आशंका निर्मूल नहीं है पर इसकी सम्भावना सुदूरकी है । निकट भविष्यमें इसकी किसी भी तरह सम्भावना नहीं है क्योंकि कांग्रेस कमेटी पहले इस बातकी व्यवस्था कर लेगी तभी किसीको नौकरी छोड़नेके लिये कहेंगे । मैं सम्पूर्ण एतराजोंकी विस्तृत परीक्षा फही अन्यत्र करूंगा और दिखाऊंगा कि उनकी आशंकायें निर्मूल हैं । मैं इस बातको भी पूरी तरहसे दिखा चुका हू कि यदि मुसलमानोंके धार्मिक भावोंकी रक्षा करना हो तो असहयोगके अतिरिक्त और कोई उपाय नहीं रह गया है और विशेषकर ऐसी अवस्थामें जबकि हमें इस बातका पक्का विश्वास हो गया है कि मुसलमानोंके साथ न्याय नहीं किया गया है । तुर्कोंके साथ जिन शर्तोंपर सन्धि की गई है वह वचन तथा अवस्थाके प्रतिकूल हैं ।

## असहयोगका तरीका

( भाई ५, १९२१ )

असहयोगके संबन्धमें लोगोंके चित्तमें अनेक तरहकी आश-  
कायें उठ रही हैं, लोग तरह तरहके आक्षेप कर रहे हैं । मेरी  
समझमें इन सब बातोंका एकमात्र और समुचित उत्तर  
असहयोगके कार्यक्रमका पूरी तरहसे वर्णन होगा । आशङ्का  
और आक्षेप करनेवालोंके लेखोंको पढ़कर और उनकी  
बातोंको सुनकर यही प्रतीत होता है, कि वे इस बातको मान  
घेठे हैं कि असहयोगका सारा कार्यक्रम एक साथ ही आरम्भ  
किया जायगा । पर वास्तवमें बात यह है, कि इसका कार्यक्रम  
चार भागोंमें बांट दिया गया है और एकको पूरी तरहसे  
चरितार्थ करलेने पर ही दूसरेमें हाथ लगाया जायगा ।  
इसका पहला चरण-उपाधियोंका परित्याग और भवैतनिक  
पदोंको छोड़ना है । यदि इसका कोई असर नहीं हुआ अथवा  
इसमें सफलता नहीं मिली तब दूसरे चरणका सहारा लिया  
जायगा । इस दूसरे चरणको स्वीकार करनेके लिये पहले  
जैसी तैयारी करनी पड़ेगी । जबतक कि इस बातकी पूरी  
तरहसे जांच न कर ली जायगी कि नौकरी छोड़कर कोई  
व्यक्ति अपना तथा अपने कुटुम्बवालोंका पालनपोषण कर सकता

है या यदि वह नहीं करता तो खिलाफत कमेटी उसके पालन-पोषणकी पूरी व्यवस्था करती है किसीको नौकरी छोड़नेके लिये नहीं कहा जायगा। सरकारी सभी कर्मचारियोंसे आज ही नौकरी छोड़नेकी प्रार्थना नहीं की जायगी और न तो किसीपर किसी तरहका दबाव डाला जायगा कि वह सरकारी नौकरी छोड़ दे। इसके अलावा किसीके व्यक्तिगत नौकरोंको तो सलाह ही नहीं दी जायगी क्योंकि यह आन्दोलन किसी व्यक्ति विशेष या जाति विशेषके खिलाफ नहीं चलाया गया है। एक तरहसे इसे सरकारके प्रतिकूल भी नहीं कह सकते। असहयोगका केवलमात्र कारण यही है कि हम लोग उस सरकारके साथ पापाचरणमें सम्मिलित नहीं हो सकते। इस सरकारने अपने वादेको तोड़ा है, मुसलमानोंके धार्मिक भावोंको कुचलनेका यत्न किया है, इसलिये इसने पाप किया है और इस पापाचारमें हम लोग इसके साथी नहीं हो सकते। यदि किसी भी सरकारी नौकरके साथ ज्यादाती की गई या किसी भी तरहका गैरमुनासिब दबाव डाला गया, या किसी तरहसे भी अहिंसाकी प्रवृत्ति दिखलाई गई तो निश्चय जानिये कि यह आन्दोलन वहीं रुक जायगा, इसकी गति बन्द हो जायगी। इस बातको खिलाफत कमेटीके प्रत्येक सदस्य जानते हैं। यदि ठीक तरहसे लोगोंने इसको अपनाया तो द्वितीय चरणमें ही पूरी सफलताकी आशा है, क्योंकि प्रजाके सहयोग बिना कोई भी शासनप्रणाली क्षणभरके लिये भी नहीं टिक सकती फिर ब्रिटिश

शासनप्रणालीके बारेमें तो कुछ कहना ही व्यर्थ है। इसलिये तीसरे चरणकी चर्चा तो अभी सुदूरकी बात है। जब इस दूसरे चरणसे काम नहीं चलेगा तभी पुलिस या सेनासे नौकरी छोड़नेकी प्रार्थना की जायगी। इसलिये इस धतके संचालनमें ऐसे लोगोंकी आवश्यकता है जो ईमानदार हों, स्पष्ट हों और शक्तसम्पन्ने दूर हों। जो कुछ वे करना चाहते हैं, इस असहयोग धतके द्वारा वे जिस किसी उपायका प्रयोग करना चाहते हैं—चाहे उसका प्रयोग निकट भविष्यमें होता हो या दूरमें जाकर—वे उसे प्रगट कर देना चाहते हैं, सरकार या जनतासे वे कुछ छिपा कर नहीं रखना चाहते। चौथा चरण मालगुजारी देना बन्द करना है। यह तो और भी दूरकी बात है। इसके संचालक इस बातको जानते और स्वीकार करते हैं कि मालगुजारीका रोकना विपत्तियोंसे भरा है। इसमें इस बातकी भी सम्भावना है कि किसी वर्गविशेषकी प्रवृत्ति (चित्तकी) विगड़ जाय और वह पुलिसके साथ झगड़ा कर बैठे। इसलिये वे इस चरणकी सहजमें ही स्वीकार नहीं करेंगे। इसका प्रचार वे तभी करेंगे जब वे भली भाँति देख लेंगे कि जनता प्रत्येक अवस्थामें अहिंसा पर अटल रहनेके योग्य हो गई है।

मैंने पहले भी इस बातको स्वीकार किया है कि असहयोगमें पगपग पर विपत्तिकी सम्भावना है। पर खिलाफतका प्रश्न इतना कठिन है कि यदि इसके लिये कुछ न किया गया तो इससे जो विपत्ति उठनेकी सम्भावना है वह असहयोगके धतके ग्रहण



करने पर आनेवाली विपत्तिसे कहीं भीषण है। इसलिये उदासीन बैठकर विपत्तिको निमन्वित करनेसे अच्छा तो उस काममें हाथ डालना ही उचित है जिसमें विपत्तिकी केवल संभावना है।

असहयोगकी निन्दा करना सहज है। उसपर आक्षेप करना उससे भी सहज है और पत्र हाथमें रहते लेख लिख डालना तथा कुछ कह डालना भी साधारण बात है। इसमें कुछ नहीं लगता। पर जिन लोगोंके साथ घोरतम अन्याय किया गया है और जो उस अन्याय आचरणके कारण उत्तेजित हो गये हैं उनके क्रोधको रोकना साधारण काम नहीं है, जो लोग असहयोगकी अनुपयोगिता प्रमाणित कर लेनेके लिये कुर्सियों पर बैठकर लेख लिख डालने और रगमचपर छड़े होकर व्याख्यान दे देनेमें जनताके प्रति अपने कर्तव्यको पूरा किया हुआ समझते हैं उनसे मेरी प्रार्थना है कि जरा कष्ट उठाकर वे उन लोगोंके बीचमें आये जिनके साथ इस तरहसे अन्याय किया गया है और उनके दिलोंकी अवस्था देखे और तब जाकर अपनी कुर्सियोंपर बैठकर कलम उठाये, देखें एक शब्द भी असहयोगके खिलाफ उनकी जवानसे निकलता है। उस समय उन्हें भी विदित हो जायगा कि हिंसा और रक्तपात रोकनेका इस समय एक ही तरीका शेष है और वह यह है कि उन्हें इस तरहका आश्वासन दिया जाय कि वे अपने हृदयके भावोंको इस रूपमें प्रगट करें जिससे उनपर विचार हो और न्याय किया जाय। मेरी संमझमें सिवा

असहयोगके ऐसी और कोई वस्तु सामने नहीं दिखलाई देती। यह तर्कपूर्ण और क्षति रहित है। जो सरकार प्रजाकी न्यायपूर्ण मार्गोंकी ओर ध्यान नहीं देती उसकी सहायता करना छोड़ देना प्रत्येक प्रजाका धर्म है।

असहयोगकी सफलता तभी हो सकती है जब इसके लिये आपसे आप हृदयकी प्रेरणा हो और जब इसका जोर इतना अधिक हो कि मनुष्य बड़ेसे बड़े कष्ट सहनेके लिये तैयार हो। यदि मुसलमानोंकी धार्मिक सत्तापर कड़ी चोट पहुँची है, यदि हिन्दुओंके हृदयमें मुसलमान भाइयोंके लिये सच्चा प्रेम है तो इस काममें सफलता प्राप्त करनेके लिये वे कोई भी बात उठा नहीं रखेंगे। असहयोगमें तीन फायदे हैं। एक तो यह सर्वोत्तम औपधका काम देगी अर्थात् मुसलमानोंके साथ जो अन्याय किया गया है उसका पूर्णतया प्रतिशोध इसके द्वारा हो जायगा, दूसरे इससे विदित हो जायगा कि मुसलमानोंकी मागे न्याय-पूर्ण है या नहीं क्योंकि जितना अधिक न्यायका अंश उनकी मार्गोंमें होगा मुसलमान उतनी ही अधिक तत्परता दिखलावेंगे, तीसरे हिन्दुओंके भावका पता लग जायगा कि हिन्दू इस विषयमें मुसलमानोंके साथ कितनी सहानुभूति दिखानेके लिये तैयार हैं।

मेरे कई मित्रोंने मुझे खिलाफतका साथ देनेसे रोका है। उनका कहना है कि मैं ब्रिटनका सच्चा दोस्त और अंग्रेजोंका उपासक हूँ ऐसी अवस्थामें यह अनुचित प्रतीत होता है कि मैं

ऐसे लोगोंका साथ दूँ जिनकी मागोंकी तहमें अंग्रेजोंके प्रति घृणा, और विद्वेषके अतिरिक्त और कुछ नहीं है। मैं इस बातको स्वीकार करता हूँ और मुझे इसके लिये खेद भी है कि इस समय साधारण मुसलमानके हृदयमें अंग्रेजोंके प्रति किसी तरहका सद्भाव नहीं रह गया है। उनकी धारणा है कि तुर्कोंके साथ जो अन्याय हुआ है उसमें अंग्रेजोंका सबसे अधिक हाथ है और उनकी यह धारणा निर्मूल भी नहीं है। पर यदि मेरे हृदयके भाव अंग्रेजोंके अनुकूल हैं यदि मैं अंग्रेजोंका मित्र हूँ तो मैं अपने देशवासी मुसलमानोंका इससे अधिक मित्र हूँ। मेरे हृदयमें उनकी भलाईकी अधिक कामना है। इसलिये यदि विचार कर देखा जाय तो अंग्रेजोंसे मुसलमानोंका हक मुझपर कहीं अधिक है। मेरा जातीय धर्म मुझे इस बातका आदेश देता है कि मैं मुसलमानोंका साथ दूँ, उनकी भलाई करूँ पर इसके लिये मैं अंग्रेज या किसी अन्य व्यक्तिको कष्ट न दूँगा। जो कुछ मैं अपने सगे भाईके लिये नहीं कर सकता उसे एक अंग्रेजके लिये कभी भी नहीं कर सकता। यदि मुझे बादशाहत भी मिलती हो तो मैं किसीको कष्ट नहीं बहुचाना चाहता। पर यदि मुझे आवश्यक प्रतीत हुआ तो मैं उसके साथ सहयोग करना उसी प्रकार छोड़ दूँगा जैसे मैंने सगे भाईके साथ किया था। ब्रिटिश साम्राज्य इस समय पाप कर रहा है। उसके पापाचरणमें साथ न देकर मैं उसकी सेवा कर रहा हूँ। घोर युद्धके समय विलियम स्टेड ब्रिटिश सरकारकी हारके लिये प्रार्थना

कर रहा था। उसका यह कारण था कि वह जानता था कि जिस राष्ट्रका वह अग है वह बेईमानीके युद्धमें प्रवृत्त है। वर्तमान प्रधान मन्त्री (मिस्टर लायड जार्ज) ने उस युद्धका विरोध किया था यद्यपि उसके कारण उनका जीवन सकटमें पड़ गया था। उनकी शक्तिमें जहांतक संभव था उन्होंने अपनी सरकारको उसमें हाथ डालनेसे रोका था। यदि आज मैंने अपने भाग्यको मुसलमानोंके भाग्यमें बाध दिया है—जिनकी अधिकांश सख्या आज अंग्रेजोंकी विरोधिनी है—तो ऐसा मैंने ब्रिटिश सरकारके मित्रकी हैसियतसे किया है। इस तरह मुसलमानोंका साथ देनेका मेरा एकमात्र अभिप्राय यह है कि मैं ब्रिटनसे न्याय कराऊँ और इस तरह ससारको यह बात दिखला दूँ कि यदि कोई मनुष्य पूर्ण तत्परताके साथ यातना सहनेके लिये तैयार है तो ब्रिटिश सरकार उसके साथ अवश्य न्याय करेगी। मुसलमानोंके साथ होकर मैं तीन लाभ प्राप्त करना चाहता हूँ। सत्याग्रहके कटकाकीर्ण मार्गका अनुसरण करके मुसलमानोंके साथ न्याय कराना, ससारके सभी उपायोंके ऊपर सत्याग्रहकी प्रधानता स्थापित करना, हिन्दूओंके साथ मुसलमानोंकी मैत्री स्थापित करना और इसके द्वारा अन्तरंग शान्तिकी योजना करना। और सबसे बड़ा लाभ यह चाहता हूँ कि मुसलमानोंके हृदयोंमें ब्रिटिश सरकारके प्रति जो असहभाव आ गये हैं उन्हें निकालकर दूर करवा दूँ क्योंकि यद्यपि इसमें अनेक थुराईया हैं तथापि इसमें

क्षमता भी है। यह समभव है कि मैं इसकी सभी बातोंमें सफलता नहीं प्राप्त कर सकूँ। पर केवल इस बातकी संभावना पर ही प्रयत्न करना क्यों छोड़ दूँ। फलाफल तो ईश्वरके अधीन है। उसमें तो मनुष्यका हाथ नहीं है। यह तो निर्विवाद है कि मेरा प्रत्येक लक्ष्य योग्य है। इसलिये मैं प्रत्येक हिन्दू तथा मुसलमानसे इस बातकी प्रार्थना करता हूँ कि वह मुसलमानोंके ऊपर इस समय जो विपत्ति आ गई है उसमें उनका साथ दे और उनका भार हलका करे। मुसलमानोंने जिस सभ्रामकी घोषणा की है वह सर्वथा न्यायपूर्ण है। इसका समर्थन सभीने किया है। भारत मन्त्री, बड़े लाट, बीकानेरके महाराज, लार्डसिंह सभी इसके साक्षी हैं। यही समय है कि हम लोग इन प्रमाणोंको सार्थक करें। जितनी माँगें न्यायपूर्ण हैं वे केवल विरोध करके ही सन्तुष्ट नहीं रह सकते। ससारका इतिहास बताता है कि न्यायोचित माँगोंके लिये लोगोंने प्राण तक दे दिया है। मुसलमानोंके समान महत्वाकाक्षी तथा आत्माभिमानी जातिसे इससे कमकी आशा नहीं की जा सकती।

## असहयोग समिति

( जून २३, १९२० )

जून ३ को एलाहाबादमें खिलाफत कमेटीने जिस असहयोग समितिकी नियुक्ति की है उसके विषयमें तरह तरहकी कि-बदन्ती सुनाई दे रही है। एक मित्र—जो उसमें उपस्थित थे—लिखते हैं—इस कमेटीकी नियुक्ति असहयोग आन्दोलनको पूरी तरहसे चलानेके लिये की गई है और असहयोगसे सम्बन्ध रखनेवाली सभी बातोंके निपटारा करनेका इसे अधिकार दे दिया गया है मानों यह भारतके समस्त मुसलमानोंकी प्रतिनिधि सभा है और इसे अधिकारियोंके पास उनकी मागोंके पेश करने तकका अधिकार है। हमारे मित्रने जिस भाषामें यह पत्र लिखा है उससे यही प्रगट होता है कि कमेटीके हाथमें यह अधिकार नहीं हो सकता है और इस तरहकी चर्चा उसके हकमें अनधिकार चेष्टा है।

जिस समय मैंने इस कमेटीकी स्थापनाकी आवश्यकता बताई, थी मैंने स्पष्ट शब्दोंमें कह दिया था कि इस कमेटीका केवलमात्र तात्पर्य यह है कि वह देशकी असहयोगका मर्म समझावे और उसे असहयोग स्वीकार करनेके लिये तैयार करे। यद्यपि यह पूर्णरूपसे प्रतिनिधि सभा है और उसके

हाथमें पूर्ण अधिकार है तोभी यह नहीं कहा जा सकता कि यह भारतके समस्त अच्छे तथा प्रभावशाली मुसलमानोंकी प्रतिनिधि सभा है और न यह अमिप्राय हो था। उदाहरणार्थ उपाधिधारी मुसलमानोंसे इसे कोई सम्बन्ध नहीं पर इसके लिये कमेटीको दूषित नहीं बनला सकते। यह केवलमात्र उन लोगोंकी प्रतिनिधि सभा है जो अपना पूर्णसमय और ध्यान असहयोगको सफल बनानेमें लगा सकते हैं जैसे असहयोग आन्दोलनका सङ्गठन करना, जातीय शिक्षा देना, तथा अहिंसाका प्रचार करना। इसलिये यह समिति केवल असहयोगके लिये काम करनेवालोंकी प्रतिनिधि सभा कह लायेगी। यह तो कभी भी सम्भव नहीं है कि सभी मुसलमान असहयोग आन्दोलनमें पूर्णरूपसे तत्परता दिखलावेंगे। कितनोंको इसकी योग्यतामें सन्देह है। कुछ लोग इसे निरर्थक दवा समझते हैं, और कितनोंका कहना है कि भारतकी वर्तमान अवस्थाके लिये यह उपचार इतना कठिन है कि कदाचित् यह वर्दाश्त न कर सके, क्योंकि जिस त्यागकी आवश्यकता है उसके लिये भारत अभी तक तैयार नहीं है। कमेटीमें इस तरहकी आश का करनेवाली कोई भी बातें नहीं हैं, यद्यपि अन्य प्रकारसे इसका प्रभाव संघसे घंटे मुसलमानसे भी अधिक हो संकता है जो इस कमेटीके सदस्य है। इसमें वही लोग सम्मिलित हैं जिनका असहयोगमें पूरा विश्वास है। जो लोग इसमें सम्मिलित हुए हैं

उन्होंने इस घातका पूरा वचन दिया है कि वे अन्तिम समय तक इसके साथ रहेंगे और इसको सफलताकी पूर्ण चेष्टा करेंगे। इसलिये इस कमेटीको अपना यश आपसे आप स्थापित करना है और इसकी सम्भावना कमेटीके कार्य तथा परिणामपर निर्भर है। यदि इसने कोई महत्वपूर्ण काम नहीं किया और यदि इसके कामसे किसी तरहका शुभ परिणाम नहीं निकला तो वहीं उसका अन्त हो जायगा। जो लोग इसके दायरेके बाहर हैं उनसे इसका कोई सम्बन्ध नहीं है। शीकत अली सरल और मिलनसार आदमी हैं पर कट्टर हैं और किसीका उन्हें डर, भय या दबाव नहीं है। मौलाना हसरत मोहानीको केवल स्वदेशीकी ही धुन समाई हुई है, इस तरह वह भी बेकार हैं। डाकूर सैफुद्दीन किचलू अभी रङ्गूट हैं जिसे अमृतसरके अतिरिक्त ससारका कोई अनुभव नहीं है। इसी तरह अन्य सदस्योंकी हालत है। मैं इन सबमें अच्छा हूँ पर मैं सनकी हूँ और बलात्कार घुसे जाने वालोंमें हूँ। इसलिये इसके सदस्योंके हस्ताक्षरसे जो सूचनायें निकाली जायगी उनका प्रभाव इसके दायरेके बाहर बहुत कम पड़ेगा। इससे यह अमिप्राय नहीं निकलता कि यह कोई घात उपस्थित नहीं कर सकेगी। जब हमें कोई काम करना आवश्यक है और इसके लिये अन्य लोग तैयार नहीं हैं तो यह अपना काम (उस कामको) अवश्य करेगी। यदि हस्ताक्षर करानेके लिये बड़े बड़े लोगोंके पास जाया



हाथमें है। इस आन्दोलनको उन्हें पूरी तरह चलाना चाहिये और यदि कोई सच्चा सहायक और मित्र मिल जाता है तो उसका उपयोग करना चाहिये पर किसीपर निर्भर नहीं रहना चाहिये। यह आशा करना कि मैं असहयोगी तैयार कर सकता हूँ, व्यर्थ है असहयोगी तैयार करनेकी योग्यता और क्षमता मुसलमानोंमें ही है। चाहे मैं कितना भी त्याग क्यों न करूं मेरे त्यागसे मुसलमानोंके हृदयोंमें असहयोगका भाव नहीं घुस सकता और न वे धर्मके लिये त्याग ही कर सकते हैं। यह काम मुसलमान नेताओंको ही करना होगा और मुसलमान जनसमूहको असहयोगके लिये तैयार करनेके हेतु उन्हें ही त्याग करना होगा।

मेरी समझमें इतनेसे यह प्रश्न हल हो जाता है कि इस कमेटीमें हिन्दू नेता, क्यों नहीं रखे गये हैं। खिलाफतके लिये सबसे बड़ी सभामें मुसलमानोंकीहीं अधिकाधिक संख्या रह सकती है। मेरा नाम भी इसमें अनुचित है पर आवश्यक है क्योंकि जिस काममें हाथ डाला जा रहा है उसमें मेरी अपार योग्यता है। मैंने असहयोगको खूब समझा है और अपनाया है। मैंने इसपर आचरण करके पूर्ण अनुभव भी प्राप्त कर लिया है। असहयोगका जो प्रस्ताव दिल्ली काफ़रेंसमें उपस्थित किया गया था, उसको मैंने ही रचा था। इसलिये मैं इस कमेटीमें विशेषज्ञकी हैसियतसे हूँ नकि हिन्दूकी हैसियतसे। मेरा काम केवल सलाह देना है। मैं कट्टर हिन्दू हूँ और मेरी दृढ़ धारणा

है कि प्रत्येक हिन्दू को असहयोग आन्दोलनमें मुसलमानोंका अन्ततक साथ देना चाहिये। इसलिये कमेटीको और भी लाभ हो सकता है। पर इस लाभसे और मेरे सदस्य होनेसे कोई संवध नहीं है क्योंकि यदि मैं कमेटीमें न होता तोभी हिन्दू मुसलमानोंका साथ देते ही।

खिलाफतके सवधमें हिन्दुओंका क्या कर्तव्य होना चाहिये इस विषयपर मैंने अपना मत प्रगट कर दिया था। इस स्थानपर उसके विषयमें कुछ लिपना केवल पुनरावृत्ति होगी। पर मैं अपनी स्थिति इसके साथही साग स्पष्ट कर देना चाहता हू। मैं मुसलमानोंकी मागको ध्यवहारिक दृष्टिसे भी न्यायपूर्ण समझता हू, इसलिये मैं असहयोग आन्दोलनमें उनके साथ अन्तिम हद तक जानेके लिये तैयार हू। और मेरा यह निर्णय ब्रिटिशके प्रति मेरी राजभक्तिके सर्वथा अनुकूल है। पर मैं हिसाके किसी भी काममें मुसलमानोंका साथ नहीं दे सकता। मान लीजिये कि सन्धिकी शर्तोंमें परिवर्तन करानेकेलिये वे अफगानिस्तानसे भारतपर धावाकी योजना करते हैं या किसी तरह शस्त्र उठाते हैं तो मैं उनका साथ नहीं दे सकता। मेरी यही धारणा है कि प्रत्येक हिन्दूका यह कर्तव्य है कि वह भारतपर किसी तरहका आक्रमण न होने दे चाहे उसका उद्देश्य कितना भी अच्छा क्यों न हो पर मुसलमानोंका साथ वह अन्त समयतक देता रहे चाहे उसके लिये उसे कितनी भी आपत्तियाँ क्यों न उठानी पड़ें यदि मुसलमान असहयोगके कार्य क्रमको तत्परताके

साथ स्वीकार करते हैं। केवल इस तरहके सशस्त्र युद्धकी सम्भावनाको रोकनेके अभिप्रायसेही मैंने असहयोग आन्दोलनको चलाया है और मुसलमानोंका साथ दिया है।

—:~:—

## अनुषम अस्त्र

(अगस्त ४, १९२०)

बम्बईके मुजफ्फराबादमें जुलाई २६, १९२० को मुसलमानोंकी एक महती सभामें असहयोगपर व्याख्यान देते हुए महात्माजीने निम्न लिखित बातें कही थीं—

अब व्याख्यान देनेका समय नहीं रहा। हमलोग काफी व्याख्यान दे चुके। अब तो असहयोगको लेकर काम करके दिखाना है। इस बातको सदा स्मरण रखना चाहिये कि हमारी सफलताके लिये दो बातें नितान्त आवश्यक हैं। पहली बात तो यह है कि हमें हर तरहसे हिंसाके भावसे दूर रहना होगा और अहिंसाका राज्य स्थापित करना होगा और दूसरे हमें हर तरहके त्यागके लिये तैयार रहना पड़ेगा। जहां कहीं हिंसा प्रगट होगी वहां असहयोगका चलना या चरितार्थ होना असम्भवसा है। हिंसाका भाव उदय हुआ कि मनुष्यके हृदयमें क्रोध आया और क्रोध आया कि वह अन्धा हुआ, कर्त्तव्यकर्त्तव्यका ज्ञान भूल गया और व्यर्थमें अपनी अमूल्य शक्तिका

हास करने लगा । क्रोधका दमन करनेमें शक्तिका सचय होगा और इस शक्तिके सदुपयोगसे असम्भव काम-भी संभव हो जायगा । जनसमूह उत्तेजित होकर जिन उपद्रवोंको कर डालता है अर्थात् आग लगा देना, लूट लेना, मारडालना, इत्यादि बात असहयोगसे कोसों दूर भागती है । इस असहयोग वृत्तमें यह पहलेसे ही मान लिया जाता है कि इसको ग्रहण करनेवाला अपनी इन्द्रियोंपर पूर्ण अधिकार रखेगा और कमजोरियोंका दमन करेगा । इसलिये यदि जनताने अपने ऊपर अधिकार नहीं रखा और किसी तरहकी दुर्बलता दिखाई तो मैं उसी समय सरकारका पक्ष ग्रहणकर लूंगा और जनताको मुठोंमें करने तथा दवानेके हर एक तरीकेसे काम लेनेमें उसकी सहायता करूंगा । जिस समय जनता उत्तेजित होकर कुमार्गमें प्रवृत्त हो जायगी और हाथसे बाहर हो जायगी उस समय मेरे सामने दोनों ओर घुराई ही दिखलाई देगी और दो घुराईमेंसे एक घुराईको हमें अंगीकार करना होगा । ऐसी अवस्थामें मैं सरकारकी तरफ झुकना ही उचित समझूंगा क्योंकि उसका साथ देनेसे उस समय एक घुराईका तो नाश अवश्य हो जायगा, अर्थात् उपद्रवका दमन हो जायगा । पर जनतामें मेरा पूर्ण विश्वास है । मुझे पूर्ण आशा है कि उन्होंने इस बातको भलीभांति समझ लिया है कि इस युद्धमें विजय पानेका एकमात्र शस्त्र अहिंसा है । यदि इसकी अन्य उपयोगिताओंको अलग रखकर केवल साधारण बुद्धिसे विचार किया जाय तोभी यही प्रतीत होता है क्योंकि यदि हम इच्छा

भी करें तो आज हममें उतनी शक्ति नहीं कि हम सरकारके पशुलका सामना आत्मबलसे कर सकें और उसे रोक सकें। विजयकी नशामें यह सरकार पागल हो रही है और उसी पागलपनमें उसने इस समय धर्मपर यह कुठाराघात किया है।

### अनुपम अख

असहयोग शब्दमें जो बल है उसका मुकाबला करनेवाला कोई अख नहीं है अर्थात् इसका सानी कोई नहीं। बेईमानी तथा दगाबाजीसे जिस सरकारने इस तरहके अन्यायका समर्थन किया है उसकी शक्तिका दमन करनेके लिये इसके पास काफी धार्मिक सत्ता है। इसलिये सरकार जबतक अपनी बेईमानीसे बाज नहीं आती, इसके लिये प्रायश्चित्त नहीं करती, उसे छोड़ नहीं देती, तबतक हमलोगोंमेंसे प्रत्येकका यही धर्म होना चाहिये कि उसकी हर तरहसे सहायता करना छोड़ दे पर इस बातका सदा ध्यान रखे कि हमलोगोंकी सामाजिक स्थितिपर इसका कोई बुरा प्रभाव नहीं पड़ता। इसीलिये असहयोगके प्रथम चरणमें वे ही बातें रखी गई हैं जिनसे जनताकी शान्तिमें किसी तरहकी बाधा उपस्थित होनेकी कमसे कम सम्भावना हो। और जो इसमें भाग लेना चाहते हैं उन्हें त्याग भी कमसे कम करना है। यदि उनकी हार्दिक इच्छा है कि वे इस बदनीयत सरकारकी सहायता न करें और उससे किसी तरहकी कृपाकी

आकाक्षा न करें तो उन्हें उचित है कि उपाधियों तथा अवैतनिक पदोंका परित्याग करके उसका साथ छोड़ दें । साथ ही उपाधियोंका धारण और अवैतनिक पदोंपर काम करना किसी बड़ी प्रतिष्ठाका काम नहीं रह गया है । वकील वास्तवमें अदालतोंके अवैतनिक अफसर हैं । उन्हें उचित है कि वे उस सरकारकी सहायता करना छोड़ दें जो अन्यायपूर्ण और बदनीयत सरकारकी भर्थादाकी रक्षामें तत्पर रहती है । जनताको चाहिये कि वे तुरन्त पञ्चायती अदालतें खोल लें और अभियुक्तोंका विचार उन्हींमें करावें । इसी तरह अभिभाजकोंको चाहिये कि वे अपने लड़कोंको सरकारी स्कूलोंसे हटा लें और राष्ट्रीय विद्यालयोंके स्थापनाकी योजना कर उनमें शिक्षा दें या ग्राह्वेट शिक्षाकी ऐसी व्यवस्था करें जिससे सरकारसे किसी तरहका सम्बन्ध न हो । अधिकारसे मदान्ध सरकार इन बातोंपर हसे क्योंकि उसका भ्रम है कि अदालतें और शिक्षालय तो हमारे लाभके लिये ही उसने बनाया है । पर इस बातमें उसे लेशमात्र भी सन्देह नहीं है कि इन बातोंका नैतिक असर अग्रश्य पड़ेगा और उसे नहीं दूर किया जा सकता । चाहे सरकार अभिमानके मदमें कितना भी चूर्ण क्यों न हो गई -

सिर झुकाना ही पड़ेगा ।

स्वदेशी

स्वदेशीको असहयोगका

स्वदेशी मेरे लिये उतनाही प्यारा है जितना मेरा प्राण । पर यदि स्वदेशीका अलग उत्थान नहीं हो सकता तो मैं खिलाफतकी सहायतासे उसका उत्थान नहीं देखना चाहता । पर असहयोगका प्रधान साधन स्वार्थ त्याग है इसलिये स्वदेशीमें असहयोगमें आ जाता है क्योंकि स्वदेशीके प्रचारमें भी असीम आत्मत्यागकी आवश्यकता है । सच्चा स्वदेशीमें उत्तम वस्त्रोंकी अभिलाषाको त्यागनेका अभिप्राय टपकता है । इसलिये जनतासे मेरा अनुरोध है कि अब यूरोप तथा जापानकी चारीकियोंको त्याग दीजिये । उन महीन कपड़ोंको चाह कम कीजिये, अब अपने देशके घने मोटे कपड़ोंमें मन रमाइये जो आपकी बहिन बेटियोंके हाथसे काते और आपके जुलाहे भाइयोंके हाथसे बुने रहते हैं और जो मोटे तथा खुरखुरे रहकरभी देखनेमें अतिशय सुन्दर प्रतीत होते हैं । यदि देश अचेत हो गया है, यदि उसने अपने धर्म और मर्यादा पर आनेवाली विपत्तिको देर - लिया है, उसका अनुभव उम्मे हो गया है तो निश्चय वह अभीसे बिना किसी सोच विचारके पूरी तरहसे स्वदेशीको अपनायेगा और यदि देशने स्वदेशीको अपनानेमें पूर्ण तत्परता दिखाई तो मैं आपको पक्का विश्वास दिलाता हूँ कि हमारे हाथमें इसके द्वारा यह अमोघ अस्त्र आ जायगा जिसके कारण एक बार सारे विश्वमें हलचल मच जायगी । इसलिमें मेरा अनुरोध है कि हमारे मुसलमान भाई इस काममें अग्रसर हों और चारीकी तथा

सुन्दरताकी चाह छोड़कर मोटे कपड़ेको अपनावें जिसे उनकी माताओं तथा बहिनोंने तैयार किया है और जो इसलिये परम पवित्र है। मुझे पूर्ण आशा है कि हिन्दूलीग इस काममें भी हमारे मुसलमान भाइयोंका अनुकरण करेंगे। इस स्वार्थ त्यागमें देशके प्रत्येक व्यक्तिको, नरनारी, बालक युवा तथा बृद्ध, सबको बराबर तथा पूर्ण उत्साहसे भाग लेना चाहिये।



## देशकी आवाज पर

( जुलाई २१, १९२० )

इलाहाबादकी खिलाफत कानफरेन्समें डाफ़र तेजबहादुर सप्रूने मुसलमानोंके साथ सहानुभूति प्रगट करते हुए, किन्तु 'असहयोग' का विरोध करते हुए एक जोशीली वक्तृता दी थी जिसके उत्तरमें महात्मा गांधीने 'यङ्ग इण्डियामें' विचार-पूर्ण लेख प्रकाशित किया है। इस लेखके अधिकांश भागका हिन्दी अनुवाद हम नीचे देते हैं —

डाफ़र सप्रूके विचारोंकी जड़में यह भाव छिपा हुआ है कि घेपड़े लिखोंके असहयोग करनेसे कोई लाभ न होगा, बल्कि अशान्ति और गड़बड़ फैल जायेगी। मेरी रायमें असहयोग



चाहे जो करे अवश्य लाभदायक होगा। अगर वायसरायका दरवान यह कहे कि हुजूर मैं सरकारकी नौकरी अब नहीं कर सकता, क्योंकि आपने मेरे राष्ट्रीय गौरवको चोट पहुँचाई है, और इस्तीफा दे दे तो यह कार्य सरकारके अन्यायके विरुद्ध ज़ोरदारसे ज़ोरदार स्पीच देनेकी अपेक्षा कहीं अधिक शक्तिशाली और प्रभाव-जनक होगा।

किन्तु जबतक देशके सबसे बड़े लोगोसे असहयोग करनेकी प्रार्थना नहीं की गई तबतक दरवानसे प्रार्थना करना अनुचित है और चूँकि मेरा इरादा है कि अगर आवश्यकता पड़ी तो दरवानोसे भी मैं अन्यायी सरकारसे नाता तोड़ लेनेके लिये प्रार्थना करूँगा, इसलिये मैं इस समय जजोंसे और कार्यकारिणी कौंसिलोंके मेम्बरों (Executive Councillors) से यह अपील करूँगा कि वे उस विरोधमें शामिल हों जो कि इस समय भारतके साथ दोहरा अन्याय—पञ्जाब और खिलाफतके सवाल—किये जानेके कारण समस्त देशमें उठ रहा है। क्योंकि यह दोनों राष्ट्रीय-मान-अपमानके सवाल हैं।

\*

\*

\*

\*

जिस समय जनताको सरकारमें विश्वास होता है और जब सरकार प्रजाकी इच्छाओंके अनुसार चलती है उस समय न्याय और शासन-विभागके सरकारी कर्मचारी सम्भवतः देशकी कुछ सेवाकर सकते हैं। लेकिन जब सरकार प्रजाकी इच्छाओंके

अनुसार नहीं चलती और बेईमानी तथा अत्याचारको सहायता करने लगती है। तब न्याय और शासन विभागके सरकारी कर्मचारी अपनी अपनी जगह पर कायम रहनेसे बेईमानी और अत्याचार करनेमें सहायक हो जाते हैं। सबसे साधारण काम जोकि उस समय इन उच्च पदाधिकारियोंको करना चाहिये, वह यह है कि बेईमान और अत्याचार करनेवाली सरकारके सहायक न रहे।

न्याय विभागके कर्मचारियोंके सम्बन्धमें यह आक्षेप किया जा सकता है कि वे राजनीतिसे परे हैं। मैं भी मानता हूँ कि परे हैं और परे होना चाहिये भी, किन्तु यह बात सच तभी मानी जाती है जबकि सरकार प्रजाके हितके लिये अधिकांश लोगोंकी सम्मतिके अनुसार चलती हो। राजनीतिमें भाग न लेनेका मतलब यह होता है किसी राजनीतिक दलका पक्ष न ले, किन्तु जबकि तमाम देशका एक विचार है उस समय उसका पक्ष लेना पड़ता है। जिस समय तमाम देशके साथ अभ्योप किया गया हो, उस समय देशका पक्ष लेना किसी राजनीतिक दलका पक्ष लेनेके समान नहीं है उस समय जीवन और मरणका प्रश्न पेश होता है। उस समय प्रत्येक देशवासीका यह कर्तव्य हो जाता है कि वह उस सरकारकी सेवा करना छोड़ दे जो कि बुरा व्यवहार और राष्ट्रकी इच्छाओंकी उपेक्षा करती हो। जजोंका भी उस समय यह कर्तव्य होता है कि वे राष्ट्रका अनुकरण करें, यदि वे अपने आपको देशका सेवक मानते

हों। यह सच है कि 'ये जगहे', बड़ी कोशिशोंके बाद मिली है और वे लाभदायक हैं। इसलिये नहीं कि उनके वास्ते कोशिश की गई हैं, बल्कि इसलिये कि उनसे देशके हित होनेकी आशा को जाती है। जब यह नौकरियां इस गुणसे शून्य हो जाती हैं, वे लाभदायक नहीं रह जाती और जैसा कि आजकल है, नुकसान पहुंचानेवाली हो जाती है—उनके प्राप्त करनेमें चाहे जितनी मुशकिल क्यों न पड़ी हो और आरम्भमें वे चाहे कितनी ही फायदेमन्द क्यों न रही हों।

अपने प्रसिद्ध देशवासियोंसे जो ऊंचो ऊंची जगहों पर हैं, मैं यह प्रार्थना करूंगा कि यदि उन्होंने अपनी अपनी जगहे छोड़ दीं तो यह संग्राम शीघ्र ही समाप्त हो जायगा और शायद इस तरहसे वह खतरा भी कम हो जाय, जो कि जनताके असहयोग करने पर हो सकता है। अगर खिलाड़वाले अपना खिलाड़ चापस कर दें और आनरेरी काम करनेवाले अपनी आनरेरी जगहे छोड़ दें और अगर-ऊंचे ओहदे पर काम करनेवाले अपने ओहदेसे इस्तीफा दे दें और चुने जानेवाले मेम्बर कौन्सिलोंका बायकाट कर दें तो सरकारको फौरन ही होश आ जाय और वह प्रजाकी इच्छाओंके मुताबिक, फौरन ही काम करने लगे क्योंकि उस समय सरकारके सामने एकमात्र नितान्त निरङ्कुश शासनका रास्ता रह जायगा और इसका मतलब होगा सैनिक एकाधिपत्य (Military Dictatorship)। पर दुनिया अब इतनी आगे बढ़ गई है कि ग्रेट ब्रिटन इस बातके

करनेका शान्ति पूर्वक साहस न कर सकेगा। जिन तद्दीरोकी मैंने तजपोज की हैं उनके अनुसार चलनेसे एक अत्यन्त शान्ति-जनक शान्ति हो जायगी जिसके समान समस्त संसारमें शायद आज तक नहीं हुई। अगर एक मर्तग यह बात समझ ली जाय कि असहयोग एक अच्छा शस्त्र है तो फिर रक्तपात और हर एक प्रकारकी और उद्दण्डताका अन्त हो जाय।

इसमें कुछ सन्देह नहीं कि राष्ट्रीय असहयोग जैसे भारी शस्त्रका प्रयोग काफी कारणोंके मौजूद न होने पर न करना चाहिये। लेकिन मैं यह कहता हू कि इस्लामका इतना अधिक अपमान किया गया है, कि वह एक सदी तक दुहराया नहीं जा सकता। इस्लामको इस समय उठाना चाहिये, नहीं तो "सदाके लिये" या कमसे कम एक सदीके लिये जरूर गिर जाना पड़ेगा। जलियावाला घागका कत्ल, उसके बादके अत्याचार, हन्टरकमे-टीकी लीप पोत, भारत सरकारका डिस्पेच, मि० मान्देगूका पत्र—जिसमें उन्होंने चाइसराय और उस समयके लाट साहबको समर्थन किया था—सरकारका उन कर्मचारियोंका बरखास्त करनेसे इन्कार करना, जिन्होंने मार्शललाके जमानेमें पंजाबियोंकी जिन्दगीको नर्कसे भी अधिक दुखमय बना दिया था इत्यादि इत्यादि ऐसे काम हैं कि जिनसे अधिक अन्याय-पूर्ण कामोंकी कल्पना भी हम नहीं कर सकते। ये काम वास्तवमें भारतके लिये एक सिलमिले घार अत्याचारोंकी श्रेणी है। भारतवर्षमें

अगर कुछ भी आत्म-गौरवका अंश पाया जाता है तो उसे अपनी तमाम दौलतका बलिदान करके इस अपमानको मिटाना चाहिये और अगर वह ऐसा नहीं करेगा तो वह अपनी आत्माको रोटीके टुकड़ोंके लिये बेच डालेगा।

## विशेष कांग्रेस ।

सितम्बर १५, १९२०)

कांग्रेसको इतने गम्भीर तथा महत्वपूर्ण विषयपर विचार करनेका कभी भी अवसर नहीं प्राप्त हुआ था। इस विशेष अधिवेशनका महत्त्व सब कांग्रेसीके ऊपर रहेगा। लाला लाजपत रायकी देख रेफमें इसने बड़ा ही महत्त्वशाली काम किया है। असहयोग प्रस्तावके विरोधके लिये नेता लोग जितने दृढ़ और कटिबद्ध थे उतना विद्रोह कभी भी नहीं देखनेमें आया था। इसके साथ ही साथ विरोधियों और विपक्षियोंके मतको भी, जनताने जिस तत्परता और धीरता तथा शान्तिके साथ सुना वह कांग्रेसके इतिहासमें अवर्णनीय है। विषय निर्धारिणी समितिमें जो प्रस्ताव स्वीकृत हो गया उस प्रस्ताव पर भी नेताओंने इतना भीषण विरोध आज तक कभी नहीं दिखलाया था।

मिसेज वेसेण्टने भारतके लिये जो सेवार्यें की हैं उनकी

ख्याति चारों ओर है। पण्डित मदनमोहन मालवीयका नाम तो जनता पर जादू कर देता है। देशसेवामें जितना आत्मत्याग तथा परिश्रम पण्डितजी ने किया है वह सब जानते हैं। श्रीयुत दासका दल नित्यप्रति शक्ति सम्पन्न तथा प्रभावपूर्ण होता जा रहा है। इस समय स्वर्गीय लोकमान्यकी अनुपस्थिति मेरे हृदयको नितान्त पीडा दे रही थी। लोकमान्यकी अनुपस्थितिमें मरहटा दलके नेता मिस्टर चैपटिस्टा थे और हिन्दू पत्रके सम्पादक मिस्टर कस्तूरीरत्ना पेयङ्कर मद्रास राष्ट्रीय दलके नेता थे। इन गण्यमान्य नेता तथा अन्य नेताओंने असहयोग प्रस्तावका दृढताके साथ विरोध किया। मैंने जनताके पूरी तरह समझा दिया था और सावधान कर दिया था कि किसी प्रस्तावको स्वीकार करनेके पहले वे खूब सोच समझ लें और इस बातको अच्छी तरह समझ लें कि असहयोगकी सफलता केवल दो बातोंपर निर्भर है। पहले तो यह कि जिस कार्यक्रमको मैंने उनके सामने रखा है उसे पूरी तरहसे अपनाना होगा तथा उसके लिये पूर्ण आत्मत्याग करना होगा और हर तरहका सङ्कट भेलना होगा। पर जनता इसके लिये तैयार थी, वह काम करना चाहती थी। मैंने प्रदानकी सूची सावधानीसे तैयार की गई। मन लेनेके लिये पण्डाल एक दमसे खाली कर दिया गया था। प्रत्येक प्रान्तके मतप्रदानके समय समापति लाला लाजपतराय स्वयं मौजूद थे। '६ घण्टे' समय लगे। मध्य प्रान्त तथा घेरावको छोड़कर सभी प्रान्तोंने असहयोग प्रस्तावके पक्षमें मत दिया। मध्य प्रान्तवा-

लोंने ३० मत मेरे प्रस्ताव पर दिये और ३३ बाबू विपिनचन्द्र पालके सुधार पर। मतोंकी मिश्रित सूची नीचे दे दी जाती है -

प्रान्त	पक्षमें	सुधारके लिये
बम्बई	२४३	६३
मद्रास	१६१	१३५
बङ्गाल	५५१	३६५
सयुक्त प्रदेश	२५६	२८
पञ्जाब	२५४	६२
आंध्रदेश	५६	१२
सिन्ध	३६	१६
दिल्ली	५६	६
बिहार	१८४	२८
बर्मा	१८	४
मध्यदेश	३०	३३
घरार	५	२८
	<u>१८५५</u>	<u>४७३</u>

मैंने जिस प्रस्तावको जनताके सामने रखा था उसमें खिलाफतके असहयोग प्रस्तावका पूरा समावेश था। मालगुजारी न देनेकी भी व्यवस्था थी और उपाधियों, अवैतनिक पदों, अदालतों तथा सरकारी शिक्षालयोंके पूर्ण बहिष्कारकी योजना थी। बाबू विपिनचन्द्र पालका सुधार था कि हमें एक कमी-

शनद्वारा अपनी मांगे इङ्ग्लैण्डके मन्त्रिमण्डलके सामने उप-  
स्थित करनी चाहिये और इसी बीचमें हमें राष्ट्रीय पाठशालाओं  
तथा पञ्चायती अदालतोंकी स्थापना कर लेनी चाहिये।  
कौंसिलोंके वहिष्कारके पक्षमें वे नहीं थे। यदि उनका प्रस्ताव  
स्वीकृत हो गया होता तो हमें कौंसिलोंमें जानेके लिये चेष्टा  
करनी होती और इससे पुन वही विरोधी और बाधा पहुचाने-  
वाली घातें हमारे मार्गमें खड़ी हो गई होती। इसका परि-  
णाम यह होता कि आगामो निर्वाचन तकके लिये हमें अपने  
आन्दोलनको बन्द कर देना पड़ता। इसलिये विवादका  
प्रधान विषय था कौंसिलोंका वहिष्कार। पर कांग्रेसने बहु-  
मतसे यही निर्णय किया कि कौंसिलोंका वहिष्कार नितान्त  
आवश्यक है। जिन लोगोंका विश्वास है कि कौंसिलोंके  
वहिष्कारसे स्वराज्यकी प्राप्तिमें किसी तरहकी बाधा नहीं पड  
सकती वे कांग्रेसके मन्तव्यको सफलीभूत बनानेके लिये पूर्ण  
तरहसे चेष्टा करेंगे।

मतोंकी जो सूची ऊपर दी गई है उससे स्पष्ट था कि देश  
असहयोगको दृढ़से चाहता है। इस प्रस्तावका कट्टर वि-  
रोध श्रीमती एनी बेसेण्टने किया था। उन्होंने जिस अदम्य  
उत्साह और दृढ़ साहससे इसका विरोध किया था उसका  
विवरण देना कठिन है, पर उनके पक्षमें बहुत ही कम लोग  
निकले। इस स्थानपर हम उसकी उपयोगिता और अनुपयो-  
गिताके बारेमें कुछ नहीं कहना चाहते। कौंसिल, स्कूल और



अदालतोंके वहिष्कारके पक्षमें मेरी जो दलीलें हैं उन्हें मैं देशके समक्ष धारधार रूप चुका हूं। कांग्रेसके रङ्गमञ्चपर इनके विरोधमें जो बातें कहीं गईं—उन्हें सुनकर मैं जरा भी विचलित नहीं हुआ हूं। इनकी आवश्यकता और उपयोगितामें मेरा विश्वास पहलेकी भांति ज्योंका त्यों अटल है। फिर भी मैं बहुमतवालों और अल्पमतवालोंसे दो शब्द कहना चाहता हूं।

बहुमतवालोंसे मेरा कहना है कि विजयकी महत्ता नम्रताकी महत्ताकी सूचक है। आप लोगोंने अपने सिरपर बहुत भारी बोझ लाद लिया है। प्रत्येक मतदाताने अपनेको बाध दिया है कि यदि वह अभिभावक है तो अपने लड़कोंको सरकारी शिक्षालयोंसे तुरन्त हटा ले, यदि वह वकील है तो वह शीघ्रातिशीघ्र वकालत छोड़ दे, और पञ्चायती अदालतोंकी स्थापना करके मुकदमोंका निपटारा उन्हीं द्वारा करावे, यदि वह कौंसिलोंके लिये उम्मेदवार है तो उसे उचित है कि वह तुरन्त उम्मेदवारीसे नाम कटा ले, और यदि वह मतदाता है तो उसे उचित है कि वह मत न दे। उसे हर तरहसे खरबे और कर घेका प्रचार करना होगा और केवल हाथके कात् तथा हाथसे बुने सूतका कपड़ा पहनना होगा। अधिक मतके लोगोंने अहिंसा, आत्मत्याग तथा तालीमके व्रतको पूरी तरह स्वीकार किया है, इसलिये उनका धर्म है कि वे अल्पमतवालोंके साथ आदर तथा विनयके साथ पेश आवें। उनके विरुद्ध वचन या कायसे किसी तरहकी हिंसा नहीं दिखलानी चाहिये। हमारी

चेष्टा होनी चाहिये कि अपने आचरण तथा स्वार्थत्यागके द्वारा उन्हें अपने मतमें परिवर्तित कर ले । जिन लोगोंने अल्पमत वालोंका साथ दिया वे या तो कमजोर थे या तैयार नहीं थे । कितनोंको तो इसी बातकी आशंका थी कि क्या सरकारी शिक्षालयोंके घटिष्कारसे किसी बातका लाभ हो सकता है । परन्तु वे देखेगे कि सरकारी शिक्षालय खाली होते जा रहे हैं, राष्ट्रीय विद्यालय खुलते जा रहे हैं, वकील बकालत छोड़ दे रहे हैं पर भूतों नहीं मर रहे हैं और सभी सुविचारवान राष्ट्रदलके लोग कौंसिलोंका घटिष्कार करते जा रहे हैं ता असहयोगके कार्यक्रममें उनका विश्वास जम जायगा । वे अपनी कमजोरी छोड़ देंगे और असहयोग कार्यक्रमको स्वीकार करेंगे । इसलिये यदि अल्पमतवालोंका साम्प्रतिक विचार हम लोगोंके अनुकूल नहीं है तो हमें अधीर नहीं हो जाना चाहिये ।

अल्पमतवालोंसे मुझे कहना है कि वे न्याययुद्धमें हार-पा गये हैं । इन समय उन्हें यह योग्य है कि वे पूर्णतत्परताके साथ असहयोग कार्यक्रमको अपनानेके लिये तैयार हो-जाय । पर जो लोग यह सोचते हैं कि बहुमत वाले जिस निर्णयपर पहुँचे हैं वह गलत और भ्रमपूर्ण है तो उन्हें पूर्ण अधिकार है कि वे उसके विरुद्ध आन्दोलन करें और उन्हें अपने मतमें लाज्जकी चेष्टा करें । इस बातकी प्रसन्नता है कि अल्पमतवालोंमें भी अधिक लोग ऐसे हैं जिन्होंने पचायती अदालतों तथा राष्ट्रीय विद्यालयोंकी स्थापना स्वीकार कर ली है । कौंसिलोंके घटि-

पकारका प्रश्न चे। कुछ दिनके लिये स्थगित कर देना चाहते हैं। पर मेरा कथन है कि जिस बातकी आवश्यकताको अधिक मतने स्वीकार कर लिया है उसे उन्हें भी स्वीकार कर लेना चाहिये और उसके सफल होनेमें सहायता देनी चाहिये।

इस कार्यक्रममें विदेशी मालका घहिष्कार भी आ गया है। इसके लिये मुझे खेद है। इसे इसमें क्यों शामिल किया गया इसके उल्लेख करनेकी यहाँ आवश्यकता नहीं प्रतीत होती। पर मेरी आत्मासे इसका कोई विरोध नहीं था, और यह साबित करनेके लिये कि मैं हठी नहीं हूँ मैंने इस प्रस्तावको भी उपस्थित करना स्वीकार किया, यद्यपि इसपर मुझे विश्वास नहीं है। स्वदेशीमें विदेशी वस्तुओंका घहिष्कार आ जाता है। पर अन्य विदेशी वस्तुओंका घहिष्कार असम्भव है। पर यदि इसके स्वीकार करनेसे हम लोगोंकी विलासितामें कुछ कमी आ जाय तो हम लोगोंका बड़ा उपकार होगा। हम लोगोंका यह परम कर्तव्य है कि हम लोग उन विदेशी वस्तुओंका त्याग कर दें जो अनावश्यक हैं तथा उनको भी त्याग करनेकी चेष्टा करें जिनके स्थानपर हम अपने देशमें ही वस्तुयों तैयार कर सकते हैं।



# असहयोगका प्रस्ताव

( दिसम्बर १५, १९२० )

कलकत्ताकी विशेष कांग्रेसमें महात्मा गांधीने असहयोगका प्रस्ताव उपस्थित करते समय निम्नलिखित भाषण किया था —

मैं यह बात अच्छी तरहसे जानता हू कि इस महान् समाने सन्मुख यह प्रस्ताव रखनेसे मेरे सिर पर कितनी गम्भीर ज़िम्मेदारी आ पड़ती है। यदि आप इस प्रस्तावको स्वीकार कर लेंगे तो मेरी और साथ ही आपकी भी कठिनाईयाँ कितनी बढ़ जायगी यह भी मैं जानता हू। यदि आप मेरे प्रस्तावको स्वीकार करेगे तो इसका अर्थ यही होगा कि आप उस नीतिमें स्पष्ट परिवर्तन कर रहे हैं जिसका कि देश अपने अधिकारोंकी प्राप्ति तथा मान रक्षाके लिये अभी तक अवलम्बन करता रहा है। मैं यह बात भी अच्छी तरह जानता हू कि अपनी मातृभूमिकी सेवामें मुझसे कहीं अधिक समय बितानेवाले अधिकांश नेता इस प्रस्तावके विरुद्ध हैं। चाहे वे स्वयं कुछ भी भोगे, परन्तु सरकारकी राजनीतिमें क्रान्ति उत्पन्न कर देनेवाली कही जानेवाली इस नीतिका विरोध करना अपना कर्तव्य समझते हैं। इन सब बातोंको अच्छी तरह समझ लेने पर, मैं आपके सन्मुख खड़ा हुआ हू। परमात्माके

भय और देशके प्रति अपने कर्तव्य-पालनकी दृष्टिसे प्रेरित होकर मैं यह प्रस्ताव आपके सामने रखता हूँ, आशा है कि आप इसे सफल करे गे।

मेरी आपसे विनम्र प्रार्थना है कि आप कुछ देरके लिये इस बातको भूल जाइये कि मैं गान्धी हूँ। मुझ पर दोष लगाये जाते हैं कि मैं बड़ा महात्मा हूँ, और 'जो हुक्म' पानेका व्यवहार कराना मुझे पसन्द है। मैं बल-पूर्वक कहता हूँ कि मैं न तो आपके सामने 'महात्मा' की तरह खड़ा हूँ और न आपके पास 'जो हुक्म' पना चलानेकी आशासे आया हूँ। मैं तो, मेरे अनेक वर्षोंके व्यवहारमें असहयोगका मुझे जो अनुभव हुआ है, उसका दिग्दर्शन कराने मात्रको आपके सामने खड़ा हुआ हूँ। मैं इस बातको स्वाकार नहीं करता कि देशमें असहयोग एक नई वस्तु है। बहुत प्राचीन कालसे इसका प्रयोग किया गया है, और इस समय भी सैकड़ों सभाओंमें जिनमें हजारोंकी सख्यामें लोग उपस्थित थे, असहयोगका प्रस्ताव स्वीकार किया जा चुका है। यही नहीं, हमारे मुसलमान भाइयोंने तो १ अगस्तसे इसे व्यवहारमें लाने योग्य स्वरूप भी दे दिया है। प्रस्तावके कार्यक्रमकी कई बातें थोड़े या बहुत जोशके साथ कार्यरूपमें परिणत भी होती जा रही हैं। मेरी आपसे पुनः प्रार्थना है कि आप इस महत्त्वके प्रश्न पर व्यक्तियोंको ध्यानसे हटा कर धैर्य और शान्ति-पूर्वक अपना निर्णय कीजिये।

केवल प्रस्ताव पास कर देनेसे ही आपका पीछा नहीं छूट सकता। प्रत्येक व्यक्तिका, प्रस्तावकी जिस जिस बातसे सम्बन्ध हो, उसका उसे पालन करना पड़ेगा। मेरा निवेदन है कि आप मेरी बातोंको धीरज धर कर सुनिये। न तो ताली बजाइये, न हुर्रें हुर्रें कीजिये। मेरे लिये यदि आप ऐसा करेगे तो मैं इन पर विशेष ध्यान नहीं देता। परन्तु तालियोंसे विचार-प्रवाह रुकना है, और इनसे तथा हुर्रेंसे बोलने तथा सुननेवालेके बीच बँधा हुआ क्रम टूट जाता है। अतएव आपका मत चाहे जो कुछ हो, किन्तु किसी वक्ताको हुर्रें करके बैठा न दीजिये। असहयोगकी कल्पना अभ्यास और आत्म-सयमकी साधना पर निर्धारित है और धैर्य और शांतिका धारण करना असहयोगका लक्षण है।

जब तक हमारी प्रवृत्ति पूर्ण पश्चिम जैसे विरुद्ध विचारों तकको आपसमें निभा लेने योग्य नहीं बनाई जायगी तबतक असहयोग अमम्भव है। क्रोधके वायुमण्डलमें असहयोगका नियम नहीं हो सकता, कड़वे अनुभवोंसे क्रोधको दबा देना यही एक महत्वकी बात है। ३० वर्षमें भोगा हूँ। दबा कर रखी गई उष्णतामेंसे जिस प्रकार शक्ति पैदा होती है उसी प्रकार सयममें रखे हुए क्रोधमेंसे भी ऐसा बल उत्पन्न किया जा सकता है जो सारे ससारको हिला-डाले। मैं कांग्रेसमें आनेवालोंसे एक ही सेनाके सैनिक-मित्रकी भाति पूछता हूँ कि हमें अपनेमें परस्पर सहिष्णुता उत्पन्न करना और एक

दूसरेके मत चाहे जितने विरोधी हों, तो भी उन्हें निभा ले जाना सीखनेसे बढ़ कर क्या कोई अन्य शिक्षा हो सकती है?

मुझसे कहा जाता है कि मैं अपना प्रस्ताव रख कर भारी विरोध पैदा कर रहा हूँ, अपने प्रस्तावसे मैं देशके राज-नीतिक जीवनमें फूट पैदा कर रहा हूँ। कांग्रेस किसी एक विशेष दलकी सस्था नहीं है, प्रत्येक मतवादीके लिये कांग्रेसका मंच खुला होना चाहिये। अपने पक्षको सख्या कम है, इसलिये किसीको कांग्रेस छोड़ कर जानेकी आवश्यकता नहीं है। समयके अनुसार देशको अपना मत उपयोगी सिद्ध कर बहुमतको अपनी ओर कर लेनेकी आशा रखनी चाहिये। आप मेरी अपनी नीतिको पसन्द न करेगे तो मैं कांग्रेस छोड़ कर चला नहीं जाऊँगा, आज मेरे पक्षमें अल्पमत होगा तो जयतक बहुमत मेरी ओर नहीं हो जाता तबतक मैं बराबर कांग्रेसमें अपने मतका प्रचार करता रहूँगा।

इसमें तो किसीका भी मतभेद नहीं है कि खिलाफतके साथ अन्याय हुआ है। चाहे जितना आत्म-बलिदान करना पड़े, मुसलमान उसे करके यदि आज अपनी लाज नहीं रखेगे तो इज्जतके साथ न रह सकेंगे और अपने हजरत पैगम्बरके धर्मका पालन न कर सकेंगे।

पञ्जाब पर जुल्म हुआ है, और जिस क्षण एक भी पञ्जाबीको पेटके बल रेंग कर चलना पड़ा, उस क्षण यह स्वीकार करना पड़ेगा कि सारा भारतवर्ष रेंग कर चला। यदि

हमें भारतके मानको कलङ्कित होनेसे बचना है तो इस अत्याचारको मिटा देने पर ही हमारा छुटकारा होगा। खिलाफत और पञ्जाबके अत्याचारोंका न्याय पानेके लिये हम महीनोंसे प्रयत्न कर रहे हैं, परन्तु अभीतक ब्रिटिश सरकारको झुका न सके। क्या जनता अपने क्रोधका थोड़ा प्रदर्शन कराके ही चुप रह जाना पसन्द करेगी? सभापति (लाला लाजपत राय) ने अपने भाषणमें पञ्जाबके अत्याचारोंका जो दिग्दर्शन कराया है क्या उससे अधिक विवेचन आपने कभी सुना है।

ऐसी दशामें कांग्रेस अपने अस्तित्वकी-न्यायता कैसे सिद्ध कर सकेगी यदि वह न्याय करनेसे मुँह मोड़नेवाले अधिकारियोंको न्याय करनेके लिये बाध्य नहीं कर सकती? जो दाव हमारे भाइयोंके खूनसे रङ्गे हुए हैं उनसे सहजहीमें कुछ न मिल सकेगा। केवल इसी कारणसे मैं यह अपनी असहकारिताकी योजना आपके सम्मुख रख कर आपसे आग्रह करता हूँ कि इसके अतिरिक्त आप और योजना स्वीकार न कीजिये। मैं आपसे यह इसलिये नहीं कह रहा हूँ कि मुझे अपनी योजना पर आग्रह है। मेरा तात्पर्य यही है कि खूब विचार कर लेनेके बाद मेरी योजनाकी अपेक्षा यदि आपको दूसरी योजना उच्च कोटिकी न दिपाई दे तो आप इसे स्वीकार कीजिये। मैं यह दावेके साथ कहता हूँ कि इस योजनाको जनतासे पूरा समर्थन मिला है, और यह मैं फिर दावेके साथ कहता हूँ कि यदि आप इस योजनाके अनुसार कार्य करे तो



आपको स्वराज्य एक ही वर्ष में प्राप्त हो सकता है। इस वृद्ध संभाका प्रस्ताव पास करके बैठ रहना ही काफी नहीं है, प्रत्युत दिन प्रतिदिन अधिकाधिक जोशके साथ इसको व्यवहारमें लाया जाय, तभी सफलता सम्भव है। देशकी वर्तमान परिस्थिति पर पूरा ध्यान रख कर ही इस प्रस्तावका कार्यक्रम निश्चित किया गया है। असहयोगके सिवा एक और उपाय जनताके सामने न्याय प्राप्तिका था, 'और वह था तलवार पींचनेका। परन्तु हिंदुस्तानके पास इस समय तलवार नहीं है, मैं जानता हूँ कि यदि उसके पास तलवार होती तो उसने असहयोगको सलाहको सुना भी न होता।

परन्तु मैं आपको यह बतला देना चाहता हूँ कि यदि आप अन्याय परायण हाथोंसे, मार-काट द्वारा, न्याय करा लेना चाहते हों तोभी आत्म-बलिदान, मयम तथा व्यवस्थाकी बड़ी आवश्यकता है। मैं देशकी व्यवस्था और आत्म-बलिदानमें पोरझूत हुआ देखनेके लिये उत्सुक हूँ। बुद्धि-बलमें हम किसीसे पीछे नहीं हैं, परन्तु मैं देखता हूँ कि हममें व्यवस्था और आत्म-त्याग नहीं। मैं देशके एक सिरेसे दूसरे सिरे तक केवल यह परीक्षा करनेके लिये सफर कर रहा था कि देशमें राष्ट्रीयताके भाव पैदा हुए हैं या नहीं, राष्ट्रीय वेदी पर अपना धन अपने खो-पुत्र एवं अपना सर्वस्व बलिदान करनेके लिये देश तैयार है या नहीं। और यदि जनता आज निःशङ्क होकर अपना सर्वस्व होम देनेके लिये तैयार हो तो मैं इसी

क्षण आपके हाथमें स्वराज्य सौंपवा देनेको तैयार हूँ। जनता इतना त्याग करनेके लिये तैयार है? उत्सुक है? समर्थ है? हमारे पदवीधर एवं मानके भूते लोग अपने खिताब और ओहदे छोड़नेके लिये, अपने-अपने बच्चोंको सरकारी या सरकारसे सहायता पानेवाले स्कूलोंसे उठानेके लिये तैयार हैं? मेरा तो कहना है कि जो स्कूल और कालेज केवल सरकारके लिये-क़र्क ढालनेके कारखाने मात्र हैं उनमेंसे यदि लड़के न उठाये गये तो समझना चाहिये कि स्वराज्य हमसे अभी कौसों दूर है। यह बात कभी नहीं निभ सकती कि विदेशियों द्वारा शासित कोई भी देश, एक हाथसे उसकी कृपाओंको रद्दीकार करता जाय, और दूसरे हाथसे, शासक जाति उसके सिर जो बोझ और जिम्मेदारी डाले, उसे ठुकराता जाय। विजेताओंकी ओरसे की गई कोई भी कृपा विजित जातिके लाभके लिये नहीं, प्रत्युत शासक-वर्गके लाभके लिये होती है। जिस समय पराधीन जातिको यह बात सूझ जावे उसी समय उसे चाहिये कि वह विजयी राष्ट्रको स्वेच्छानुसार सहायता देना बन्द कर दे। इसी मुख्य सिद्धान्त पर हमारे राष्ट्रीय स्वातन्त्र्यके संग्रामकी सफलता निर्भर है, फिर वह स्वातन्त्र्य साम्राज्यकी छत्र छायामें हो या उससे बाहर। मेरी इच्छा है कि आप इस बातको अच्छी तरह समझ लें, और यदि आपकी दृष्टिमें उचित न दिखे तो मेरे प्रस्तावको स्वीकार न करना ही आपका कर्त्तव्य है। मैं हिन्दू और मुसलमानोंके वास्तविक ऐक्यको ब्रिटिश साम्राज्यके

सम्बन्धसे हजारों गुना अधिक कीमती सम्भूता है, और यदि कोई मुझसे इनमेंसे किसी एकको पसन्द करनेके लिये कहे तो मैं साम्राज्यसे सम्बन्ध रखनेकी अपेक्षा हिन्दू-मुसलमानोंके ऐक्यको ही श्रेयस्कर समझूंगा, अर्थात् मुसलमानोंके ऐक्यके लिये मैं साम्राज्यसे सम्बन्ध तोड़नेको तैयार हूँ। इसी प्रकार यदि मुझसे कोई पूछे कि मैं पञ्जाबके सम्मानकी रक्षा करना—जिसका अर्थ है भारतके सम्मानकी रक्षा करना—पसन्द करूँगा या ब्रिटिश साम्राज्यसे अपना सम्बन्ध कायम रखना, तो मैं निस्सन्देह पञ्जाबकी—भारतके सम्मानकी—रक्षा करना पसन्द करूँगा और उसके साथ आनेवाली अवस्था स्कूलों, अदालतों तथा घकालतों आदिका घन्द होना, यहाँ तक कि भराजकताकी भी, बिना किसी सङ्कोचके स्वीकार कर लूँगा। यदि आपकी अन्तरात्मामें भी वैसी ही अग्नि जल रही हो, यदि इस्लामकी इज्जत अक्षत रखनेके लिये आप में ही जैसे उत्सुक हों और यदि पञ्जाबकी इज्जतको निष्कलङ्क करनेके लिये बेचैन हों तो बिना किसी सङ्कोचके आपको यह प्रस्ताव स्वीकार करना चाहिये।

परन्तु इतने ही पर इतिश्री नहीं है, मुख्य विषयकी तो मैंने अभी चर्चा ही नहीं की है, वह है कौंसिलोंका पूर्णतया चहिष्कार। यदि कांग्रेसकी इस बैठकमें मतभेद होगा तो केवल इसी प्रश्न पर। कौंसिलोंमें जाकर स्वराज्य मिलेगा या बाहर रह कर? क्या देशका विश्वास है कि कौंसिलों द्वारा स्वराज्य मिलेगा? इस विषयमें मैं अभी कुछ नहीं कहूँगा।

कौंसिलोंका वहिष्कार न करनेके पक्षमें, जो जो दलीलें दी जायंगी उनका उत्तर मैं पीछेसे दूंगा। अभी तो मेरा यही कहना है कि यदि ब्रिटिश सरकार और उसके वर्तमान राजनीतिज्ञों, परसे आपका विश्वास बिलकुल उठ गया हो यदि आप इन बातको मानते हों कि ब्रिटिश सरकारको उसके दुष्कृत्योंके प्रति तनिक भी पश्चात्ताप नहीं हुआ, तो आप यह कैसे मान सकते हैं कि इन कौंसिलोंसे आपको स्वराज्य मिलेगा? विदेशी मालके बायकाटकी बात इस प्रस्तावमें है। यद्यपि इससे मैं सहमत नहीं हूँ, नोभी समर्थन कर रहा हूँ, क्योंकि यह स्वदेशीका एक आवश्यक अङ्ग है और यह अन्तःकरणका विषय नहीं है। जबतक कि सूई और आल-पीनोतकके लिये हमें विदेशियोंका मुँह ताकना पड़ता है, जबतक हम स्वयं अपनी आवश्यकताओंको पूरा नहीं कर सकते और अपने पाँजों पर खड़े नहीं हो सकते, तब तक विदेशी मालके वहिष्कारमें सफलता मिलना सम्भव नहीं है। परन्तु यदि देश-लक्ष्य पर पहुँचनेके लिये इतना अधीर हो उठा है और चाहे जो त्याग करनेके लिये तैयार है तो मैं स्वीकार करूँगा कि आप विदेशी मालका सम्पूर्ण वहिष्कार करके पलक मारने जितनी देरमें अपना स्वराज्य प्राप्त कर लेनेमें समर्थ हैं। वहिष्कार शब्दसे मेरे प्रस्तावके कार्यक्रमकी समतुल्यतामें कुछ धम्या आ जाता है, परन्तु मुझे तो देशके सम्मुख व्यवहारिक कार्यक्रम रखना है और मैं स्वाभाविक तौरसे

स्वीकार करता हूँ कि यदि विदेशी मालका चहिष्कार आपसे हो सके तो यह एक अमोघ अस्त्र है।

अन्तमें मैं आपसे प्रार्थना करता हूँ कि आप मेरे इस प्रस्ताव पर मेरे व्यक्तित्वका खयाल छोड़ कर खूब विचार कर लेनेके पश्चात् निर्णय दीजिये। मैंने देशकी जो कुछ सेवा की है उसका हृदयमें तनिक भी खयाल न लाइये; उसका यहाँ पर कुछ मूल्य नहीं है। मेरा लेशमात्र भी दावा नहीं है कि मैंने आपके सामने जो कार्य क्रम रखा है उसमें गलती है ही नहीं, मैं केवल इतना ही दावा कर सकता हूँ कि इस कार्य-क्रमके तैयार करनेमें मैंने अत्यन्त परिश्रम किया है, खूब विचार किया है और कार्य क्रमको व्यवहार योग्य बनानेकी ओर सदैव लक्ष्य रखा है।

उक्त भाषण अंग्रेजीमें हुआ था। महात्माजी जब बोलनेके लिये खड़े हुए थे तब लोगोंने 'हिन्दी, हिन्दी' की पुकार कर उनसे हिन्दीमें भाषण करनेकी प्रार्थना की थी, जिस पर आपने वचन दिया था कि पहले अंगरेजीमें बोलनेके बाद उसका सार हिन्दीमें समझा दिया जायगा। तदनुसार हिन्दीमें भाषण करते हुए उसमें महत्त्व पूर्ण बात यह कही कि हम कुर्वानी करके सारे ससारको यह बतलाना चाहते हैं कि यदि खिलाफत और पञ्जाबके जुलम मिटाये नहीं जाते हैं तो हिन्दुस्तान अब इस सल्तनतके नीचे रह नहीं सकता।

## कांग्रेसमें आक्षेपोंका उत्तर

कांग्रेसके विशेष अधिवेशनमें असहयोगके प्रस्तावपर जो आक्षेप हुए थे उनका महात्मागान्धीने निम्नलिखित उत्तर दिया था—

मैं जानता हूँ कि आप लोगोंके प्रति मेरा कुछ कर्त्तव्य है और मेरे प्रस्तावके विरुद्ध जो बहुत-सी शकायें उठाई गई हैं, उनमेंसे कुछका मुझे उत्तर भी देना है। आप आदर और ध्यानसे एकको छोड़ कर सभी व्याख्यान सुन चुके हैं। मुझे अत्यन्त दुःख है कि आप लोगोंने जमनादास द्वारकादासकी वक्तृता सुननेसे इन्कार किया है। आप लोगोंने पंडित मालवीय, मि० जिना और श्रीमती वेसेण्टके भाषण सुने हैं। आपने श्रीमती वेसेण्ट और दूसरे वक्ताओंके तर्कोंको, ध्यानसे सुना है। उन मर्गोंने देशकी अत्यन्त सेवा की है। कितने ही वर्षों तक ये सब कांग्रेसके नेता रह चुके हैं और आप लोगोंकी शक्तिभर सेवा की है। मुझे विश्वास है कि आप लोग इनके तर्कोंको उचित मान देंगे, परन्तु इसके साथ ही साथ मैं आप लोगोंको यह बतलाना चाहता हूँ कि यद्यपि मैं अपने निर्णयकी त्रुटियोंको सुधारनेके लिये तैयार हूँ, तोभी इन व्याख्यानोंने मेरे हृदयमें इस प्रस्तावके विरुद्ध जरासा भी अविश्वास उत्पन्न नहीं किया है।

## अव्यवहारिक

मि० जिना और मि० दासने यह बतलाया है कि मेरा प्रस्ताव अव्यवहारिक है। क्या चास्त्रवमें वह व्यवहारमें लाने योग्य नहीं है ? मैं आप लोगोंके प्रति यह कहनेका साहस करता हूँ कि इस समय इस कार्य-क्रमको, प्रत्येक आदमी व्यवहारमें ला सकता है। उसमें “धीरे, धीरे” शब्द जोड़ दिया गया है और मि० दासने स्वयं उसपर जोर देकर कहा है कि प्रस्तावकी दो बातों—अर्थात् अदालत और स्कूलोंके बायकाट—की अव्यवहारिकताको हटानेके लिये ही ऐसा किया गया है। मेरी सम्मति इससे भिन्न है, क्योंकि हम लोग कमजोर हैं और तैयार नहीं हैं इसी लिये यह शब्द जोड़ा गया है। मैं मानता हूँ कि इस विशेषणको जोड़ देनेके कारण दोनों बात बिलकुल स्थगित की जा सकती हैं, परन्तु ऐसा न होना हम लोगोंके कोशकी मात्रा पर निर्भर है, जिसने राष्ट्रके अङ्गमें ज्वाला उत्पन्न कर दी है, इससे भी अधिक वह सब कार्यकर्ताओंके इस कार्य पर निर्भर है जो कि वे देशके सामने रखेंगे। आप लोग इस बात पर विश्वास रखें कि जबतक सेण्ट्रल खिलॉफत कमिटी द्वारा संचालित असहयोग कमिटीका अस्तित्व है, तबतक ऐसी ही और इसी प्रकारकी कई युक्तियाँ लगातार आप लोगोंके समुख स्वीकृतिके लिये रखी जायंगी और राष्ट्रके हितके नाम पर और आपके देश-प्रेमके नाम पर अनेक तर्क और युक्तियाँ आप लोगोंके सामने पेश की जायंगी जिससे आप कार्यके लिये तत्पर

हो जायँ । रात डेढ़ महीनेके अनुभवके आधार पर मैं विश्वास-पूर्वक कह सकता हूँ कि देश हम लोगोंकी अपील, पर, अवश्य उठेगा । यह कार्यक्रम अव्यवहारिक नहीं है, क्योंकि कोई भी व्यक्ति जो कि इसकी बातोंको व्यवहारमें लाना चाहता है, आज ही व्यवहारमें ला सकता है । किसीके लिये इस कार्यक्रमका अनुसरण करना प्रकृत्या, असम्भव नहीं । यदि कोई विदेशी मालका बहिष्कार करना चाहता है तो क्या यह असम्भव है ?

विदेशी चीजोंका बहिष्कार

मेरी रायमें विदेशी मालका बहिष्कार व्यवहारके लिये असम्भव है, किन्तु दुसरी बातें नहीं हैं । मैंने आप लोगोंको वे कारण बतला दिये हैं जिनकी वजहसे यह बहिष्कारकी बात इस प्रोग्रामके अन्दर आ गई है । यद्यपि सिद्धान्तके रूपमें यह ठीक है, तो भी मैं देशके सामने केवल वही बातें रखना चाहता था, जिसे प्रत्येक आदमी जो कि इच्छुक और तैयार है, कार्यरूपमें परिणत कर सकता है ।

मैं आप लोगोंसे एक भी बात छिपाना नहीं चाहता । मैं आप लोगोंसे कहता हूँ कि यदि आप मेरे असहयोग प्रस्तावको व्यवहारमें लाना चाहते हैं तो आप लोगोंसे उम्मीद की जाती है और यह बात ध्यान रखें आप लोगोंसे जोरके साथ कही जायगी कि, यदि आप लोगोंके लिये किसी भी प्रकारसे, चकान लत छोड़ देना और बच्चोंको स्कूलसे निकाल लेना सम्भव मालूम हो तो आप लोग कल ही ऐसा करनेसे पीछे न हटेंगे,



परन्तु यदि शीघ्र ही ऐसा करनेकी आपमें शक्ति नहीं है, यदि आप तैयार नहीं हैं तो “धीरे धीरे” का जो विशेषण जोड़ दिया गया है, उससे आपको सोचनेका समय मिलेगा। मैं इस बातका वह अर्थ, जो कि कई श्रोताओंने बतलाया है, नहीं पसन्द करता। वे समझते हैं कि लड़के तब स्कूल छोड़ेंगे जब राष्ट्रीय स्कूल खोल दिये जायेंगे और वकील तब वकालत चन्द करेंगे जब पञ्चायती सभाएँ स्थापित कर दी जायेंगी। मेरी रायमें ऐसा करना मानों बिना नींव डाले मकान खड़ा करना है। जब तक लड़के पढ़ानेके लिये न मिल जायें, तब तक मैं सुन्दर इमारत अथवा फूलको भोपड़ी बनाना ठीक नहीं समझता। जबकि कोई राष्ट्र युद्ध कर रहा हो, चाहे वह युद्ध रक्तपातसे पूर्ण हो या रक्तपातसे रहित, देश भरके स्कूल और कोर्ट खाली कर दिये जाते हैं। मैंने स्वयं दो युद्धोंमें भाग लिया है, उनमें स्कूल और कोर्ट बन्द कर दिये गये थे। मुअकिलोंको अपने व्यक्तिगत जगहोंके सोचनेका समय न था और बालकोंके, माता-पिताओंने सोच लिया कि देशके इतिहासमें यह महत्वपूर्ण समय है। बुरी बातोंको सिखानेकी अपेक्षा कुछ दिनों तक अपने बच्चोंको अशिक्षाकी दशामें ही रखना उचित है। ये दोनों बातें हमारे भावोंकी गहराईका पता लगानेके लिये परीक्षा स्वरूप हैं यदि राष्ट्रमें भाव हैं तो वह इन्हीं स्वीकार कर कार्यमें लग जायगा।

पहले से सूचना दिये जाने के विषय में बहुत कुछ कहा गया है। यदि जैसी परिस्थिति पहले थी वैसी ही अब भी होत तो यह ठीक समझा जाता। परन्तु शायद मि० पाल और मि० जिना दोनों के ध्यान से यह बात निकल गई है कि नोटिस का प्रश्न रक्तपात में नई घातों के शामिल करने ही पर उठता है। और खास बात है स्वराज्य की मांग। यदि हम लोगों की स्वराज्य की मांग नई होती तो यह तर्क ठीक होता आत्मामिमानी जातिके समान तब हम लोगों का कर्तव्य होता कि हम ब्रिटिश जातिको नोटिस दें, किन्तु मेरे प्रोग्राम में यह मांग इस ढङ्ग से नहीं रखी गई है। मैंने कहा है कि स्वराज्य के बिना गत वर्ष की पञ्जाब की सी घटनाएँ नहीं रोकी जा सकती हैं। इस कारण स्वराज्य की मांग स्वतन्त्र मांग नहीं है। कांग्रेस की इच्छा स्वराज्य लेने की केवल इसी लिये है कि वह पञ्जाब की सी दुर्घटनाओं को रोक सके। मेरी राय में इसमें कोई गलत बात नहीं है। मि० जिना और मालवीयजी दोनों व्यक्तियों ने मि० पाल के प्रस्ताव को मान लिया है। उस प्रोग्राम में भी कुछ बातें ऐसी हैं जो कि कल से ही कार्य में परिणत की जायेंगी। मि० पाल का प्रस्ताव जिस बात में मेरे प्रस्ताव से पृथक् है वह यह है कि कुछ बातें कुछ दिनों के बाद व्यवहार में लाई जायेंगी। जब तक मिशन (जिसे मि० पाल इङ्ग्लैण्ड भेजने को कहते हैं) अपना काम करता रहेगा तब तक असहयोग की कुछ बातें जनता के कार्यों के लिये नियत

कर दी जायगी। मेरी रायमें कांग्रेसके मानकी रक्षाके लिये यही नोटिस, काफी है। इससे राष्ट्रको धाकको भी हानि न पहुँचेगी।

### कौंसिलोंका वायकाट

मैं बहिष्कारके विषय पर अब कुछ कहूँगा। मैं यह स्वीकार करूँगा कि आजतक कौंसिलोंके जानेके पक्षमें मैंने एक भी युक्ति नहीं सुनी। जो दलीलें अभीतक पेश की गई हैं उनका सार यही है कि गत ३५ वर्षोंमें हम लोगोंने कौंसिलोंके द्वारा कुछ कार्य किया है, और नई कौंसिलें हम लोगोंके आन्दोलनका फल हैं, अतएव हम लोग घाटरोपर प्रभाव रखनेके कारण उनमें जाकर शासनमें या राज-प्रबन्धमें रुकावटे डाल सकेंगे। मैं पहलेकी दोनों बातें स्वीकार करता हूँ किन्तु कौंसिलोंमें जाकर सरकारके असम्भव कर देने पर मुझे विश्वास नहीं है। इङ्ग्लैण्डके इतिहासके एक विद्यार्थीकी हैसियतसे मेरा यह अनुमान है और इसे वहा भी सब लोग स्वीकार करते हैं कि प्रत्येक सत्ता रुकावटे डालनेसे और भी उन्नति करती है। अब आप लोग कौंसिलोंमें चले जायँगे तब सरकार राष्ट्रीय दलवालोंको कौंसिलके बाहर बाहर देख कर खुश न होगी। मेरी बात पर विश्वास कीजिये, सरकार चाहती है कि राष्ट्रीय दलवाले कौंसिलोंमें जायँ। आप लोग मेरी बात केवल उतनी ही दूर तक मानिये जहातक

वह सच है। चाहे मेरा कहना बिल्कुल ठीक न हो, लेकिन वह आपके सामने है। मेरी रायमें सार्वजनिक व्यक्ति देशकी जो सेवा करना चाहते हैं वह काँसिलोसे बाहर रह कर ही कर सकते हैं और बाहरकी सेवायें काँसिलोंमें की हुई सेवासे कहीं बढ़ कर होंगी। स्वर्गीय और हमारे एकमात्र मित्र लोकमान्य बाल गङ्गाधर तिलकके अनन्त शक्तिका कारण क्या है? आप लोग सोचते होंगे कि यदि वे काँसिलमें गये होते तो जनता पर वही अद्वितीय प्रभाव स्थापित किये रहते, जैसा कि वे अन्ततक किये रहे।

### भगवान तिलक और असहयोग

भगवान तिलककी राय यकाअर्थने आपको बतला दी है। मुझे शोक है कि इस प्रोग्रामके विषयमें उनकी सम्मतिसे हम लोग वञ्चित हैं। लेकिन चूँकि आप लोगोंके सामने इसका जिक्र हो चुका है अतएव मेरा यह दुःखपूर्ण कर्तव्य हो गया है कि मैं भी उनकी सम्मति आपको बतलाऊँ। उनके स्वर्ग-वासके एक पक्ष पूर्व उनके ही इच्छानुसार मैं भाई शौकत अलीके साथ उनके पास गया था। उन्होंने कहा था—“मेरी रायमें काँसिलोंमें जाकर आवश्यकतानुसार रुकावट डालना और आवश्यकतानुसार सहयोग करना ही उचित होगा।” परन्तु जब मि० शौकत अलीने उनसे कहा कि आपने दिल्लीमें मुसलमानोंकी जो चुनब चुनव दिया है उसका पालन कैसे

तब उन्होंने भटपट यह जोड़ दिया कि यदि मुसलमानोंने कौंसिलोंका वायकाट किया तो मैं आपको अपना वचन देता हूँ कि मेरी पार्टी मुसलमानोंका साथ देगी। मैं इस शहादतकी कीमतको बढ़ानेकी जरूरत नहीं समझता क्योंकि मैं जानता हूँ उनका नाम मोहित करनेवाला है और हम लोगोंके लिये, जो कि यह जानते हैं कि उन्होंने स्वराज्यके लिये कितना परिश्रम किया उनकी हर एक बात माननीय होगी।

इन कौंसिलोंके क्या अर्थ हैं। मैं आप लोगोंके और नेताओंके सामने पञ्जाब तथा खिलाफतके अन्यायोंको इन कौंसिलोंकी परीक्षाके लिये रखना चाहता हूँ। क्या आप लोगोंको विश्वास है कि कौंसिलोंमें जाकर आप सरकारको खिलाफतका अन्याय दूर करने और पञ्जाबकी घटनाओं पर पश्चात्ताप करने पर बाध्य कर सकते हैं। हमारे माननीय भ्राता और नेता पण्डित मालवीयजीने कहा है कि कांग्रेस सब कमेटी जो कुछ चाहती है वह शीघ्र ही मजूर हो जायगा, क्योंकि बहुतसे अफसर चले गये हैं, जो बच गए हैं वे भी शीघ्र ही चले जायेंगे। अप्रैल तक चाइसराय भी चले जायेंगे। मैं आदर-पूर्वक कहना चाहता हूँ कि जब मैंने उस रिपोर्टको लिखना शुरू किया था तब मेरी ऐसी इच्छा नहीं थी। -उस समय जब कि घबराहट हो रही थी मैंने जोरके साथ यह कहा था कि इन अफसरोंको इनके अत्याचार और अयोग्यताके लिये वर्पास्त करना चाहिये, न कि इसलिये कि उनका समय पूरा हो गया है। और यदि अफसर और चाइस-

राय अधिकांश पूरे हो जाते अथवा और किसी कारणसे जा रहे हैं और अन्यायोंके कारण नहीं, तो उनके जाने न जानेसे मेरा कोई मतलब नहीं। मैं उनके हृदयको पश्चात्ताप करते हुए शुद्ध और पवित्र देखना चाहता हूँ। परन्तु मैं न तो ऐसा हृदय ही पाता हूँ और न वह सहृदयता जो मेरी समझमें अमृतसर-काम्र-सके समय पर जाहिर होती थी। इसी कारण उस समय मैंने सहयोगका समर्थन किया था। किन्तु अब तक मैं देखता हूँ कि पञ्जाबके और पिलाफतके सम्बन्धमें न्याय नहीं किया गया है, तो मुझे यह विदित हो गया कि ब्रिटिश मन्त्रिमण्डल और भारत सरकारने भारतकी जनताका भला नहीं चाहा है। पश्चात्तापके बदले भारतवासियोंको चलेजा दिया गया है कि यदि तुम अंग्रेजोंके शासनमें रहना चाहते हो, तो उसके बदलेमें तुम्हें अत्याचार सहने पड़ेंगे। मैं इन अत्याचार करनेवालोंसे यह कहूँगा कि यह कोर्ट और यह शिक्षा तुम्हींको सुचारक रहे।

### स्कूलोंका बहिष्कार

मैं स्कूलोंके खोलने तक चुपचाप बैठनेके विरुद्ध हूँ। आवश्यकता-आविष्कारोंका कारण है। जब पढ़नेके, लिये, लड़के होंगे और स्कूलोंकी आवश्यकता पड़ेगी तब मैं आपको वचन देता हूँ कि मेरे माननीय मित्र पण्डित मालवीयजी स्वयं स्थान स्थान पर जायेंगे और राष्ट्रीय स्कूलोंके खोलनेके लिये चन्दा एकत्रित करेंगे। मैं भारतीयोंके-मस्तिष्कको अशिक्षित रखना

नहीं चाहते। मैं चाहता हूँ कि प्रत्येक भारतवासी उचित रूपसे शिक्षित किया जाय। उसकी शिक्षा ऐसी हो जिससे वह अपने राष्ट्रके गौरव और आत्माभिमानको समझ सके। उसे ऐसी शिक्षा न मिले जो उसे गुलाम बनाती हो।

लोकमत

और बहुतसी बातें कहने योग्य हैं। किन्तु मैं केवल दो बातों पर ही जोर दूँगा। जनता हम लोगोंकी धारीक बातोंको नहीं समझ सकती। कुछ लोग कौंसिलोंमें जाकर असहयोग करना चाहते हैं। इसका अर्थ यह है कि सुधारी हुई कौंसिलोंमें असहयोग होगा। किन्तु यदि देशके प्रतिभाशाली व्यक्ति कौंसिलोंमें प्रवेश करनेसे इन्कार कर दें तो मैं वचन देता हूँ कि सरकारकी आँखें खुल जायँगी। शर्त यह है कि जो लोग कौंसिलोंमें न जायें वे घरमें अकर्मण्य होकर न रहें। वे देशके एक कोनेसे लेकर दूसरे कोने तक चक्कर लगावें और राष्ट्रके प्रत्येक कणको सरकारके नहीं, बल्कि जनताके सामने पेश करें। यदि मेरा प्रोग्राम व्यवहारमें लाया गया तो कांग्रेस प्रतिवर्ष इन कणोंको जनताके सामने जाहिर किया करेगी। परिणाम यह होगा कि हम पर किये गये अन्यायोंकी ज्यों ज्यों संख्या बढ़ती जायगी त्यों त्यों राष्ट्रके हृदयमें उवाला उत्पन्न होती जायगी। राष्ट्र उध्व बनेगा और अपनी तमाम क्रोधाग्नि और शक्तिको एकत्रित करके अत्यन्त प्रचल हो जायगा।

### मुसलमानोंका निर्णय

कृपा कर एक दूसरी महत्त्व पूर्ण और निश्चित बात पर ध्यान दीजिए। मुस्लिम लीगने यह प्रस्ताव पास किया है कि मुसलमान कौंसिलोंके लिये न खड़े होंगे। क्या आप चाहते हैं कि हमारे राष्ट्रीय शरीरका चतुर्थांश अङ्ग एक ओर जाय और तीन चौथाई दूसरी ओर? यदि वे एक ही ओर चलने तो मैं उनका अर्थ समझ सकता। किन्तु जब ये एक दूसरेके खिलाफ जा रहे हैं तो हम यह अवश्य कहेंगे कि यह सब ठीक नहीं है। यदि मुसलमान कौंसिलोंका बहिष्कार कर दें तो क्या हिन्दू लोग कौंसिलोंमें जा और रुकावट डाल कर कुछ लाभ उठा सकेंगे। मुसलमान अपने इस्लामके धार्मिक भावोंके कारण कौंसिलोंमें जाना और मातहतमें रहनेकी शपथ लेना पाप समझते हैं। व्यवहारिक राजनीतिके वे प्रेमी जो यहाँ प्रति वर्ष एकत्रित होते हैं इस निश्चित बातको न भूले। यदि वे समझते हैं कि मुसलमानोंको अपनी रायके अनुकूल घना लेंगे और मुसलमानोंका यह निश्चय केवल इच्छा मात्र है तो मेरा प्रस्ताव व्यर्थ सिद्ध हो सकता है। परन्तु यदि आपका विश्वास है कि मुसलमान जोशसे भरे हैं और वे अपने साथे किये गये अन्यायको अनुभव कर रहे हैं और वे भाव समयकी गतिके साथ घट जानेके बदले दिन प्रतिदिन घटते जायेंगे, तो आपको मानना पड़ेगा कि मुसलमानोंकी कार्य-शक्ति बढ़ती जायगी, चाहे हिन्दु उनकी मदद करें अथवा



ये दो बातें हैं और इनमेंसे एकका चुन लेना इस महासभाके लिये आवश्यक है। इसलिये मैं आप लोगोंसे कहना चाहता हूँ कि मैंने इस बड़े आन्दोलनको बिना विचार किये नहीं खड़ा किया है। मुझे इस बातमें किसी भी तरहका आनन्द नहीं हो सकता कि मैं, जो कि नितान्त विनीत और द्रुष्टि पूर्ण हूँ, देशके सर्वोत्तम नेताओंके विरुद्ध खड़ा होकर गलतियाँ किया करूँ। किन्तु मैं इस बातको अपना कर्तव्य समझता हूँ। मैं प्रगट रूपसे देख रहा हूँ कि यदि हम हिन्दू और मुसलमानोंकी मित्रताके बन्धनोंको टूट बनाना चाहते हैं और यह चाहते हैं कि यह मित्रता सदा कायम रहे तो हमारे लिये आवश्यक है कि जब तक मुसलमान सत्य मार्ग पर चलेंगे, जब तक वे उचित साधनोंका उपयोग करेंगे, जब तक वे सोमाके भीतर अपनी माँग रखेंगे और जब तक वे शारीरिक शक्तिका प्रयोग करनेसे हाथ खींचे रहेगे तबतक हमें उनका साथ देना बहुत जरूरी है। और बहुतसी बातें कही गई हैं, जिनका उत्तर मैं दे सकता था। किन्तु मैंने आपका बहुत समय ले लिया है। मैंने अपने तर्कों को स्पष्ट-रूपसे आप लोगोंके सामने रखा है। मैंने निर्णय-कर्ताके समान, यदि मेरे लिये निर्णय-कर्ता होना सम्भव है, अपनी बात आप लोगोंके सामने रखी है। मैं पण्डित-मालवीयजीका बड़ा कृतज्ञ हूँ। मेरे और उनके बीचमें जो सवन्ध है उसे देश नहीं जानता है। मैं सम्मानके साथ उनका अनुसरण करनेके लिये अपने प्राणतक देनेके लिये तैयार हूँ। परन्तु

जब पवित्र कर्तव्य और सिद्धान्तकी घात आ पड़ती है तब मेरी समझमें मैं उनका अनुसरण करनेपर विवश नहीं हूँ। और मैं जानता हूँ कि वह भी यह आवश्यक न समझेंगे कि मैं, जो कि उनका सम्मान करता हूँ, यदि मैंने कोई दूसरा मार्ग निश्चित किया है तो, उनका अनुसरण करूँ, क्योंकि मैं थड़ी गम्भीरताके साथ इस पण्डालमें जितने लोग बैठे हैं, उनमेंसे प्रत्येकसे कहता हूँ कि वे स्वतन्त्र निर्णय करें। मेरे व्यक्तिगत प्रभावमें आकर मेरी अनुसरण न करें। यदि आप लोग इस प्रस्तावको पास करना चाहते हैं तो अपनी आँखें खोलकर ऐसा कीजिये।

यदि आप लोग देशके लिये और मुसलमानोंकी मित्रताके लिये जरासा भी त्याग करनेके लिये तैयार हैं तो आप इस प्रस्तावको अवश्य स्वीकार करेंगे। यदि आप लागा इन बातोंको पूरी नहीं कर सकते तो अवश्यमेव इस प्रस्तावको रद्द कर दीजिये।

कलकत्ता विशेष कांग्रेसमें स्वीकृत असहयोगका प्रस्ताव।

खिलाफतके प्रश्नका न्याययुक्त निपटारा करनेमें भारत सरकार तथा ब्रिटिश सरकार दोनोंने अपने अपने कर्तव्यका पालन नहीं किया। प्रधान मन्त्रीने भारतीय मुसलमानोंके साथ जो वादा किया था उसे जानबूझकर तोड़ा। इसलिये मुसलमानोंके इस धार्मिक सङ्घट्टको मिटानेके लिये प्रत्येक गैरमुसलमानको उचित है कि वह उनकी सहायता करे।

इसके साथ ही साथ १९१६ के अप्रैल मासमें तथा उसके बाद पञ्जाबमें अधिकारियोंकी ओरसे जो अत्याचार किये गये उनके प्रतीकारका कोई उपाय नहीं किया गया और न उन अपराधी अधिकारियोंके दण्डकी ही कोई व्यवस्था की गई। बल्कि उन निर्दोष व्यक्तियोंकी नृशंस हत्या तथा क्रूरतापूर्ण दमनके लिये सर माइकल ओडायरकी प्रशंसा की गई जो उन अत्याचारोंके लिये पूर्णरूपसे दोषी है और प्रजाकी यातनाके लिये जिम्मेदार हैं। इस सम्बन्धमें लार्ड सभामें जो विवाद हुए उनसे यही प्रगट हुआ कि लार्ड सभाके सदस्य भारतके साथ जरा भी सहानुभूति नहीं रखते और पञ्जाबमें जो अत्याचार तथा दमन किये गये उनके वे पूरी तरहसे पक्षपाती हैं। बड़े लोटने हालमें जो सूचनाये निकाली हैं उनसे भी यही प्रगट होता है कि खिलाफत तथा पञ्जाबके मामलेमें भारत सरकारको जरा भी खेद या परित्याग नहीं है।

इस कांग्रेसका यह दृढ़ मत है कि जबतक उपरोक्त दोनों अन्यायो तथा अत्याचारोंका प्रतीकार न हो जाय भारतमें सच्ची शान्ति और सुन्तोष नहीं स्थापित हो सकता और इस तरहकी घटनाओंकी पुनरावृत्ति रोकनेके लिये यह आवश्यक है कि पूर्ण स्वराज्यकी स्थापना हो। कांग्रेसका यह भी निश्चय है कि इन दोनों अत्याचारोंके निवारण तथा स्वराज्यकी स्थापनाके लिये एकमात्र शस्त्र अहिंसात्मक असहयोग रह गया है।

— इसलिये यह कांग्रेस आदेश करती है कि —

(१) उपाधिया तथा इज्जतके इस तरहके अन्य चिह्न लौटा दिये जाय और अवैतनिक पदोंसे स्तोफा दे दिया जाय तथा स्थानीय संस्थाओंसे भी सम्बन्ध तोड़ दिया जाय ।

(२) सरकारी जलसा या दरबारमें शरीक न हुआ जाय ।

(३) सरकारी तथा सरकारी सहायता प्राप्त स्कूलों तथा कालेजोंमेंसे छात्रोंको धीरे धीरे हटा लिया जाय और इन स्कूल और कालेजोंके स्थानपर भिन्न भिन्न प्रान्तमें, राष्ट्रीय विद्यालय खोले जाय ।

(४) धीरे धीरे वकील तथा मुनक्किल सरकारी अदालतोंको छोड़ दें तथा वकीलोंकी सहायतासे पचायती अदालतें स्थापित की जाय तथा मुकदमोंका निपटारा उन्हींके द्वारा हो ।

(५) मेसोपोटामियामें सैनिक क़र्क तथा मजूर बनकर जानेसे प्रत्येक भारतीय इनकार कर दे ।

(६) उम्मेदवार लोग इन नयी कौंसिलोंसे अपनी उम्मेदवारी हटा लें तथा यदि कांग्रेसकी आज्ञाकी अवज्ञा करके कोई उम्मेदवार खड़ा हो तो मतदाता उसे वोट न दें ।

(७) विदेशी मालका बहिष्कार

असहयोग तालीम और आत्मत्यागका शस्त्र है । इनके बिना कोई भी राष्ट्र सच्ची उन्नतिके पथपर नहीं चल सकता और इस तरहकी तालीम तथा आत्मत्यागके लिये तैयार हो

जानेके लिये सबको अवसर मिलना चाहिये । इसलिये यह कांग्रेस आदेश करती है कि स्वदेशी कपड़ेका पूर्णरूपसे प्रचार हो । पर, चूँकि भारतकी मिले जितना सूत और जितना कपड़ा तैयार कर सकती हैं उतनेसे भारतीयोंकी माग पूरी नहीं हो सकती और न तो निकट भविष्यमें ही उनके द्वारा इसकी पूर्तिकी सम्भावना है, इसलिये यह कांग्रेस आदेश देती है कि चरखे और करघेका पुनः प्रचार किया जाय और जिन लोगोंने इस कामको छोड़ दिया है वे इसे पुनः उठा लें ।

## रहस्यका दोष

( दिसम्बर २२, १९२० )

भारतवर्षमें 'रहस्य' की पापपूर्ण प्रचलित प्रथा बहुत बुरी है । जिस भयको हम जानते ही नहीं उसके उपस्थित हो जानेकी सम्भावनासे हम कांप उठते हैं और सबके सामने कुछ कहनेसे डर जाते हैं और एक दूसरेसे फुस, फुसाने लगते हैं । इसका सबसे अधिक प्रचार मैंने यद्वालयमें देखा । जिसे देखिये वही एकान्तमें यात करनेके लिये उत्सुक रहता है । मैंने अनेक स्थानोंपर इस यातका अनुभव किया है कि जब कभी दो नवजवान आपसमें यात करने लगते हैं तो

आरम्भ करनेके पहले ये चारों ओर अच्छी तरहसे देखभाल लेते हैं कि उनकी बातोंको कोई तीसरा सुननेवाला तो नहीं है। इससे मुझे अत्यन्त कष्ट हुआ है। जिस किसी अजनबीको ये लोग देखते हैं उसे खुफियेका आदमी समझ लेते हैं। मुझसेभी अनेक लोगोंने कहा कि अजनबियोंसे बचकर रहियेगा। मेरी वेदना अन्तिम सीमा तक पहुँच गई जिस समय मुझसे यह कहा गया कि छात्रोंकी सभामें जिस अज्ञान छात्रने सभापतिका आसन ग्रहण किया था वह भी गुप्तचर मालूम होता है। यहाँ तक कि दो हिन्दुस्तानी नेता जिनकी भारतीय समाजमें बड़ी प्रतिष्ठा है सरकारके भेदिये समझे जाते हैं।

मैं कई वर्षोंसे राजनैतिक क्षेत्रमें इस तरहके रहस्य भेदको पोष समझता आया हूँ। यदि हमारा यह विश्वास ठीक है कि हम जो कुछ करते हैं या कहते हैं, उसे ईश्वर अवश्य देखता है तो फिर हमें किसीसे कोई बात छिपानेकी आवश्यकता नहीं रह जाती क्योंकि ईश्वरके सामने हमारे हृदयमें अपवित्र विचार आ ही नहीं सकते, उनका कहना सुनना तो दूर रहा। रहस्यभेद तथा अप्रकाशका उदय गन्दगी या अपवित्र विचारसे होता है। मनुष्यकी प्रकृति है कि वह गन्दगीको छिपाना चाहता है। हम लोग गन्दगीको छूना या देखना नहीं चाहते, हम लोग उसे आँखोंकी ओट कर देना चाहते हैं। यही बात हमारी बातचीतके सम्बन्धमें भी होनी चाहिये। मेरा तो यहाँ

तक कहना है कि हमें उन बातोंको सोचना तक नहीं चाहिये जिन्हें हम संसारकी आँखोंसे छिपाना चाहते हैं।

रहस्यकी इस अभिलाषाका परिणाम यह हुआ है कि हम कायर हो गये और हममें धोलनेका साहस नहीं रह गया। इस गोपन करनेकी प्रवृत्ति और रुचिको शीघ्रातिशीघ्र दूर करनेका एकमात्र उपाय यही है कि हमें हर तरहका विचार प्रगटमें करना चाहिये, किसी भी व्यक्तिके साथ गुप्त बातें नहीं करनी चाहिये और गुप्तचरोंसे डरना नहीं चाहिये। उनकी उपस्थितिसे हमें किसी भी प्रकार भयभीत नहीं होना चाहिये और सबको अपना समान मित्र समझना चाहिये और अपने मनके भावोंके जाननेका पूर्ण अधिकारी समझना चाहिये। मैं साहसके साथ कह सकता हूँ कि इस प्रकार सब बातोंको प्रगटमें सोचने तथा उसकी व्यवस्था करनेसे मुझे बहुत ही अच्छा और सन्तोष जनक परिणाम मिला है। पग पगवर मेरे साथ खुफिये रह रहे हैं, जहाँ कहीं मैं गया हूँ वे मेरा पीछा करते रहे हैं। पर इससे मैं जरा भी घबराता नहीं था, उन्हें मैं मित्रकी भाँति समझता था और उनसे सहायता लेता था। बादको अपनी इस भूलके लिये (मेरा पीछा करनेकी भूलके लिये) उन्होंने मुझसे क्षमा मांगी है। जो कुछ मैंने उनके सामने कहा, समाचार पत्रोंमें प्रगट कर दिया। इसका परिणाम यह हुआ है कि अब मेरे साथ खुफिया पुलिस नहीं देखनेमें आती और न अब वे मेरा पीछा करते हैं। कदाचित्-सरकारको भी मेरे पीछे गुप्तचरोंको

इस प्रकार लगाकर अधिक लाम नहीं हुआ है। मुझे जहां तक विदित हुआ है ये सरकारी एजेंट मेरा पीछा करके केवल प्रचलित प्रथाको चरितार्थ करते हैं ( अर्थात् राजनैतिक नेताओंके पीछे गुप्तचरोंका लगा रहना आवश्यक है ) नहीं तो किसी भी प्रकारसे ये लोग मुझे तंग नहीं करते। मैं अपने जीवनका अनुभव प्रत्येक घगाली नवयुवक और भारतीयके समक्ष उपस्थित करना चाहता हू। जो लोग यह समझते हैं कि मेरा उच्च पद मुझे अपराधियोंकी सख्यामें पडनेसे बचाता है वे भूल करते हैं, इसका बहुत कुछ श्रेय मेरी स्पष्टवादिताको है। यह साधारण सी बात है। जिस समयसे आप गुप्तचरसे डरना छोड़ दें और उसे गुप्तचर न समझें उसी समयसे वह आपको असुविधा जनक नहीं प्रतीत होगा। इसका परिणाम यह होगा कि खुफिया विभाग कायम रखनेमें सरकारको शर्म मालूम होगी या यदि उसे शर्म न मालूम हुई तो स्वयं गुप्तचर लोग उस कामसे घबरा जायगे जिसमें उनकी शक्तिका किसी भी तरह प्रयोग नहीं होता।

असहयोग साफ करनेका यन्त्र है। वह रोगके लक्षणको नहीं देखता बल्कि उसके कारणको देखता है। खुफिया विभाग उस मरजका लक्षण है जिसका कारण रहस्य या भेद है। यदि रहस्य या भेदको दूर कर दें तो फिर गुप्तचर विभागकी आवश्यकता ही नहीं रह जाती। और बिना किसी अन्य प्रयासके यह आपसे आप ही उठ जायगा। कायरताको बीमारी-



का एक लक्षण प्रेस कानून है। यदि हम लोग अपने भावोंको स्पष्ट व्यक्त कर दें तो प्रेस कानून आप ही मर जायगा। आरम्भमें इस साहसके लिये यातनायें भोगनी पड़ेगी। श्रीयुत राजगोपालाचारीने मतदाताओंको राय देते हुए यंग इण्डियामें एक लेख लिखा था। कलकत्ताके सर्वेंट पत्रने उसका साराश प्रकाशित किया है। मैंने सुना है कि उस लेखको उद्धृत कर देनेके लिये उसे कड़ी चेतावनी दी गई है। मैंने यह भी सुना है कि कलकत्तामें मैंने जो भाषण किया था उसका बहुतसा अंश केवल इसलिये निकाल दिया गया कि वह कुछ कडा था। उसके कारण पत्रोंपर कुछ आपत्ति आ सकती थी। यदि सम्पादकको इस बातका साहस नहीं कि जिस बातको वह उचित समझता है उसे बिना किसी सोच विचारके, बिना किसी डर भयके प्रकाशित करे तो उसे समाचार पत्रोंसे सम्बन्ध त्याग देना चाहिये।

असहयोग समाचारपत्रों तथा छापाखानोंसे समुचित सहायता लेनेके लिये सदा तैयार रहता है पर वह उनपर निर्भर नहीं रहता और न उसे रहना चाहिये। इसमें कोई सन्देह नहीं कि जो कुछ समाचार हम छापते हैं सरकारकी अनुमतिसे छापते हैं। यदि उसके प्रचारका अमिवाञ्छित प्रभाव पडा तो सरकार अपनी जड मजबूत धनाये रखनेके हेतु उसका प्रचार रोकेंगी। इस बातकी आशा कोन कर सकता है कि सरकार अपने ही हाथसे अपने पैरोंमें कुल्हाड़ी मारेगी। उसके हाथमें



## कलकत्तेका भाषण

( दिसम्बर २२, १९२० )

१२ दिसम्बर १९२० को कलकत्तेके कुमारटोली पार्कमें महात्मा गान्धीने जो व्याख्यान दिया था, वह इस प्रकार है—

आरम्भमें महात्मा गान्धीने उपस्थित लोगोंसे यह पूछा कि आप लोगोंमें ऐसे भी कुछ लोग हैं जो हिन्दी नहीं समझते ? इस पर लोगोंने अङ्गरेजीमें व्याख्यान देनेका आग्रह किया । तब महात्माजीने कहा कि जो लोग हिन्दी नहीं जानते हैं उनके लिये मुझे अङ्गरेजी बोलने दीजिये । थोडा अङ्गरेजीमें उन्हें समझा दूंगा । यह कह कर आपने अङ्गरेजीमें अपना व्याख्यान आरम्भ किया जो इस प्रकार है—

मित्रो, आप लोगोंमेंसे इतने आदमी सीधी सरल हिन्दुस्तानी नहीं समझ सकते, वह हिन्दुस्तानी भाषा नहीं जानते जो इस देशकी राष्ट्रभाषा होनेवाली है । इसी एक बातसे पता लगता है, कि हम लोगोंके अध पातको सोभा हो चुकी है, हम लोग इतने गिर गये हैं जिसका कोई ठिकाना नहीं और इसीसे यह मालूम होता है कि असहयोगकी कितनी बड़ी आवश्यकता है । कारण सरकारसे असहयोग करनेका अर्थ ही यह है कि हम लोग आपसमें सहयोग करे । पर असहयोग तबतक

समय ही नहीं है जब तक हमारी अपनी राष्ट्रभाषा सिद्ध न हो। आज मैं आप लोगोंको यहा शान्ति-युक्त क्रमिक असह-योगके बारेमें कुछ बतलानेवाला हू। असहयोगक साथ शान्ति-युक्त और क्रमिक ये दो विशेषण हैं और इनका होना अत्यन्त आवश्यक है। इन विशेषणोंको मत भूलिये। असहयोगका शान्तियुक्त होना मेरे कार्यक्रमका प्राण है। मैं इसे धर्म समझता हू। मुसलमानोंने इसे पालिसी या कार्यसाधिका नीतिके तौरपर स्वीकार किया है। हिन्दुओंके लिये भी यह पालिसी ही है। असहयोगका शान्तियुक्त होना चाहे धर्मकी बात हो चाहे पालिसीकी, इसके द्वारा ही आप लोगोंको इस्लाम-के उद्धारका कार्यक्रम साधना होगा। जब तक आप लोग असहयोगके शान्तियुक्त होनेकी बात अच्छी तरह समझ न लेंगे, जबतक इसको आप लोग न मानेंगे तब तक इस्लामका उद्धार नहीं हो सकता, तब तक भारत स्वाधीन नहीं हो सकता। विष्ट्र पल बलप्रयोगका अर्थ समस्त राष्ट्रका अपमान है। इति-हास जिन्होंने पढ़ा है वे जानते हैं कि बलप्रयोगके प्रत्येक प्रयत्नके साथ इस देशका फौजी खर्च बढ़ा है—बेहिसाब बढ़ा है। हम लोग जो इतने पके गुलाम बने हैं इसका कारण हमारा विष्ट्र पल बलप्रयोग तथा हमारी कुछ भ्रमपूर्ण धारणाएँ हैं। ब्रिटिश हिन्दुस्तानका सारा इतिहास इस बातकी गवाही देता है कि हम लोग सफलताके साथ कभी बल-प्रयोग नहीं कर सके। बल प्रयोग यदि सफल हो तो वह भी हमारी वर्तमान

दुर्दशासे अच्छा है। हिन्दुस्तान का बलप्रयोगसे कुछ बननेवाला नहीं है। बङ्गालके गवर्नरने उस स्वराज्यकी हँसी उड़ाई है जिसकी साधना पद्धतिका वर्णन मैंने अपनी पुस्तकमें किया है और उस पुस्तकको पढ़नेकी सिफारिश की है। मैं भी आप लोगोंसे कहता हूँ कि उस पुस्तकको जरूर पढ़िये। मैंने कांग्रेसमें कहा था कि असहयोगका कार्यक्रम सिद्ध करनेसे एक वर्षमें स्वराज्य मिल जायगा। उस पुस्तकमें जो बातें लिखी हैं वे यदि ही जायँ तो एक वर्षका भी जरूरत नहीं, एक दिनमें स्वराज्य मिल जायगा। आज मैंने भारतके सामने असहयोगका जो कार्यक्रम रखा है वह उस पुस्तकमें दिये हुए कार्यक्रमका एक जरासा हिस्सा है। यदि मेरे देश भाई स्वराज्य चाहते हैं तो वे सरकारको अकेला छोड़कर उसे प्राप्त कर सकते हैं। हम लोग स्कूल, कालेजोंमें जाकर, अदालतोंमें अपने मामले पेशकर तथा विदेशी व्यापारमें अपनी पूंजी लगाकर सरकारके साथ सहयोग करते हैं। यह सरकार नष्ट हो जायगी जिस घड़ी हम ये बातें छोड़ देंगे और उसी दिन हिन्दुस्तान स्वतन्त्र हो जायगा। असहयोगका शान्तियुक्त होना हमारे कार्यक्रमका प्राण है। सरकार न देनेकी बात भी इसमें है, पर मैं जानता हूँ कि आज यह बिल्कुल असम्भव है। हम लोगोंने अपना जीवन एक विदेशी भाषाके सीखनेमें नष्ट कर डाला है, हमने अपने जीवनके ३५ वर्ष मिल्टन आदिसे स्वतन्त्रता सीखनेमें गँवा दिये हैं और ऐसा करके हम लोगोंने अपने आपको जनतासे अलग

कर लिया है। इसलिये जब हम सर्वसाधारणके पास कोई बात लेकर जाते हैं तो वे हमें दुरदुराते हैं। हम लोगोंने जो शिक्षा पाई है उसीने हमारी यह दुर्गति की है। मर्यादा ही सफलताका साधन है। इसलिये हमारा कार्यक्रम क्रमयुक्त भी है और यह विश्वास रखिए कि मैं सर्व-साधारणके मनका जितना हाल जानता हूँ उतना और कोई नहीं जानता। यदि मैं यह समझता कि लोग टैक्स न देनेकी जिम्मेदारी उठा सकते हैं तो मैं जरूर कहता कि टैक्स देना बन्द कर दीजिये। यह बात भी याद रखिये कि इस्लामके उद्धारसे ही भारतका उद्धार होनेवाला है। मुझे यह देखकर दुःख होता है कि जिन लोगोंके साथ रहकर मैंने काम किया है वे आज मेरे साथ नहीं हैं। यह देखकर मुझे दुःख होता है कि बाबू-सुरेन्द्रनाथ धनर्जीकी आज्ञा आज सुनाई नहीं देती है। उनके और मेरे मतोंके बीच आज उत्तर और दक्षिण ध्रुवोंके जितना अन्तर है। पर मतोंके बीच अन्तर होनेसे ही परस्पर शत्रुताका भाव या व्यवहार होना कहीं भी उचित नहीं है। मुझे स्मरण है जब मैं बालक था तब सुरेन्द्रनाथ देशकी यह सेवा कर रहे थे जिसका हमें कृतज्ञ होना चाहिये। यह सुनकर मुझे बहुत दुःख हुआ कि किसीने एक वोटरके कान काट लिये और किसीने कौंसिलके एक उम्मेदवार पर मैला फेंका। ये बातें हमारे कामके लिये बहुत ही अपयशकारी हैं। जब तक यह भाव न बदलेगा तब तक आप अपने धर्मकी रक्षा नहीं कर सकते और न स्वाधी-

नता पा सकते हैं। हम लोग एक पद-दलित राष्ट्र हैं। हम लोग यह भी नहीं जानते कि हमें अन्न, वस्त्र कैसे मिलेगा। किसी पर जोरजुल्म या अत्याचार मत करिये। दिल्लीमें शवपर अत्याचार किया गया। यह भाव बहुत ही बुरा है। यह कार्यक्रम हँसी खेल नहीं है। मैंने स्पेशल कांग्रेसमें कहा था कि इस कार्यक्रमसे एक वर्षमें स्वराज्य मिल जायगा। अब तो नौ महीने ही रह गये। यदि हम सच्चे नमकहलाल हैं, यदि हम कुरानशरीफको मानते हैं, यदि हम भगवद्गीताकी कुछ इज्जत समझते हैं, यदि हमें अपने पूर्वजोंका कुछ अभिमान है, यदि भारतके शिक्षित लोग कहना मान लें तो नौ महीनेमें स्वराज्य मिल जायगा। सरकारकी प्रतिष्ठा नष्ट कर देना ही स्वराज्य पाना है। यह कितनी लज्जाकी बात है कि मुठ्ठीभर अङ्गरेज जो १० लाखसे अधिक नहीं हैं, ३१ करोड़ मनुष्योंके राष्ट्र पर राज्य करते हैं। उन्होंने हमारे आपसमें—हिन्दू और मुसलमानोंमें—फूट डालकर राज्य किया है। हिन्दू और मुसलमानोंको एक होना चाहिए। मैं बनियई एकता नहीं चाहता, सच्ची एकता—नि स्वार्थ एकता—चाहता हू। हिन्दू इस बातपर विश्वास रखें कि इस्लामका उद्धार, मक्का-मदीनेका उद्धार, सीरिया, फिलिस्तीन और मेसोपोटामियाका उद्धार सुलतान और खलीफेका उद्धार ही काशोका उद्धार है। यही गोवंशका भी उद्धार है। मैंने अलीबन्धुओंसे पवित्र मैत्री नहीं की। मैं गौको किसीसे कम नहीं मानता। मेरे हिन्दू-

त्वकी परीक्षा हो रही है। मुझे विश्वास है कि मैं इसमें हार न जाऊँगा। इस्लामके उद्धारकी इच्छा करिये, लेने देनेकी बातें नहीं। जो देना है उसे मिलता भी है। नेकीका बदला नेकी ही होती है। हिन्दू भाई अलीयन्धुओंसे आकर क्यों कहें कि गोरक्षा करो। गौके प्राण अलीयन्धु नहीं बल्कि ईश्वर वचावेगा। यदि आप लोग गौको बचाना चाहते हों तो अपने राजाओंको देखिये कि वे क्या कर रहे हैं? गोमान्न और मद्य लाकर अपने मेहमानोंको खुश करते हैं। मैं चाहता हूँ कि गौके प्राण पहले हिन्दुओंके हाथोंसे बचें। यदि आप लोग पञ्जाबके अपमानका प्रायश्चित्त करना चाहते हों, यदि उन स्त्रियोंके अपमानका प्रतिशोध करना चाहते हों, जलियावाला में जिनके चेहरों परसे गुरका हटाकर उनका अपमान किया गया, यदि उन घन्टोंका खयाल आपको है जो धूपके कारण मर गये, यदि आपको उन १५०० भाइयोंका कुछ खयाल है जो जलियावाला बागमें मारे गये तो भारतके विद्यार्थियो उठो, पुरुष बनो और सरकारी स्कूल, कालेजोंको लात मार दो। इसीमें पञ्जाब और भारत-माताकी सम्मान रक्षा है। पर तुम्हारा यह कर्तव्य हो कि भारतकी स्त्रियोंकी तथा निर्दोष मनुष्य मात्रकी तुम रक्षा करो। जिस सरकारको अपने किये पर कुछ भी पछतावा नहीं हुआ उसकी उन अदालतोंको छोड़ दो जिन्होंने निरपराध मनुष्योंको फासी पर लटकाया है। यदि हमारी गुलामी पहले दर्जेको न पहुँच गई होती तो एक दिनमें भारतके सब स्कूल कालेज खाली



हो जाते, अदालतें सुनसान हो जातीं और वकील घर बैठ रहते। हमारी कापुरुषताने यह अन्याय किया है। शिक्षित भारत-वासियोंको अब यह समझना होगा। सर्वसाधारण तो असहयोगी हैं ही। स्त्रियोंने तो असहयोगको जिस श्रद्धाके साथ स्वीकार किया है उससे मेरी आशा बढ़ी है। डाकोरसे लेकर मैं यहां तक देखता आ रहा हूं। सहस्रों स्त्रिया एकता, स्वराज्य और असहयोगके झण्डेके नीचे आ खड़ी हो गई हैं। उन्होंने अपने आभूषण उतार कर असहयोगपर न्योछावर किये हैं। भारतकी स्त्रिया आत्मशुद्धि, स्वार्थत्यागका उपदेश सुननेके लिये उत्सुक रहती हैं। वे इसके लिये तैयार रहती हैं। उनका अन्त-करण शुद्ध है। वकीलों और विद्यार्थियों तथा अध्यापकोंको अपना अन्त-करण शुद्ध करना चाहिये। सर्व साधारणका अन्त-करण शुद्ध है। मुझे यह मत बतलाइये कि उनमें बुद्धि नहीं है। वे भारतको समझते हैं। यदि स्त्रिया और सर्वसाधारण जनता—जो तैयार हैं—बहिष्कार कर दें तो हम लोग बङ्गालकी खाड़ीमें भौंक दिये जायेंगे। मैं भारतमें सर्वत्र भ्रमण करके अब बङ्गालमें आया हूं और इस सभाके द्वारा बंगालके शिक्षितोंसे कहता हूं कि अब तैयार हो जाओ, विलम्ब मत करो। मैंने जो कुछ कहा है, खूब सोच-समझकर और पूरे विश्वासके साथ कहा है। पंजाबकी चर्चा मैंने प्रतिशोध बुद्धिसे नहीं की। मैं अंगरेजोंका शत्रु नहीं हूं। सहस्रों अंगरेज स्त्री पुरुष मेरे मित्र हैं, मैं रहा हू। मेरी राजनीति धर्म रहित नहीं है।

धर्म-रहित राजनीति वाहियातपन है। घड़ालके विद्यार्थियोंकी परीक्षाका समय है। जब सब प्रान्त सो रहे थे तब घड़ाल जाग रहा था। यदि उसने भौतिक धलका प्रयोग न किया होता तो घड़ाल जीत जाता। उस चीरताफो याद करो—घमकी चीरता नहीं, उन गीरघ पूर्ण फायों को याद करो और दुर्बलता त्याग दो। राष्ट्रीय शिक्षाका कार्य फिर आरम्भ करो और सब प्रान्तोंके आगे बढ़ो। ईश्वर तुम्हें शक्ति दे।



## नव युग



( फरवरी २, १९२१ )

फलकत्ताक मिर्नापुर पाकमें विद्यार्थियोंकी एक महती सभामें भाषण देते हुए महात्माजीने कहा था —

सभापति महोदय तथा मित्रो, माताफो पुकारका जिस उत्साहके साथ घड़ालके नवयुवकोंने उत्तर दिया है उसके लिये उन्हें बधाई दिये बिना नहीं रह सकता। मैं जानता था कि फलकत्ताके छात्र अपने प्राणप्रिय नेता श्रीयुक्त दासकी प्रतीक्षा कर रहे थे कि वे आकर हम लोगोंको मार्ग दिखायें। मैं उन्हें भी बधाई देता हूँ कि उन्होंने आपकी अभिलाषा पूरी की और मैं आपको पुन बधाई देता हूँ कि आपने उनके

बताये मार्गका अनुसरण किया। पर इस बातको मैं और आप लोग भलीभांति जानते हैं कि आपका और श्रीयुत दासका कार्य अभी आरम्भ मात्र हुआ है। हम लोग नवीन युगके बीचमें हैं और नये जीवनमें जो कुछ कठिनाइयां उपस्थित होती हैं तथा झेलनी पड़ती हैं उन सबका अनुभव हम कर रहे हैं। केवल कालेजोंको खाली कर देनेसे ही मेरा, आपका, दास महोदयका तथा सारे भारतका काम पूरा नहीं हो गया। पहले तो सबसे आवश्यक बात यह है कि जिन कालेजोंको आप छोड़ आये हैं उनमें जानेकी अमिलापा फिर न करें और इसके लिये यह दास महाशयका कर्त्तव्य है कि वे आपके लिये काम तलाश करें कि जिसे इस परीक्षाके समयमें आप पूरा करें।

### केवल मात्र मार्ग

इस समय यह आवश्यक हो गया है कि आप तथा दास महोदय दोनों मिलकर ऐसा तरीका निकालें जिससे उस कामको पूरा कर दें जिसे आप लोगोंने आरम्भ किया है। जिन छात्रोंने सरकारी तथा सरकारी सहायता प्राप्त स्कूलों तथा कालेजोंका परित्याग किया है, उन्होंने अपना कर्त्तव्य एक तरहसे पूरा कर दिया है। पर उस पूर्तिको सदा उसी अवस्थामें रखनेके हेतु, उस कामको जारी रखनेके हेतु आपकी सेवाओंको स्वराज्य प्राप्तिके लिये उपयोगी बनानेके आप उपाय और मार्ग-

ढूढ़ निकालना आवश्यक है। इस घातका मुझे अर्पणीय खेद है कि जिस बङ्गालके मवयुवक छात्रोंने इतना उत्साह दिखलाया है, अपने कर्तव्यके पालनमें इतनी तन्परता दिखलाई है उनी बङ्गालमें कालेजों तथा स्कूलोंके अध्यापकों, प्रिंसिपलों, हेड मास्टरों तथा ट्रस्टियोंके कानमें जूतक नहीं रेंगे। वे अपने उद्य ( ? ) पदसे एक कदम भी खिसकना अपमानजनक समझते हैं। इस घातका स्मरण दिलाकर मैं उनके देशप्रेमपर किसी तरहका आक्षेप नहीं कर रहा हूँ। मैं जानता हूँ और मुझे इस घातका पक्का विश्वास हो गया है कि उनकी समझसे आप लोगोंने गलत मार्गका अनुसरण किया है। उनका कहना है कि श्रौयुक्त दासने विद्यार्थियोंको विवेकसे काम लेनेकी राय न देकर उन्हें जोशमें लाकर स्कूल तथा कालेजोंको छोड़ानेमें अदृष्टदर्शिता की है। उनका विश्वास है कि असहयोगके लिये देशको निमन्त्रित करनेमें मैंने भारी भूल की। और लंडकोंको सरकारी तथा सरकारी सहायता प्राप्त स्कूलोंको छोड़नेकी राय देकर तो मैंने भूलकी पराकाष्ठा कर दी।

जो कुछ अनुभव मुझे हो रहा है या हुआ है, जो कुछ मैंने सुना है या पढ़ा है, और वृद्धजनोंके प्रति मेरे हृदयमें श्रद्धा और आदरका जो भाव है इन सबके होते हुए भी मैं आपके सामने दृढतासे कह सकता हूँ कि जिस मार्गका मैंने अनुसरण किया है वही प्रशस्त मार्ग है। यदि हम लोग अपने मनके अनुरूप स्वराज्यकी स्थापना करना चाहते हैं, यदि

हम लोग भारतके-लुप्त गौरवका पुनरुत्थान करना चाहते हैं, यदि हम लोग इस्लाम धर्मकी मर्यादा रख लेना चाहते हैं, जो इस समय कच्चे धागेमें लटक रहा है, तो हमें इस (वर्तमान) सरकारसे साफ कह देना है कि इसे हमारी मददकी आशा नहीं करना चाहिये और जिस सरकारपरसे हमारा विश्वास उतर गया उससे हमें भी सहायता नहीं लेनी चाहिये। आप लोगोंमेंसे जिनके हृदयमें अब भी संशय रह गया है वे यही कहेगे कि इस तरहके व्याख्यान तो हजारों बार सुननेमें आये। बात भी सच है। पर मैक्समूलरने किसी संस्कृतके श्लोकके आधारपर लिखा है कि जबतक सम्पूर्ण जनता स्वीकार न कर ले सच्ची बातको सदा दोहराते रहना चाहिये। वही मैं भी कर रहा हूँ। मैं सच्ची बातको समस्त नेताओंके समक्ष दोहराता रहूँगा जबतक कि वे उसे स्वीकार नहीं कर लेते। जो कुछ मैं सदासे कहता चला आया हूँ वही यहाँ भी कहता हूँ कि जबतक भारतवर्ष असहयोगके लिये पूरी तरहसे तैयार नहीं हो जायगा। उसे स्वराज्यकी प्राप्ति अर्थात् अपनी खोयी हुई मर्यादाकी प्राप्ति नहीं हो सकती। जिस स्थितिमें हम लोग हैं उस स्थितिमें इस सरकारके साथ किसी भी अन्य प्रकारका युद्ध हम नहीं कर सकते।

असहयोग प्रत्येक भारतीयके हृदयमें बस गया है। आज करोड़ोंकी सख्यामें भारतवासी इस आन्दोलनमें चले आ रहे हैं। ऐसा कभी भी नहीं हुआ था। पर इसका कारण यह

नहीं है कि इस आन्दोलनसे मेरा नाता है। बल्कि इसका कारण यह है कि असहयोग उनके साथ उत्पन्न हुआ है और उन्होंने साथ बढ़ा है। यह प्रत्येक धर्मका अङ्ग है और यही कारण है कि इस गिरी और निरीह दशामें भी असहयोगके सहारे हम उठ पड़े हो रहे हैं। असहयोगके ही प्रतापसे हममें बल, साहस, पौरुष और आशा तथा विश्वासका सञ्चार हुआ है।

### सशयका कारण

हम लोगोंकी शिक्षाके विधायकोंने इस आन्दोलनको अभीतक नहीं अपनाया है। मैं अतिशय चिन्तन भावसे कह सकता हूँ कि उनके हृदयमें सशय है। जनताके समान उनके हृदयोंमें वह आगकी लपटें नहीं उठ रही हैं। पश्चिमी सभ्यताकी हवा उनमें व्याप्त है। मैंने अर्वाचीन सभ्यताके लिये पश्चिमी सभ्यताका भी प्रयोग किया है। मैं चाहता हूँ कि मैं आपको इन दोनों शब्दोंका भेद बता दूँ। सबसे पहले मैं यह कह देना नितान्त आवश्यक समझता हूँ कि पाश्चात्यका मैं विशेषी नहीं हूँ। हममें कितनी ही बातें हैं जिनके लिये मैं पाश्चात्योंका कृतज्ञ हूँ। पाश्चात्य साहित्यसे हमें बहुत कुछ ज्ञान मिला है। पर एक जर्जर शिक्षा हमें इसी पाश्चात्यने दी है। उसने हमें सिखाया है कि यदि तुम चाहते हो कि तुम्हारा देश पूर्ण विकासको प्राप्त कर सके, तो अर्वाचीन सभ्यताके चर्पोंके अनुभवने

मुझे यही सिखाया है और उसीको मैं अपने देश भाइयों सामने स्पष्ट शब्दोंमें कह देना चाहता हूँ कि आप पश्चिम सभ्यतासे घृणा कीजिये। वह अर्वाचीन सभ्यता क्या है भौतिक पदार्थों की उपासना। हमारे हृदयमें वर्तमान पशुबलक सेवा स्वीकार करना ही अर्वाचीन सभ्यताका सबसे प्रत्यक्ष फल है। अर्वाचीन सभ्यता प्रतिक्षण उस उसी आर्थिकवादकी उपासना करना सिखाती है।

### अर्वाचीन सभ्यता

यदि मुझे अपने देशका पूर्ण ज्ञान न प्राप्त होता यदि इन शिक्षितोंकी भांति मैं भी अपने देशवासियोंकी अवस्थासे भलीभांति परिचित न होता तो इन लोगोंकी भांति मैं भी भ्रममें पड़ गया होता। आप लोगोंको भलीभांति विदित है कि मैं बीस वर्षतक उस देशमें रह चुका हूँ जिसने आधुनिक सभ्यताकी हर तरहसे नकल की है, जो हर तरहसे उसका प्रतिरूप बन गया है, जो पूर्ण उत्साहके साथ भौतिकताकी उपासना करता आया है। मैं उस देशमें रह चुका हूँ जो नये जीवनका नयी तरकीबका दम भर रहा है। दक्षिण अफ्रीकामें कुछ संसारके सर्वश्रेष्ठ पुरुष विद्यमान हैं। उस राष्ट्रके अर्वाचीन सभ्यताकी पूर्णरूपसे योजना की गई। १९०८में उसकी दशा हमें साफ साफ कह रही थी कि ईश्वर भारतकी इससे रक्षा करे।” दक्षिण अफ्रीकासे मैंने यही सबक सीखा है। तबसे आजतक

मैं बराबर उम्मी पाठको देहराता आया हूँ । भारतकी प्राचीन सभ्यतामें मेरा इतना अटल विश्वास रहा है कि उसने उन प्रकाशशून्य समयोंमें, जब मेरे चारों ओर निराशा और संशयके काले बादल फैल रहे थे, मेरी रक्षा की और मुझे बचाया ।

### धर्म युद्ध

मैं जानता हूँ कि विरोध अपनो काली आँखें हम लोगोंकी ओर रह रह कर फेर रहा है । हम लोगोंने तो अभी रास्ता भर नैयार किया है । यदि हमको इस परसे होकर मज्जिल तैयारना है तो हमें उसी विश्वासके अनुसार चलना होगा जिसके सहारे हमने गन सितम्बरमें इस युद्धको आरम्भ किया था । आप लोगोंको आधुनिकताकी हवा लगी है, आपके हृदयोंमें उसोके भाव समाये हुए हैं फिर भी मैं आपके सामने दृढ़ता और साहसके साथ कह सकता हूँ कि यह युद्ध एक-दमसे धर्म युद्ध है । मैं इस बातको भी दृढ़तासे कह सकता हूँ कि इस धार्मिक युद्धको राजनीतिमें घुसानेका मेरा एक मात्र अभिप्राय यही है कि मैं राजनीतिको आत्मचलका सहारा देना चाहता हूँ । और हमारी राजनीतिक जितना ही अधिक आधार आत्मचल होगा उतना ही अधिक तीव्रगामी हमारा राजनेतिक विकास होगा । मुझे पक्का विश्वास हो गया है कि भारतकी जनता ब्रिटिश शासनसे तड़प आ गई है, इसीलिये मुझे



विश्वास हो रहा है और मैं दावेके साथ कह रहा हूँ कि एक वर्ष में स्वराज्य मिल सकता है।

### आठ महीने में स्वराज्य

इस वर्ष में से चार मास बीत गये। पर इतने दिनों के बीच में हमारी आशा आज जितनी बलवती हो उठी है उतनी बलवती कभी भी नहीं हो उठी थी। आपसे मेरी आशा और मेरा साहस और भी दृढ़तर हो गया है। मेरा पौरुष भी बढ़ गया है। यदि ईश्वर ने शीघ्र ही अली और मुहम्मद अलीको कुशल से रखा तो मैं इस साल के भीतर ही भीतर इस देश में स्वराज्य का झण्डा खड़ा कर दूंगा। पर यदि ईश्वर की यही इच्छा है कि मैं इस वर्ष के भीतर ही इस ससार को छोड़कर चला जाऊँ तो मैं इसी आशा पर मरूँगा कि मेरे बाद भी आप लोग इसी साल के भीतर राष्ट्रीय झण्डे को अवश्य खड़ा कर देंगे।

यह काम उतना कठिन नहीं है जितना कठिन आप इसे सोच रहे होंगे। केवल कठिनाई हमारे विश्वास की है। कठिनाई इस बात की है कि हमें विश्वास हो गया है कि हम कॉन्सिलों के भीतर रहकर स्वराज्य की शिक्षा प्राप्त कर सकते हैं। कठिनाई इस बात की है कि हमें विश्वास हो गया है कि जब तक हम कम से कम १६ वर्ष ट्रेनिङ्ग (शिक्षा) न पा लें हम स्वराज्य के योग्य नहीं हो सकते और यदि हम लोगों का यह विश्वास इसी तरह दृढ़ रह गया तो मैं भी यही दावेके साथ कह सकता हूँ कि

सैकड़ों घण्टों में भी स्वराज्यकी अभिलाषा पूरी नहीं नहीं हो सकती। पर मेरा दृढ़ विश्वास है कि मुझे इन बातोंकी आवश्यकता नहीं है, हमें विश्वास, साहस तथा पराक्रमकी आवश्यकता है, और मुझे विश्वास हो गया है कि जनसाधारणमें इस समय ये बातें आ गई हैं और इसीलिये मेरी आशा और भी बलवती होती जा रही है कि इस वर्षके भीतर ही भीतर हमें स्वराज्य मिल जायगा।

### भारतीय जनसमूह

कांग्रेसकी अपीलका क्या अभिप्राय है ? कांग्रेसकी अपीलका अभिप्राय है कि आपके और मेरे तथा भारतके समस्त शिक्षित वर्ग तथा समस्त व्यवसायी वर्ग—जिनकी संख्या भारतकी जनसंख्यामें समुद्रके जलमें धूँदके समान है—उनके सामने एक जाच उपस्थित कर दी है। इस बातका विश्वास मानिये कि कांग्रेस भारतको इनके पजोंसे निकाल उसे स्वराज्य प्राप्त करा देगी और स्वतन्त्रताका झण्डा खड़ा कर देगी चाहे आप उसकी सहायता करें या न करें। समस्त भारतवर्षके प्रतिनिधि ये शिक्षित वर्ग ही नहीं हैं। यदि आज समस्त शिक्षित समुदाय सशयमें पड़कर अलग जा खड़ा हो तोभी भारत आशान्वित बना रहेगा। शिक्षित समुदाय आशा, विश्वास, धैर्य तथा पराक्रम भले ही छोड़ दे पर भारत नहीं छोड़ सकता। यही आशा मुझे दृढ़ बना रही है। यही मेरे अंग प्रत्यङ्गको उत्साहित

रही है। पर मैं इस बातकी दृढ़ आशा करता हूँ कि यद्यपि यङ्गालके नवयुवक अपने स्थानसे डिगे नहीं, यदि वे इस स्थानपर अटल खड़े रहे जहाँ उन्होंने अपना कदम डाला है तो निश्चय जानिये कि एक दिन इन मास्टर्स, हेडमास्टर्स, प्रिंसिपल्स तथा टस्ट्रियोंका भ्रम अवश्य दूर हो जायगा और आशाकी गर्मी इनके रक्तमें नया जोश पैदा कर देगी।

### धुरी नकल

यङ्गालके नवयुवको, मुझे आपसे यही कहना है कि जिस अवस्थाको आपने अङ्गीकार किया है उस पर डटे रहना। चाहे जो कुछ हो जाय, अपने निर्णयको नहीं बदलना। मैं अच्छी तरह जानता हूँ कि श्रीयुत दास महोदय अपने वचनको तोड़ने-वालोंमें नहीं हैं। उन्हें १०,००० की मिलनेकी आशा हो गई है और किसी यङ्गाली जमींदारने उन्हें, १०,००० साल देनेका वादा किया है। कई एक मारवाडी सज्जनोंने भी वचन दिया है। उन्हें और भी सहायता मिल जायगी। इस प्रकार आपके मार्गमें आर्थिक कठिनाई नहीं रही और अधिक कठिनाई तो सबसे पीछेकी बात है। आवश्यकता है स्थानको जहाँ राष्ट्रीय कालेजकी स्थापना की जाय। अध्यापकोंकी आवश्यकता है। मैं यहीं पर आप लोगोंसे यह भी कह देना चाहता हूँ कि जिन लोगोंने सरकारी विद्यालयोंका बहिष्कार किया है उन्हें अपने सामने उसी शिक्षाका आदर्श नहीं रखना चाहिये। यह नकल

धुरी होगी। जिस तरहसे भारतीय स्वराज्यको हम आजकलकी स्वतन्त्रताकी धुरी नकल नहीं रखना चाहते उसी तरह आप भी इस बातको ध्यानमें रखियेगा कि आपके राष्ट्रीय कालेज वर्तमान विद्यालयोंकी नकल नहीं होते। आप शानदार इमारतोंके प्रलोभनमें न पड़ जाइयेगा। आप कुर्सियों और मेजोंकी चकाचौंधमें मत आ जाइयेगा। आपको आदर्शकी तरफ दृष्टि फेंकनी होगी। आपको देखना होगा कि आपके शिक्षकोंमें उत्साहित करनेका माहा है या नहीं। आपको देखना होगा कि पर्याप्त उत्साह तथा साहस ग्रहण करनेके लिये आपके पास पौष्ट्य है कि नहीं। इतना जानकर आरम्भ करनेके बाद आपको असन्तोष नहीं होगा। पर यदि आप इस क्रममें हैं कि श्रोयुत दास महोदय आपके लिये शानदार भवनोंका निर्माण करेंगे और जिस विलासितामें आप शिक्षा पा रहे थे उसके लिये साधन सग्रह कर देंगे तो आप भूलते हैं और पेसी दशमें आपको असन्तोष होना स्वाभाविक है।

### नया मन्त्र

आज मैं आप लोगोंके सामने नये मन्त्रको उपस्थित करना चाहता हूँ। यदि आप एक वर्षके भीतर स्वराज्य पाना चाहते हैं, यदि आप इस वर्षके भीतर स्वराज्यकी प्राप्तिमें योगदान करनेकी अभिलाषा रखते हैं तो मैं आपसे यही कहूंगा कि जिने तरीकोंकी मैं आपके सामने उपस्थित कर रहा हूँ उन्हें स्वीकार

कर आप उन लोगोंका मार्ग प्रशस्त और काम सरल कर दीजिये जो इस स्वराज्यकी स्थापनाकी चेष्टा कर रहे हैं। यदि आपकी धारणा है कि जिस प्रकार आपकी शिक्षा हो रही थी उसी प्रकारकी शिक्षाको प्राप्तसे ही आपको स्वराज्य मिल सकता है तो आप भ्रममें हैं। विना यातना सहे, विना विपत्ति भोगे, विना आत्मत्याग किये किसी देशने स्वराज्य नहीं प्राप्त किया है, नया जीवन नहीं लाभ किया है। आत्मत्यागकी परिभाषा जो मेरे समझमें आ सकी है वह यह है कि 'अपनेको हर तरहसे पवित्र बनाना।' असहयोग पवित्र करनेका ही मन्त्र है और यदि आत्माकी पवित्रताके लिये दैनिक परिचर्याको बदलनेकी आवश्यकता हो तो उसको बदल देना चाहिये। यदि मैं भ्रममें नहीं हूँ तो धड़ालका मुझे जो कुछ अनुभव है उससे मैं कह सकता हूँ कि आप लोग पीछे नहीं हटे गे बल्कि तत्परता दिखावेंगे।

### चरखा कातना

आज तक जो शिक्षा हमें मिलती आ रही है उसमें दो बातका नितान्त अभाव है। जिन लोगोंने हमारी शिक्षाकी यह प्रणाली नियत की वे शरीर और आत्माकी शिक्षा भूल ही गये। आपको आत्माको चलिष्ट बनानेकी शिक्षा नहीं मिल रही है।

असहयोगका आन्तरिक अभिप्राय क्या है। यह सरकार जिस बुराईमें प्रवृत्त है और जो बुरा आचरण कर रही है उसमें इसका साथ न देना। यदि हम लोग जान बूझकर बुराईसे दूर

हट रहे हैं तो इसका अमिप्राय यह हुआ कि हम लोग ईश्वरकी ओर जा रहे हैं। यहीसे आत्माकी शिक्षा आरम्भ होती है। यह देखकर कि, शारीरिक शिक्षासे भी हम चञ्चित हो गये हैं, भारत गुलाम हो गया है क्योंकि चरखेकी उपयोगिता वह भूल गया और भारतने अपनेको अति सहजमें घेंच दिया इसलिये मैं साहसके साथ आप लोगोंके सामने चरखेको रखते नहीं घबराता। इसलिये मेरा यही अनुरोध है कि इन वर्ष आपका केवलमात्र कर्तव्य यही होना चाहिये कि आप चरखेमें लग जाइये और जहा तक हो अधिकसे अधिक सूत तैयार कीजिये। इस प्रकार स्वराज्यकी प्राप्ति करके तब आप अपनी शिक्षा आरम्भ करें। बङ्गालके प्रत्येक नवयुवक और युवतीको चरखा कातना अपना परम कर्तव्य समझ लेना चाहिये। मैं इन बातको आपके सामने विगत यूरोपीय युद्धके अनुभवके आधार पर रख रहा हूँ।

### युद्धमें सेवा

जिन्हें विगत यूरोपीय युद्धका कुछ भी हाल मालूम है वे भली भाँति जानते हैं कि यूरोपके बालक और बालिकाओंने स्कूल और कालेजोंको छोड़ दिया था, और राष्ट्रकी रक्षाके लिये जिन कामोंकी आवश्यकता प्रतीत हुई उसे करने लग गये थे। कितने सिलार्हका काम करते थे और कितने 'बैजे' तैयार कर रहे थे। कितने घरोंमें तो छोटे-छोटे बच्चे भी काम करनेमें लग गये थे। यहां भी यही हो रहा था। जिस समय

खैरागढ़ के किसानों के युवकों को मैं 'रङ्गरूट' में भर्ती होने के लिये उत्साहित करने लगा। सरकार ने मेरे काम को बहुत पसन्द किया यद्यपि कितनी ही अवस्थामें यह उनके अभिभावकों की इच्छा के प्रतिकूल था। पर अब वह समय नहीं रहा। आज जब मैं उन्हीं नवयुवकों को देशोद्धार में प्रवृत्त होने के लिये प्रोत्साहित कर रहा हूँ, मातृभूमि के उद्धार के लिये उन्हें अपनी ओर खींच रहा हूँ तो चारों ओर से आवाज आ रही है कि मैं पाप कर रहा हूँ, बुराई कर रहा हूँ, उचित है कि इन लड़कों को छोड़ दिया जाय कि वे अपनी बुद्धि के अनुसार काम करें। पर बङ्गाल के नवयुवकों और नवयुवतियों ! यदि आपकी आत्मा इस बात को स्वीकार करती है, यदि आपकी अन्तरात्मा की प्रेरणा है कि आप अपना इस सालका समय भारत की स्वराज्य प्राप्ति में लगावें, तो आपको चरखा लेकर बैठ जाना चाहिये क्योंकि मैं इतनी बात दृढता के साथ कह सकता हूँ कि जब तक प्रत्येक नर नारी चरखा लेकर नहीं बैठ जायगा विदेशी कपड़ों के बहिष्कार का प्रश्न पूर्णतया नहीं हल हो सकता। - इन ३५ वर्षों में कांग्रेस अनेक तरह की धागा बुनती आ रही है। - आइये इस वर्ष हम लोग उस सच्चे धागे को बुने जिसकी हमें वास्तविक आवश्यकता है। यदि आप भूखों को अन्न और नङ्गों को वस्त्र देना चाहते हैं, तो सिवा सर्व-व्यापी चरखे के प्रचार के कोई और मार्ग नहीं है। इसलिये बङ्गाल के नवयुवकों ! जो आदेश मैं करता हूँ उसे आप स्वीकार कीजिये। यदि हम लोगों ने विदेशी वस्त्रों का पूर्णतया बहिष्कार

कर दिया, तो हम लोग कामन्स सभाके उन पचास सदस्योंकी भारी शक्तिको व्यर्थ कर देंगे जिनके बलपर लड्डाशायर फूला नहीं समाता और जो जापानने अपनी क्रूर दृष्टि भारत पर लगाई है उसे भी लाचार और विवश कर देंगे। जब तक कि भारतके अन्न और चरखकी समस्या हल न हो जाय, भारतकी आर्थिक समस्या नहीं हल हो सकती। अन्य बातोंके बिना तो काम चल भी सकता है पर बिना अन्य चरखके तो एक क्षण भी नहीं चल सकता। भारत सदृश विस्तृत देश—जिसकी लम्बाई १६०२ मील है और जिसकी चौड़ाई १५०० मील है प्राचीन तरीकेको अक्षतियार किंवा बिना किसी भी तरह सन्तुष्ट नहीं हो सकता। ईस्ट इण्डिया कम्पनीके राज्यत्वकालमें बङ्गालने तथा समस्त भारतने जो कुछ किया उसके लिये यदि आप इस समय प्रायश्चित्त करना चाहते हैं तोभी आपके लिये दूसरा कोई मार्ग नहीं है। आपके उन पापोंका यहो प्रायश्चित्त होगा कि आप पुरानी कलाको फिर उठाईये और भारतको पर्याप्त सूतसे पाट दीजिये जिससे कपड़ेका दाम इतना गिर जाय कि फिर भारतको दूसरोंका मुँह नहीं साकना पड़े।

### आर्थिक आवश्यकता

बङ्गालके नवयुवको! 'यदि आप एक वर्षके भीतर स्वराज्य पानेके अमिलापी हैं और—यदि आप उसके लिये प्रयत्नशील



भी हैं तो आप उस मनुष्यकी सलाह बिना किसी आशङ्काके स्वीकार लेंगे जिसने प्रायः १२ वर्षोंतक इसमें अनुभव प्राप्त किया है, और इसकी उपयोगिताके विषयमें बाल भर भी नहीं डिगा है। भारतके आर्थिक प्रश्नोंपर जितना अधिक मैंने विचार किया है, भारतीय कपड़ेके मिलवालोंकी जितनी अधिक बातें मैंने सुनी हैं मुझे विश्वास हो गया है कि भारतका आर्थिक सुधार तबतक नहीं हो सकता जबतक प्रत्येक घरमें चरखेका प्रचार पूरी तरहसे नहीं होगा। किसी मिलवालेसे जाकर बात कीजिये। वह आपको साफ बतला देगा कि यदि भारत अपनी मांग भारतीय मिलोंद्वारा ही पूरी करना चाहता है तो उसे कमसे कम ५० वर्ष लगेगे। और इनके कथनकी पुष्टिमें इस प्रकार कर देना है कि आज हजारों जुलाहे करघोंपर काम कर रहे हैं पर इन मिलोंसे काफी सूत न मिलनेके कारण उन्हें विवश होकर विलायती सूतका सहारा लेना पड़ता है। इसलिये बङ्गालके नवयुवकोंसे यही प्रार्थना है कि स्कूल और कालेजोंको छोड़कर आप आशा और विश्वासके साथ आगे बढ़िये और चरखेको अपना लीजिये और जयतरु खराज्य नहीं मिल जाता तब तक इसे अपनाये रहिये। इसके बाद और बातोंकी चिन्ता की जायगी।

हिन्दीकी आवश्यकता

मेरा एक अनुरोध और है। राष्ट्रीय विद्यालयोंद्वारा जो

सच्ची शिक्षा हमें मिल सकती थी उसकी हमने सदा उपेक्षा की। हिन्दी भाषा हमें जरूर सीख लेना चाहिये। इसके बिना हम उन प्रान्तोंमें सर्वथा बेकार और अनुपयोगी हो जाते हैं जहां एकमात्र हिन्दीका प्रचार है। इसलिये सुविधाके समय हमें हिन्दी सीख लेना आवश्यक है। चरखा चलानेसे जो समय बच जाय उसका प्रयोग हमें इसमें करना चाहिये। यदि आप तत्पर होकर करें तो आप यह दोनों काम सिर्फ महीने दो महीनेमें सीख सकते हैं। इन प्रकार सजधज कर आप भारतके कोने अंतरेमें जा सकते हैं और जनताके समक्ष आपने विचारोंको उपस्थित कर सकते हैं। क्या आप इस बातकी कभी भी सम्भावना समझते हैं कि आप अंग्रेजी भाषाका प्रचार जनसाधारणमें करके अंग्रेजीको बोलचालका माध्यम बना सकते हैं ? चाइस करोड हिन्दुस्तानी केवल मात्र हिन्दी भाषा जानते हैं अन्य किसी भाषामें उनका प्रवेश नहीं। यदि आप इन चाइस करोड आदमियोंके हृदयमें प्रवेशकर जाना चाहते हैं तो आपके लिये केवलमात्र सहारा हिन्दी भाषाका है। यदि आप इस वर्ष यही करते गये, यदि आपने इन नौ महीनेको इन्हीं दो कामोंमें धिताया तो निश्चय मानिये कि सालका अन्त होते न होते आपमें वह साहस, वह शक्ति, वह बल, वह घैर्य, वह पराक्रम आ जायगा जो आपमें पहले कभी नहीं था। हजारों छात्र ऐसे हैं, जिन्हें मैं जानता हूँ, जिन्हें यदि सरकारी नौकरी मिलनेकी सम्भावना नहीं रहती जो निराशा घर

लेती है। यदि आप भी सरकारके गुलाम बन कर नहीं रहना चाहते तो अंग्रेजीकी शिक्षा आपके किस काम की? मैं अंग्रेजी भाषाके साहित्यिक मूल्यको घटाना नहीं चाहता। मैं उन बहुमूल्य और असंख्य रत्नोंकी उपेक्षा नहीं करना चाहता जो अंग्रेजी भाषाकी पुस्तकोंमें छिपे पड़े हैं। मैं यह भी नहीं कहना चाहता कि अंग्रेजी भाषामें किसी भी तरहसे कम उपयोगिता है। पर मैं इतनी धान दृढ़तासे कह सकता हूँ कि भारतको स्वराज्य दिलानेमें अंग्रेजी भाषाका बहुत ही कम हाथ है, उससे बहुत ही कम सहायता मिल सकती है।

### मातृभूमिके लिये सर्वस्व

आपको अंग्रेजी भाषाका ज्ञान बढ़ाना किसी भी तरह आवश्यक नहीं है इससे आपको स्वराज्यके मार्गमें किसी तरहकी सहायता नहीं मिल सकती। इसलिये मैंने गुजरातके नवयुवकोंको सलाह दी है कि कमसे कम ६ मास या १२ मास तक आप लोग पढ़ने लिखनेकी सभी सामग्रीको ताखपर रख दीजिये, चुपचाप चरखा कातिये और हिन्दी भाषा सीखिये और इन कामोंमें पूर्ण योग्यता पानेके बाद राष्ट्रकी सेवाके लिये तैयार हो जाइये। जबतक हमारे कार्यकर्ता भारतके कुल साठे सात लाख ग्रामोंमें न बस जायें जबतक प्रत्येक ग्रामोंमें हम लोग सरकारी सस्थाओंके मुकाबिलेकी संस्था न खोल लें जबतक कांग्रेसके प्रतिनिधि प्रत्येक ग्रामोंमें न हो जायें, तबतक राष्ट्रीय

महासमाका आदेश पूरा नहीं हो सकता और जबतक भारतके नवयुवक मातृभूमिकी पुकार पर उठ न खड़े होंगे तबतक यह सम्भव भी नहीं है। आज माने पुकारा है, भारतके सारी सन्तानोंको पुकारा है, उठना न उठना उनके हाथमें है। पर मुझे पूरा विश्वास है कि भारतके प्रत्येक युवा और युवती माफी इस पुकारपर उचित ध्यान देंगे। तुरत उठ खड़े होंगे। मैं आपको पक्का विश्वास दिलाता हू कि सालके अन्तमें आपको इस बातके लिये पश्चात्ताप नहीं करना पड़ेगा कि आपने अपना अमूल्य समय 'अनुपयोगी' काममें लगाया। आज जो कुछ मैं आपसे कह रहा हू वर्षके अन्तमें आप उसे पूर्णतया चरितार्थ हुआ पायेंगे अर्थात् आपके इस त्याग और परिश्रमसे भारतकी मर्यादाकी रक्षा होगी, इस्लाम धर्मके मर्यादाकी रक्षा होगी, संसत्त राष्ट्रके मर्यादाकी रक्षा होगी और स्वराज्यकी स्थापना होगी। 'बङ्गा'के नवयुवको और युवतियों। ईश्वरसे मेरा यही अनुरोध है कि वह आपको आवश्यक साहस, दे, आशा दे, विश्वास दे, जिससे आप इस आत्मत्याग और आत्मपूतके काममें बिना किसी सशय या विघ्न बाधाके आगे बढ़ सकें। ईश्वर आपकी सहायता करे।



## भारतके अंग्रेजोंके नाम पत्र

( अक्तूबर २७, १९२० )

प्रियमित्र,

मेरी इच्छा है कि प्रत्येक अंग्रेज इस अपीलको पढ़े और अच्छी तरहसे विचार करे।

पहले आपसे मैं अपना परिचय करा दूँ। मेरी अल्प बुद्धिके अनुसार दूसरे किसी भारतवासीने इतनी अधिक मिन्नतके साथ ब्रिटिश सरकारके साथ सहकारिता नहीं की है जितनी मिन्नतके साथ गत २६ वर्षोंसे मैंने अपने सार्वजनिक जीवनमें की है और ऐसी कठिन अवस्थामें कि यदि दूसरा कोई होता तो वह राजविद्रोही हो-जाता। आप विश्वास रखिये कि मैंने ब्रिटिश सरकारके साथ जो सहकारिता की थी वह आपके कानून द्वारा दिये जानेवाले दण्डोंके भयसे नहीं की थी और न किसी प्रकारकी स्वार्थसिद्धिके लिये की थी। मैंने केवल स्वेच्छासे ऐसा किया था और मैं समझता था कि ब्रिटिश सरकारके सब कार्योंका परिणाम भारतका कल्याण है। मैंने साम्राज्य-हितके लिये चार बार अपनी जान खतरेमें डाली है। पहली बार बोर-युद्धमें जब मैंने एक ऐम्बुलेंस-कोरका भार ग्रहण किया जिसके कार्योंका

वर्णन" जेनरल घुलरके खरीतेमें हैं। दूसरी बार नेटालमें जुलू विद्रोहके समय। इस बार भी मेरे अधीन उसी तरहकी ऐम्बुलेन्स कोर थी।

तीसरी बार जब मैंने गत महासमरके प्रारम्भमें एक ऐम्बुलेन्सकोरका सङ्गठन किया था और उसमें इतना अधिक परिश्रम करना पडा कि मुझे पाखशूल (फैफडेके एक भागमें पीडा) रोग हो गया। चौथी बार जब दिल्लीकी बार कानफरेन्समें लार्ड चेम्सफोर्डके नामने कीहुई प्रतिज्ञाके अनुसार मैंने सैनिक भर्ती करनेका काम किया था। और खेडेमें सैनिक भर्ती करनेमें इतना परिश्रम पडा कि मुझे ऐसा भयंकर आमाशय रोग हो गया कि मेरे जीनेकी कोई आशा नहीं रह गई थी। मैंने ये सब बातें इसी विश्वास पर कीं कि साम्राज्यमें सर्वत्र समान-रूपसे बर्ताव किया जायगा। यहीं तकके नहीं, गत दिसम्बर मासमें भी मैंने विश्वास-पूर्ण सहकारिता करनेके लिये यथासाध्य जोर दिया था। मेरा पूर्ण विश्वास था कि मि० लायड जार्ज अपनी प्रतिज्ञाके अनुसार मुसलमानोंके साथ सदुप्यवहार करेंगे और पञ्जाब पर किये गये अधिकारी वर्गके अमानुषिक अत्याचारोंके लिये पञ्जाबियोंकी हानि पूरी करेंगे। पर मि० लायड जार्जकी दगावाजी और आपके द्वारा उनका समर्थन होते और पञ्जाबकी ज्यादतियों पर कुछ ख्याल न होते देख सरकारकी और उस आतंकी सदिच्छा परसे जो उसका समर्थन करती है, बिलकुल विश्वास उठ गया है।

भी मेरे जैसे आपके दोस्त थे और जैसा मैं अब भी हूँ। मेरा धर्म मुझे आपके प्रति कोई कुचेष्टा करनेसे मना करता है। यदि मुझमें शक्ति हो भी तो मैं आपके ऊपर हाथ नहीं उठा सकता। मैं अपनी सहनशीलता द्वारा आपके ऊपर विजय पानेकी आशा करता हूँ। अलीयन्धु यदि उनसे हास करेगा तो अपने देश या धर्मको रक्षाके लिये तलवार धींच सकते हैं। पर उन लोगोंने और मैंने भारतवासियोंकी चेष्टामें एक स्वरसे आवाज उठानेका निश्चय किया है।

इस राष्ट्रीय भावके उठते हुए उयालको दबा देनेके लिये आप प्रतिकार खोज रहे हैं। मैं आपको यह सुझानेका साहस करता हूँ कि उसके दबानेका एकमात्र उपाय उसके कारणोंको दूर करना है। अब भी आपमें शक्ति है। भारतीयों पर किये गये अत्याचारोंके लिये आप प्रायश्चित्त कर सकते हैं। अपनी प्रतिज्ञायें पूरी करनेके लिये आप मि० लायड जार्जको बाध्य कर सकते हैं। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि उनके बचनेके बहुतसे मार्ग हैं। आप अच्छे वायसागायको स्थान देनेके लिये वर्तमान वायसरायको अवसर ग्रहण करनेके लिये बाध्य कर सकते हैं। आप सर माइकेल ओडायर और जनरल डायरके सम्वन्धमें अपने विचार बदल सकते हैं। जनसमाज द्वारा पूर्ण उचित रूपसे निर्वाचित सभी प्रकारकी संस्थाओंके प्रतिनिधियोंको बुलाकर १० वर्षके भीतर भारतके उत्तम समाजकी इच्छाके अनुसार स्वराज्य देनेके उपाय ठीक-

ठीक करनेके लिये सरकारको बाध्य कर सकते हैं।

पर जब तक आप प्रत्येक भारतवासीको यथार्थमें अपने समान और भाईकी दृष्टिसे न देखेंगे तब तक ऐसा कर नहीं सकते। मैं आपका पृष्ठपोषण नहीं चाहता, केवल मित्रकी-भाँति इस गंभीर समस्याको सम्मान-जनक रीतिसे हल करना चाहता हूँ। दूसरा हल करनेका तरीका अर्थात् दमन भी आपकी पहुँचमें है। मैं भविष्यवाणी करता हूँ कि यह निष्फल होगा। यह आरम्भ हो चुका। अपने स्वतन्त्र विचार रखने और उन्हें स्वतन्त्र रूपसे प्रगट करनेके लिये सरकारने पानीपतके दो चीर पुरुषोंको कैद कर लिया है। ऐसा ही मत प्रगट करनेके लिये तीसरेका विचार लाहौरमें हो रहा है।- अवध जिलेका एक कैद किया जा चुका है। आपको जानना चाहिये कि आपके बीचमें क्या हो रहा है। हमारा उद्योग दबावकी आशासे परिचालित हो रहा है। मैं आपको सलाह देता हूँ कि अच्छे मार्ग पसन्द कीजिये और भारतके जिस जनसमाजका आप नमक खा रहे हैं उसका साथ दीजिये। देशवासियोंकी उध्वाकाक्षाओंके रोकनेका उपाय सोचना देशके प्रति अकृतज्ञता है।

भवदीय—

मोहनदास कर्मचन्द गांधी



## गांधीजीके पत्रका उत्तर

( दिसम्बर १५, १९२८ )

महात्माजीने थंप्रंजोंके नाम जो पत्र लिखा था उसका मिस्टर पोपले तथा मिस्टर फिलिपने निम्नलिखित उत्तर दिया है —

प्रिय मिस्टर गांधी, आपने भारतवर्षके अंग्रेजोंके नाम जो पत्र लिखा है उसके लिये हम लोग आपके कृतज्ञ हैं तथा जिस उदार पर पुरस्सर भाषाका आपने प्रयोग किया है उसके लिये भी हम लोग आपके कृतज्ञ हैं। जो ध्वनि आपने निकाली है उसको पकड़नेके लिये हमारी अन्तरात्मा उठती है। हम लोग किसी संस्थाके प्रतिनिधि नहीं हैं पर हम लोगोंकी भावना है कि जैसा हम लोग सोचते हैं उसी तरह हमारे लाखों देशवासी तथा भारतमें रहनेवाले कतिपय अंग्रेज सोचते हैं। आपका पत्र पढ़कर हमारी यही धारणा हुई है कि हम लोग नहीं बरन् आप भारतके दुश्मन हो सकते हैं।

हम लोग आरम्भमें ही लिख देना चाहते हैं कि हम लोगोंको ब्रिटिशकी यह नीति नहीं पसन्द है कि वह अन्य जातियोंको दबाकर ब्रिटनके लाभके लिये उनपर प्रभुत्व स्थापित करे तथा उनको लूटे, उनके साथ अनादरद्योतक व्यवहार करे, मादक द्रव्योंका प्रचार करे, दमनकारी कानून बनावे, इस तरहकी शासन व्यवस्था करे जिससे अमृतसरके सदृश शोचनीय

घटनायें उपस्थित हों। - इस तरहकी घातोंका अन्त हम लोग भी हृदयसे चाहते हैं और इसमें आपके साथ हैं। हम लोग इस घातको भलीभांति समझते हैं कि ब्रिटिश शासनकी ओरसे कुछ ऐसी कार्रवाई हो गई है जिनके लिये हम लोगोंको भी उतना ही खेद और पश्चात्ताप है जितना आपको तथा जिनकी हम उतनी ही निन्दा करते हैं जितनी आप, जिनसे इस तरहके अनर्थ हो गये, जिनसे चित्तमें अशान्ति और क्षोभ साधारणतः उत्पन्न हो जाना है और उसीके वशवर्ती होकर आपने ब्रिटिश जनताके विरुद्ध ये घातें कइ डाली हैं। पर हम लोगोंका निजी अनुभव जहातक गया है, उससे हम लोग इस घातको दृढ़तासे कह सकते हैं कि ऐसी अनवस्थित दशमें काल तथा समयके अनुसार, काम करके भी—जिसके लिये आपने खेद प्रगट किया है और जिसका हमें—भी खेद है—उनका आदर्श ऊँचा है अर्थात् उनका आदर्श है कि ब्रिटिश साम्राज्य बराबरीके अधिकार रखनेवालोंका सुसंगठित गुट हो जो अपनी स्वतन्त्र इच्छासे प्रेरित होकर इसमें सम्मिलित हों—तथा हर अवस्थामें—एकमत, एक विचार तथा एक आदर्शके हों और इस स्वतन्त्र गुटका लक्ष्य विश्वव्यापी स्वतन्त्रताकी स्थापना करना हो। हमारे अधिकांश देशवासियोंका यह भाव है कि ब्रिटिश साम्राज्य द्वारा इस लक्ष्यकी पूर्ति हो सकती है और यही हम लोगोंका विश्वास है। यही कारण है कि हम लोग ब्रिटिश साम्राज्यमें अपनी अटल श्रद्धा तथा विश्वास बनाये रखते हैं।

हमारे देशवासियोंके हृदयमें भारतीयोंके प्रति जो अनुदार और उद्धत विचार तथा भाव है उसके लिये हम लोगोंको हृदयसे रोद है। यह प्रायः अधिकांश अंग्रेजोंमें देखनेमें आया है। हम लोग भारतीयोंको अपना बराबरीका भाई समझते हैं, कितने भारतीयोंको हम लोग अपना गुरु मानते हैं और हम लोग भारतमें स्वामी न होकर नौकरकी ही हैसियतसे रहना चाहते हैं। हम लोग भारतमें ऐसी शासन प्रणाली देखना चाहते हैं जिस पर भारतीय अंग्रेजोंकी लोलुपता और कुचेष्टाका कोई घुरा असर नहीं पड़ सके तथा अंग्रेजोंकी जातिगत भावनाओंका असर पड़ सके और उसके अनुसार हम लोग अत्यन्त उदारता पूर्ण नीतिके साथ शासन चलाना चाहते हैं। हम लोगोंकी हार्दिक इच्छा है कि भारतके सभी मत तथा सभी फिरकेके नेतागण एकत्रित हों और स्वराज्यके लिये विधान बनायें। जिस किसो बातसे भारतकी अधिकसे अधिक भलाई हो सकेगी है उसमें हम लोग आपके साथ हैं। हम लोगोंको आपके साथ मेल करके भारतकी शिक्षा आदिकी उन्नति करनी चाहिये। पर इस बातका हम लोगोंको अत्यन्त रोद है कि आप एक नये युगकी स्थापनाके फेरमें पड़े हैं जिनमें आप लोगोंको मिलनेकी शिक्षा न देकर अलग होनेकी शिक्षा दे रहे हैं।

यहां तक तो हम लोगोंने उन बातोंकी चर्चा की है जिनमें हम आपसे सहमत हैं, पर स्पष्टवादिता यह भी चाहती है कि आपके कार्यक्रमकी जिन बातोंसे हम लोगोंका मत नहीं मिलता उन्हें भी

हम लोग स्पष्ट तथा प्रगट कर दे । यों तो आपके पत्रमें अनेक ऐसी छोटी छोटी बातें हैं जिनके लिखनेमें आपने ब्रिटिश जनताके साथ न्याय नहीं किया है फिर भी उनमें तीन प्रधान बातें हैं और इन्हींपर हमलोग कुछ लिखना चाहते हैं । आप आत्मबलको जगाना चाहते हैं और आप उसीपर ज्यादा जोर देते हैं । हम आपके इन भावोंकी श्रद्धा करते हैं और हृदयसे इनकी चढती चाहते हैं और स्वयं प्राप्त करना चाहते हैं । पर आत्मबलपर निर्भर करके भी आपने अपना भाग्य उन लोगोंके साथ कैसे जोड़ा है जो आपके ही शब्दोंमें समय पड़नेपर रक्तपातके लिये तलवार तक उठा सकते हैं ? यह बात हमलोगोंकी समझमें नहीं आई ।

— आप भारतमें राष्ट्रीय शिक्षाका प्रचार करना चाहते हैं । यह बड़ी ही उत्तम बात है और हम लोग हृदयसे आपकी सराहना करते हैं । पर आप वर्तमान शिक्षालयोंमें भारतीय भाव न भरकर—जिसे आप कलसे ही करना आरम्भ कर दे सकते हैं—बोलपूर सदृश सैकड़ों विद्यालयोंकी स्थापना न करके, जिनमें इन विद्यालयोंसे छात्र निकाल निकालकर भर दिये जायँ, आप इन छात्रोंको ऐसे मार्गसे ले जा रहे हैं और उन्हें ऐसे बालुकामय मैदानमें इकट्ठा कर रहे हैं जहां उनका विकास होना तो दूर रहा उनके मस्तिष्क एकदमसे सूख जायँगे । अर्थात् हमलोग देख रहे हैं कि आप कुछ कालके लिये छात्रोंको शिक्षासे सर्वथा वञ्चित रखना चाहते हैं । क्या आप यही उचित समझते हैं कि जयतक, उत्तम और सर्वतोपूर्ण शिक्षा

प्रणालीकी स्थापना न हो जाय तब तक इन अपूर्ण शिक्षालवोंको भी तोड़ देनेमें भारतका तथा इन नवयुवकोंका कल्याण है ?

“ आप हिन्दू मुसलमानोंमें मेल कराना चाहते हैं। आप मुसलमानोंकी न्यायोचित मागोंकी पूर्ति करनेकेलिये अपूर्ण मुसलमान भाईयोंका साथ देना चाहते हैं। यह आप बहुत ही उचित काम कर रहे हैं और हमलोग भी आपसे सहमत हैं तथा आपके साथ हैं। पर आपके दलमेंसे कुछ लोगोंकी यह इच्छा है—जिन इच्छाको उन्होंने सरकारके सामने जोरदार शब्दोंमें उपस्थित किया है—कि वे चन्द विदेशी जातियां जो पहले भारत-तुर्कोंके शासनके अधीन रही हैं आज भी उसी शासनके अधीन कर दी जाय जो भार अंग्रेजोंके भारसे कहीं भारी और हानिकारक है। क्या इसमें आप किसी तरहकी आपत्ति नहीं देखते। क्या आपको यह कभी भी स्वीकार है कि मध्य एशियाके कुछ जातियोंको दासताकी शृङ्खलामें फँसकर आप भारतको स्वतन्त्र कर दें।

हमारे पत्रका सारांश यह है कि आपने अपने पत्रमें जो भाव प्रगट किये हैं उनसे हमलोग एकदमसे सहमत हैं अर्थात् आपसे साथ हमलोगोंकी पूर्ण सहानुभूति है। हमलोग इस बातको हृदयसे चाहते हैं कि भारतवर्षको अवश्य स्वतन्त्रता मिल जानी चाहिये जिससे वह उन वस्तुओंका विकास कर सके जो उसके अन्दर छिपी पड़ी हैं और जो सर्वोत्तम हैं क्योंकि इस विश्वको ऐसी वस्तुओंकी अब भी आवश्यकता है।

हमलोग आपके साथ तथा उन अन्य लोगोंके साथ सहयोग करनेके लिये तैयार हैं जो भारतको अपने सर्वोत्तम ध्येयतक पहुँचनेमें सहायता करते हैं। क्या आप इस बातपर दृढ़ मत है कि यदि शिक्षालयोंको चलानेके लिये हमें सरकारसे सहायता मिलती है तो आप हम लोगोंका साथ नहीं देंगे? हमलोगोंको विश्वास है कि आप दूसरे आन्दोलनों भी जन्म दे सकते हैं जो असहयोगसे कहीं पुरजोश हो सकती हैं।

हमलोगोंने स्पष्टतया उन तीन बातोंकी ओर आपका ध्यान आकृष्ट किया है जिन्हें हमलोग आपके भारतोत्थानके मार्गमें बाधक समझते हैं। पर आपके आदर्शोंसे हमलोग पूर्णतया सहमत हैं और जहाँ तक हो सकेगा हमलोग उसकी सहायता करनेके लिये भी तैयार हैं। और हमलोगोंकी समझमें यही एक उपाय है जिससे हमलोग संसारके सामने यह व्यक्त कर सकेंगे कि हम ब्रिटिश राज्यकी स्वतन्त्र प्रजा हैं।

थगलोर  
नवम्बर १५, १९२०

आपका हितेच्छु  
एच ए. पोपले

## प्रत्युत्तर

( दिसम्बर १५, १९२० )

मैंने अंग्रेजोंके नाम जो पत्र लिखा था उसका उत्तर मिस्टर पोपले और मिस्टर फिलिपने दिया है। जिस मित्रताके भावसे प्रेरित होकर उन्होंने उस पत्रको लिखा है मैं उसकी हृदयसे प्रशंसा करता हूँ। पर हमारे और उनके मतमें आकाश पातालका अन्तर है और उसपर मतैक्य नहीं हो सकता। जयतक मुझे इस बातका विश्वास था कि युराइयोंके रहते भी ब्रिटिश साम्राज्य संसार और भारतके कल्याणके लिये चेष्टा कर रहा है तबतक मैं उसका साथी बना रहा। पर अब वह विश्वास जाता रहा। ब्रिटिश जातिने पञ्जाब और खिलाफतके अत्याचारोंका समर्थन किया है। यह बात मैं मानता हूँ कि कुछ अंग्रेज ऐसे भी हैं जो इसके विरुद्ध हैं पर एक तो उनकी संख्या नितान्त अल्प है दूसरे उन्होंने विरोध तो अवश्य किया पर केवल विरोध प्रगटकर वे उसी पापाचारमें योग दे रहे हैं अर्थात् आप भी सहायक होनेके पापी बन रहे हैं। और बहुधा ऐसाही देखनेमें आता है कि जब किसी राष्ट्रमें घुराई अधिक रहती है और भलाई कम तब स्वभावतः उसमें लोगोंको फँसानेके लिये अपनी भलाईको ही सामने ला रखा है। यह शैतानकी तर-

कीबे हैं। पर क्या ऐसा करना उचित है और ऐसी अवस्थामें समझदार आदमीको क्या करना चाहिये। इसके प्रतीकारका एकमात्र उपाय यही है कि वह उससे घृणा करने लगे। मैं उन अंग्रेजोंसे प्रार्थना करूंगा, जिन्हें आदर्शपर विश्वास है कि वे भी असहयोगमें भाग लें। जिस समय अंग्रेजोंके साथ बोअर युद्ध हो रहा था मिस्टर डबल्यू० टी० स्टेडने सदा अंग्रेजोंके पराजय की प्रार्थना की। मिस हायहाउसने बोअर लोगोंको युद्ध जारी रखनेके लिये उत्साहित किया था। इस हिसाबसे देखें तो यही प्रतीत होता है कि बोअरोंके साथ जो अन्याय किया गया था उसके प्रति भारतके साथ किये गये अन्याय कहीं मोपण है। बोअर लोगोंने अपने अधिकारके लिये युद्ध किया और रक्त-बहाया। इसलिये यदि हम युद्धके लिये तैयार हैं यदि रक्त-पात हम कर सकते हैं तब तो हमारे अधिकारकी सुनवाई हो सकती है और सत्तार भी हमारा आदर कर सकता है।

पर मिस्टर पोपले और फिलिपने इस बातपर पतराज प्रगट किया है कि मैंने उन लोगोंका साथ दिया है जो आवश्यकता पड़नेपर रक्तपातके लिये भी तैयार हो सकते हैं। पर इसमें मैं कोई धराई नहीं देखता। उनके अधिकार भी उसी तरहके हैं जैसे मेरे हैं। तो क्या किसी अधिकारकी प्राप्तिके लिये अहिंसाका युद्ध चलाकर रक्तपात बन्द कर देना श्रेयस्कर नहीं है। जो लोग भारतीयोंकी माँगोंको महत्ता समझते हैं वे इस अहिंसात्मक आन्दोलनमें भारतीयोंका साथ देकर ईश्वरकी आज्ञाका पालन करेंगे।



इनका एक दूसरा एतराज भी है। वह अधिक जोरदार है। यदि मुसलमानोंकी माँगें न्यायपूर्ण नहीं हैं तो उनका साथ देकर मैं अन्याय कर रहा हूँ। मुसलमान लोग यह नहीं चाह रहे हैं कि किसी गैरमुसलमान या गैरतुर्की जातिका राज्य स्थापित हो जाय। भारतके मुसलमान भी आत्मनिर्णयके विरोधी नहीं हैं पर उनका कहना है कि आत्मनिर्णयके नामपर हम मेसोपोटामिया आदि प्रदेशोंका नाश नहीं देख सकते। आर्मेनिया-धालोंकी स्वतन्त्रताकी ओटमें तुर्की और उसके साथी मुसलमानोंकी नीचा दिखानेका जो प्रयत्न किया जा रहा है उसके विरोधविरोधी हैं और उसके प्रतीकारके लिये वे अन्त समय तक लड़ेंगे।

तीसरा एतराज शिक्षा संबंधी है। मैं उन सभी विद्यार्थियोंका विरोधी हूँ जो सरकारकी सहायतासे चलते हैं। यह मैं जानता हूँ कि किसी समय ये रुपये हमी लोगोंके थे। पर मैं एक-प्रश्न पूछता हूँ। मान लीजिये कि किसी डाकूने हमें लूट लिया, हमारा धर्म बिगाड़ डाला और हमारी इज्जत बरबाद कर दी। वही डाकू पादरियोंको रुपया देता है कि वे इससे हमारी शिक्षा दीक्षाकी व्यवस्था करे। क्या पादरी यह काम धर्मत उचित समझता है ?

अंग्रेज जाति भारतका द्रव्य चूस रही थी। मैं भी जानता था और अन्य लोग भी जानते थे। उसपर हमने कुछ नहीं कहा। पर पंजाबके अत्याचारोंसे हमारी मर्यादा लुट गई

और खिलाफतके साथ अन्याय करनेसे हमारा धर्म लुट गया। यह दोनों असह्य था। मेरे उपरोक्त शब्द कड़े हैं। पर इससे मुलायम शब्द मेरे भावको व्यक्त करनेमें समर्थ नहीं हो सकते थे। यह कहना व्यर्थ है कि सरकारी विद्यालयोंके बहिष्कारसे नवयुवकोंकी शिक्षाको व्यवस्था नहीं रह जायगी और उनका मोनसिक चिक्कास रुक जायगा। जहाँतक संभव है राष्ट्रीय विद्यालयोंको स्थापना बराबर होती जा रही है।

मिस्टर पोपले और मिस्टर फिलिपको भ्रम है कि पञ्जाब तथा खिलाफतके साथ जो अत्याचार और अन्याय किये गये हैं उनको हमारी दृष्टि बहुत अधिक करके समझ रही है अर्थात् हम सच्ची जांच नहीं कर रहे हैं। पर यह बात नहीं है। मैं तो इन मित्रोंसे दोषा करके कहता हू कि भारतमें ब्रिटिश शासनसे यदि कोई लाभ हुआ है तो उसे मुझे बतलाइये। मैं पुनः उस प्रार्थनाको दोहराता हू। और यदि मुझे विश्वास हो गया कि खिलाफत तथा पञ्जाबके विषयमें मेरी धारणा गलत है तो मैं उसके सुधारनेके लिये तैयार हूँ।

# एक सिविलियनका पत्र

( फरवरी २३, १९२१ )

अभी हालमें महात्मा गांधीने भारतके अंगरेजोंके नाम एक पत्र लिखा था। भारतीय सिविल सविसके कर्मचारी मिस्टर फ्रीमेंटल तथा महात्मा गांधीके बीच उसके सम्बन्धमें जो पत्र व्यवहार हुआ है उसे हम नीचे दे देते हैं —

फ्रीमेंटल साहबका पत्र ।

महात्मा गांधी साहब, आपने गत वर्ष भारतके अंग्रेजोंके नाम जो पत्र लिखा था, उसके पढ़नेका सौभाग्य मुझे नहीं प्राप्त हुआ था पर अभी हालमें ही मेरे हाथमें हिन्दीका एक पत्र आया जिसमें उसका छाया-नुवाद छपा था। मैंने उसी छाया-नुवादको अशत पढ़ा है। मैं आपसे पूछना चाहता हूँ कि सच घटनाको सामने रख कर क्या कभी आपने विचार किया है? यदि आपने नहीं विचार किया है तो अब विचार कीजिये कि आप उसके अनुसार हमपर क्या प्रभाव डाल सकते हैं?

अगस्त १९१४ तथा नवम्बर १९२० के बीचमें हजारों अङ्गरेजोंने युद्धमें केवल न्यायके नाते भाग लिया। इनमें मैं उन अङ्गरेजोंका शुमार नहीं करता जो ब्रिटनकी नौकरीमें थे, या जिन्होंने देशप्रेमसे अभिभूत होकर युद्धमें भाग लिया, या

जिन्होंने केवल सप्राप्तिक रुचि, दिखलानेके हेतु युद्ध किया। इन लोगोंके हृदयोंमें विजयकी, लेशमात्र भी आकांक्षा नहीं थी। इस तरहके किसी भी युद्धमें इन लोगोंने भाग न लिया होता, यदि ये लोग उन युद्धोंको अनुचित समझते। पर इन लोगोंने प्रसन्नतासे मृत्युका मुकाबिला किया—केवल इतना ही नहीं क्योंकि इससे तो सब कर्षोंका एक चारगी ही अन्त हो जाता—बटिक वे लोग आहत होकर बिना किसी रक्षा और सहायताके मरुस्थलमें पड़े रहे, जर्मन अफसरोंकी कैदमें पड़कर अनेक तरहकी यातनायें भोगते रहे। कितने तो आहत हुए और पुन युद्धस्थलमें जाकर लड़े और फिर फिर घायल हुए। जिन लोगोंको उस युद्धसे बच कर लौट आनेका सौभाग्य प्राप्त हुआ वे लोग ६ वर्ष पहले तो चैनके साथ अपनी साधारण जीविका चलाते थे पर आज वेही अनादर पा रहे हैं, बेइज्जती उठा रहे हैं, क्योंकि स्वतन्त्रताकी पुकारपर उन्होंने अपना सब कुछ त्यागकर युद्धमें भाग लिया था। इस तरह जान बूझकर जलती आगमें कूद पड़नेका उनका एकमात्र अमिप्राय यही था कि वे किसी सार्वजनिक सिद्धान्तका प्रतिपादन कर रहे थे। इन लोगोंके मुकाबिलेमें आपने क्या त्याग किया है? आपको और किम प्रकारकी क्षति उठानी पड़ी है कि आप अपनी अवस्थाको सर्व प्रधान रखना चाहते हैं मानों आपने बड़ा त्याग किया है और बड़ी क्षति उठाई है और उसके आधार पर दूसरों पर कटाक्ष करते हैं।

एक प्रधानता आपमें है और उसे मैं स्वीकार करता हूँ। पर उसकी उंचाई कितनी है ? आपको अल्फोन्स डाडेट और आल्फ पहाड़की यात्राका वृत्तान्त अवश्य स्मरण होगा। फ्रांसकी यात्रा करते समय मार्सलोज और पेरिसके बीच आपने इस पहाड़ीके सिलसिलेको अवश्य देखा होगा। आल्फ पहाड़ीपर चढ़नेके लिये उसमें उत्साह था और त्याग था, साथ ही उसकी तैयारी भी पूरी थी। पहाड़पर चढ़नेके लिये जिन साधनों और साम-ग्रियोंकी आवश्यकता पड़ती है सभी उसके साथ थे। उसने असीम साहस दिखाया और अपने जानकी परवा न करके वह पहाड़के सिरे तक पहुँच गया। वह इतने ऊँचे पर चढ़ गया कि वहाँसे वह अपने नगरकी ठण्ढी सड़क तक देख सकता था। पर यह माउण्ट ब्लैक नहीं था। इसकी उंचाई उसके दसवें हिस्सेके बराबर भी नहीं थी। ठीक वही अवस्था आपकी है, आपकी दृष्टि जहाँ तक जा सकती थी उसकी परिधिमें यह सयसे ऊँचा स्थान है और यहाँ तक आप पहुँच गये हैं। इसके ऊपर चढ़नेके लिये आपको पुन एक बार नीचे उतरना पड़ेगा। पर आप उसके लिये तैयार नहीं हैं। एक बात और है जिससे आपका सिद्धान्त पृथक् प्रतीत होता है। मैं उस भ्रमपूर्ण और छिछले सिद्धान्तके बारेमें बहुत सोचना निरर्थक समझता हूँ। न तो इसके पक्षमें इतिहासकी कोई घटना है और न मानव समाजका अनुभव ही इसके अनुकूल है। भला राजनीतिके अन्तरात्माकी प्रेरणा क्या कर सकती है। इस तरहके आशावादसे कब तक

काम चल सकता है। मुझे यह एकदमसे खपत मालूम होता है। थोड़ी देरके लिये मान लीजिये कि ब्रिटिशका भारतके साथ निम्नलिखित प्रकारसे सम्बन्ध स्थापित हुआ। भारतवालोंने अंग्रेज और फरासीसियोंको घुलाया, व्यवसायके लिये सम्बन्ध स्थापित किया और रक्षाके लिये सैनिकोंको घुलाया। उन्हें विश्वास था कि ब्रिटनसे उन्हें कुछ नया लाभ हो सकता है। इसी प्रलोभनमें पड़कर उन्होंने धीरे धीरे अनेक प्रदेश ब्रिटनको दिये। इस तरह अनेक प्रान्तोंका मालिक बनकर ब्रिटनने अपनी नीति चलाई। इतनी बड़ी घटनाको केवल मजाक नहीं समझ लेना चाहिये कि यस ज़रानसे कहा और सब कुछ हो गया। इसमें किसी तरहकी कठिनाई नहीं उपस्थित हुई। क्या इन बातोंको इसी आधार पर मान लेना एक तरहकी बेवकूफी नहीं है।

यद्यपि आपके सिद्धान्तोंमें यह बात नहीं है जो देखनेमें तो अति कठिन मालूम होती है पर सिद्धान्तका पूर्णता उसमें रहती है। इस तरहके सिद्धान्तको सदा अनवरत विकास होता रहना है और इससे सदा लाभकी प्रत्याशा रहती है। फिर भी आपका सिद्धान्त नीच होते हुए भी उन लोगोंके सिद्धान्तोंसे श्रेष्ठ है जिनके शस्त्र फूट, तलवार और चमके गोले हैं। आप अपने सिद्धान्तके दायरेके अन्दर किसी तरहकी हिंसा नहीं होने देना चाहते। इसके लिये हम आपके कृतज्ञ हैं। सचमें आपकी विचित्र आशा दिखलाई देती है। साधारण तौर पर आदमी यही समझेगा कि आपके हाथमें कोई जादूका पेसा डण्डा है

जिसके हिलते ही या छूते ही सारी भूठी माया दूर हो जायगी। पर आपकी इस तरह की बातोंमें आकर यदि कोई आपको सच मान ले तो वह भारी बोखेमें पड़ सकता है। इसके लिये कहीं दूर नहीं जाना होगा। अभी हालमें ही कनाटके ड्यूकके नाम आपने जो खुली चिट्ठी लिखी थी क्या उसमें इस तरहके दो भूठ नहीं थे। यदि समाचार पत्रोंके सम्वाद सच और प्रामाणिक हैं तो आपके विषयमें यह कहना अनुचित नहीं होगा कि आप तो स्वयं भूठसे घबराते हैं पर यदि आपके ही सामने कोई भूठ बोलें तो आप इसकी कोई परवा नहीं करते। कच्चीगढीकी घटना आपको भूली नहीं होगी जिस समय उस सार्वजनिक सभामें खिलाफतके स्वयं सेवकने यह वृत्तान्त सुनाया कि एक अंग्रेज अफसरने किसी पठानको पटककर उसे अतिशय निर्दयता और घेरहमीके साथ मारा तो आपने उसपर विश्वास कर लिया। अंग्रेजोंकी प्रकृतिसे अच्छी तरह परिचित रहकर भी आपने उस स्वयं सेवकको हलाहल भूठ बोलनेके लिये दोषी नहीं ठहराया और न उसे डाटा डपटा बल्कि आपने उसे सच मान लिया और उसका उल्लेख भी कर डाला। ट्रिब्यून पत्रने तो उस भूठी घटनाके लिये क्षमा माग ली। देखें आप क्या करते हैं। आपको भी क्षमा मागनी ही होगी। आपकी जिम्मेदारी क्या है? केवल किसी भूठी घटनाका समर्थन करके उस पर मुहर दे देना। पर उसकी क्या वकअत हो सकती है। मुमकिन है आपकी दृष्टिमें उसकी कोई वकअत ही!

पर इस तरहके झूठके लिये खुले तौरसे माफी मागना आपकी दृष्टिमें सच्चाईकी हत्या करना है। इसलिये आप तो कभी भी तैयार नहीं हो सकते। कदाचित् “दीर्घसूत्रता और अदूरदर्शिता” शब्दका जो अभिप्राय हम लोग ग्रहण करते हैं वह आपकी समझमें आही नहीं सकता। भला यह कब सम्भव है कि स्पष्टवादी आदमी अपने अनुयायियोंको घुरा आचरण करते देखकर उन्हें रोकनेकी चेष्टा नहीं करेगा और अधिक काल तक उन्हें उसी आचरणमें प्रवृत्त रहने देगा। आप यही कर रहे हैं। पर आप तो स्पष्टवादी ही नहीं। क्योंकि यदि आपमें स्पष्टवादिताका लेश भी होता तो आप १६ वर्षसे कम उम्रके छोटे बालकोंको इस प्रकार जबरदस्ती स्कूल छोड़नेके लिये दबाव डालते देख लोगोको अवश्य रोकते। पर हम लोगोको यह आशा कभी नहीं करनी चाहिये कि आप इन बातोंकी परवा या देखरेख करेंगे।

जिस स्थानपर आप हैं वहासे आप इस स्थानको देख ही नहीं सकते। यद्यपि यह अत्यन्त साफ और सहजमें ही समझमें आ सकता है।

यदि आपने मेरे पत्रके भावको अच्छी तरह समझ लिया है तो आप भलीभांति समझ सकते हैं कि मैं आपको सिद्ध या महात्मा नहीं समझता। इस तरहके आदमीमें किसी तरहके आत्मबलकी उत्कृष्टताको स्वीकार करना पागलपन होगा। आपके पक्षमें कोई कारण नहीं था, आपमें ऐसी कोई बात नहीं थी कि आप अंग्रेजोंके नाम इस तरहका खुला पत्र लिखते। पर



जिसके हिलाते ही या छूते ही सारी भूठी माया दूर हो जायगी। पर आपकी इस तरह की घातोंमें आकर यदि कोई आपको सच मान ले तो वह भारी प्रोखेमें पड़ सकता है। इसके लिये कहीं दूर नहीं जाना होगा। अभी हालमें ही कनाटके ड्यूकके नाम आपने जो खुली चिट्ठी लिखी थी क्या उसमें इस तरहके दो भूठ नहीं थे। यदि समाचार पत्रोंके सम्वाद सच और प्रामाणिक हैं तो आपके विषयमें यह कहना अनुचित नहीं होगा कि आप तो स्वयं भूठसे घबरेते हैं पर यदि आपके ही सामने कोई भूठ बोले तो आप इसकी कोई परवा नहीं करते। कच्चीगढीकी घटना आपको भूली नहीं होगी जिस समय उस सार्वजनिक सभामें ब्रिलाफनके स्वयं सेवकने यह घृतान्त सुनाया कि एक अंग्रेज अफसरने किसी पठानको पटककर उसे अतिशय निर्दयता और बेरहमीके साथ मारा तो आपने उसपर विश्वास कर लिया। अंग्रेजोंकी प्रकृतिसे अच्छी तरह परिचित रहकर भी आपने उस स्वयं सेवकको हलाहल भूठ बोलनेके लिये दोषी नहीं ठहराया और न उसे डाटा डपटा बरिफ आपने उसे सच मान लिया और उसका उल्लेख भी कर डाला। ट्रिब्यून पत्रने तो उस भूठी घटनाके लिये क्षमा मांग ली। देखें आप क्या करते हैं। आपको भी क्षमा मांगनी ही होगी। आपकी जिम्मेदारी क्या है? केवल किसी भूठी घटनाका समर्थन करके उस पर मुहर दे देना। पर उसकी क्या बकअत हो सकती है। मुमकिन है आपकी दृष्टिमें उसकी कोई बकअत हो!

पर इस तरहके झूठके लिये खुले तौरसे माफी मागना आपकी दृष्टिमें सच्चाईकी हत्या करना है। इसलिये आप तो अभी भी तैयार नहीं हो सकते। कदाचित् “दीर्घसूत्रता और प्रदूरदर्शिता” शब्दका जो अभिप्राय हम लोग ग्रहण करते हैं वह आपकी समझमें आही नहीं सकता। भला यह कथ सम्भव है कि स्पष्टवादी आदमी अपने अनुयायियोंको घुरा आचरण करते देखकर उन्हें रोकनेकी चेष्टा नहीं करेगा और अधिक काल तक उन्हें उसी आचरणमें प्रवृत्त रहने देगा। आप यही कर रहे हैं। पर आप तो स्पष्टवादी ही नहीं। क्योंकि यदि आपमें स्पष्टवादिताका लेश भी होता तो आप १६ वर्षसे कम उम्रके छोटे बालकोंको इस प्रकार जबर्दस्ती स्कूल छोड़नेके लिये दबाव डालते देख लोगोको अवश्य रोकते। पर हम लोगोको यह आशा कभी नहीं करनी चाहिये कि आप इन बातोंकी परवा या देखरेख करेंगे।

जिस स्थानपर आप हैं वहासे आप इस स्थानको देख ही नहीं सकते। यद्यपि यह अत्यन्त साफ और सहजमें ही सम्झमें आ सकता है।

यदि आपने मेरे पत्रके भावको अच्छी तरह समझ लिया है तो आप भलोभाति सम्झ सकते हैं कि मैं आपको सिद्ध या महात्मा नहीं समझता। इस तरहके आदमीमें किसी तरहके आत्मबलकी उत्कृष्टताको स्वीकार करना पागल्पन होगा। आपके पक्षमें कोई कारण नहीं था, आपमें ऐसी कोई बात नहीं थी कि आप अंग्रेजोंके नाम इस तरहका खुला पत्र लिखते। पर

जब आपने पत्र लिख ही दिया तो उसका उत्तर देना मैं अपना एक समझता हूँ ।

मैं यह नहीं कहता कि आप अपना कदम पीछे हटावें । इसका केवल मात्र यही कारण नहीं है कि यह बेकार होगा, इसका यही कारण नहीं है कि मेरी आन्तरिक अभिलाषा फलवती होगी और ससार आपको सच्ची मूर्ति देख लेगा, इसका यह कारण नहीं है कि मैं जानता हूँ कि आपने हृदयमें क्या पक रहा है । आप केवल मीका टूट रहे हैं कि आप सरकारके साथ किसी तरह सुलह कर लें जिसे आप शैतानी सरकार कहते हैं । इसका कारण यह है कि आप ठीक मार्गसे चल रहे हैं, और यदि आप उसी पर कुछ दूरतक और चढ़ते रहेंगे तो आपकी सत्र बातें प्रगट हो जायगी । अभी तक तो केवल मात्र आप ही जानते हैं कि यह सत्य मार्ग किस तरहका है । आपके भाव ठीक हैं । पर उनके साथ जो अयोग्य धारणाएँ हैं उनका त्याग कर डालना नितान्त आवश्यक है । आप तो सरकारके साथ युद्ध करके उसकी सत्ता स्वीकार करते हैं । हमारी तो यह प्रार्थना है कि आप उसकी सत्ता भी स्वीकार करना छोड़ दें । आपको उचित है कि आप एक कदम और आगे बढ़ जायें और इन सरकारकी आज्ञा करें । हम लोगोंमेंसे जो लोग शिक्षाको प्रिय केवल शिक्षाके अभिप्रायसे समझते हैं इस बातको देखकर अतिशय दुःखी हो रहे हैं कि लोग उपाधियोंके प्रलोभनमें पड़कर शिक्षाकी प्राप्ति की चेष्टा करते हैं । यह सन्ताप और भी बढ़ जाता है यदि हम

लोग यह देखते हैं कि सरकारी नौकरियोंके लिये इसकी ओर कितनी तत्परता दिखाई जा रही है। ऐसे लोग सरकारकी सहायतासे मुक्त स्वतन्त्र शिक्षालयोंको देखकर अतिशय प्रसन्न होंगे। इससे बाद दूसरी घुराई मुकदमेवाजीमें है। इस घुराईको मैंने उसी समय समझा था जिस समय पहले पहल इस देशमें उतरा। आज बात घर्षकी बात है। पर इस बातकी प्रसन्नता है कि आपने भी इस घुराईको स्वीकार किया है। यह ठीक ही है। मेरे जिलेमें इसी मुकदमेवाजीके कारण जोड़े ही महीनोंमें दो हत्यायें हो गई। पर अदालतोंके वहिष्कारके लिये यह भाव होना चाहिये कि इस तरहकी मुकदमेवाजीमें घुराई है न कि इस लिये कि सरकारको इससे आमदनी होती है इसलिये ये सरकारको प्रिय हैं। दूसरी बात गृहशिक्षणकी है। स्वराज्यके साथ चरखेको जोड़ना लड़कपन है। पर यदि इसके द्वारा आप अपने देशवासियोंको शारीरिक श्रमकी उपयोगिता बतला सकें, उन्हें इस बातकी शिक्षा दे सकें, कि अपने परिश्रमसे अपने घरको सवारना अधिक उत्तम है तो आप अपने देशका बहुत कुछ उपकार करेंगे। इस प्रकार यदि वे मशीनके घने कपड़ेको घुणाकी दृष्टिसे देखने लगे तो उनका बड़ा उपकार होगा। पर जो काम आपने अपने सामने रखा है उसमें जाति विद्वेषको कोई स्थान नहीं है। यदि इसे आप सफलता पूर्वक चला सकें, तो इसमें आपको कठिनाई अवश्य उठानी पड़ेगी। पर इससे जो उपकार होगा वह ब्रिटिश शासनके उखाड़ फेंकनेसे कहीं उपयोगी होगा।

आपका—

१२ फरवरी १९२१

ए० एफ० फ्रीमण्टल  
भारतीय सिविल सर्विस।

## महात्माजीका उत्तर

महाशय, मुझे आपका पत्र अभी मिला। मैं आपके पत्रका सविस्तर उत्तर नहीं देना चाहता। इसके लिये आप मुझे क्षमा करेंगे।

आपने मेरे उस पत्रको अच्छी तरह नहीं पढ़ा था। आपने उसके अनुवादको भी नहीं पढ़ा था। केवल छाया अनुवादके कुछ अंशको पढ़ लिया था। क्या इतनी जानकारीके ही आधारपर आपने इस पत्रकी आलोचना करना युक्तियुक्त और सगत समझा? यदि आप मेरे पत्रको आदिसे लेकर अन्ततक पढ़ गये होते तो आपको विदित हो जाता कि मैंने सरकारकी या अंग्रेज जातिकी जो सेवाये की है उनकी चर्चा मैंने अपने ऊपर उठायी यातनाओंके वर्णनके लिये नहीं किया है। फिर भला यह दिखलानेके लिये कि ये सेवाये निस्वार्थ हैं मैं ऐसा कभी कैसे करता। उनके उल्लेख करनेका एकमात्र अभिप्राय यही था कि मैं सर्वसाधारणको यह बात दिखला देना चाहता था कि अनुकूल अवस्था न होने पर भी अन्त समय तक मैं ब्रिटिश सरकारका भक्त बना रहा। मेरी सेवाये निस्वार्थ नहीं थीं क्योंकि उन सेवाओंके द्वारा मैं अपने देशवासियोंका उपकार करना चाहता था, उन्हें स्वतन्त्रता दिलवानेमें सहायता करना चाहता था। इसलिये ब्रिटिश जातिकी वीरता तथा पौरुषका

वर्णन करना व्यर्थ था। मैं इस बातको स्वीकार करता हूँ कि ब्रिटिश लोग बड़े ही साहसी और वीर होते हैं और सहनशीलता भी उनमें हृद दर्जे की होती है पर राष्ट्रीय निस्वार्थता उनमें जरा भी नहीं है। न तो मुझे तब ही विश्वास था और न आज ससार ही इस बातको स्वीकार करनेके लिये तैयार है कि यह युद्ध न्यायके लिये लड़ा गया था। ब्रिटनने निस्वार्थ होकर अपनी सन्तानका रक्त नहीं बहाया। आप लोग जर्मनीको पददलित करना चाहते थे और उसमें सफल प्रयत्न भी हुए। अंग्रेज जाति जर्मनोंको जितना पतित और नीच बतलाती है उतने पतित और नीच वे नहीं हैं और यदि वे विजयी हो गये होते तो आप लोगोंकी धारणाके अनुसार आज संसारका अन्त भी न हो गया होता।

आप सोचते हैं कि हम इस समय किसी ऊँचे टीलेपर खड़े हैं। पर इसका मुझे कोई ज्ञान नहीं है। मेरी समझमें तो इस समय मैं एक ऐसे ज्वालामुखीके ऊपर खड़ा हूँ जो अभी फटने चाहता है। पर मैं अपनी शक्तिसे उसे ठण्डा तथा पोंड बनानेकी चेष्टामें लगा हूँ। यह सम्भव है कि मेरी सफलता होनेके पहले ही वह फट जाय क्योंकि अनेक सुधारकोंके सम्बन्धमें वैसा ही हुआ है।

मेरा आदर्श आपको खलता है। यदि आपने मेरे लेखोंको पढ़नेका कष्ट उठाया होता तो आपको विदित हो जाता कि मेरे सिद्धान्त पूर्णरूपसे व्यवहारिक हैं।

आपने लिखा है कि मैं हृदयसे (तहमें) सहयोगी हूँ। मैं इसे स्वीकार करता हूँ। तीस वर्षतक जो व्यक्ति ब्रिटनका कट्टर भक्त रहा है वह सहयोगीके सिवा और क्या हो सकता है। मैं प्रत्येक अवसरकी प्रतीक्षामें हूँ जब कि मैं इस सरकारके साथ सुलह कर सकूँ। पर मैं आपको पक्का विश्वास दिलाता हूँ कि मैं तबतक किसी तरहसे भी सहयोग करनेके लिये तैयार नहीं हूँ जबतक खिलाफतका प्रश्न ठीक तरहसे नहीं हल हो जाता, जबतक मुसलमानोंका चित्त नहीं शान्त हो जाता, जबतक पञ्जाबके अत्याचारोंके लिये काफी पश्चात्ताप नहीं प्रगट कर दिया जाता, और जबतक अंग्रेज जातिके हृदयसे यह भाव नहीं दूर हो जाता कि हम भारतके शासक और अभिभावक हैं। भारत अपने बीच अंग्रेजोंका सहर्ष स्वागत करता है पर मित्रकी हैसियतसे, साथी सङ्गीकी हैसियतसे, बराबरीकी हैसियतसे। पर यदि वे भारतको अपनी स्वार्थसिद्धिके लिये लूटना चाहते हैं तो वे हम लोगोंका सहयोग नहीं पा सकते।

आपने मुझ पर सत्यसे विचलित होनेका दोषारोपण किया है। पर इसमें आपका दोष नहीं है। केवल आपकी अनजानकारीका दोष है। आपका यह कहना सच है कि मैंने कच्ची-गढीकी घटनापर पूर्ण विश्वास कर लिया था। पर अविश्वास करनेका कोई कारण नहीं था क्योंकि जिस व्यक्तिने मुझसे उस घटनाका वर्णन किया था उसने शपथपूर्वक सब बातें

थीं। पर ज्योंही मुझे उसकी झुठाईका पता लगा मैंने  
ने हस्ताक्षरसे उसे प्रकाशित किया। आप यद्गु इण्डियाको  
इल उठाकर देखें तो आपको मालूम हो जायगा। अन्तमें  
निवेदन है कि आप असहयोग आन्दोलनको पढ़े और  
मझें। आप देखें कि यह अंग्रेजोंके खिलाफ नहीं उठाया  
गया है। यह धार्मिक आन्दोलन है और पवित्रताका आदेश  
र है। इस आन्दोलनका जन्म बेईमानो, अन्याय, झूठ तथा  
ताचारको दबाने तथा भारतको स्वराज्य दिलानेके लिये  
रखा गया है। आप इसे स्वीकार करेंगे कि अविश्वास और  
रके स्थानपर विश्वास और निर्भयताकी स्थापना करना  
क है।

यह आन्दोलन इसी तरहकी असुखकर अवस्थाका अन्त  
रनेके लिये उठाया गया है। और इसीलिये इस उद्योगमें  
आपका सहयोग चाहता हूँ।

भवदीय—

मोहनदास कर्मचन्द गांधी ।





# असहयोगका विरोध ।



( अगस्त ४, १९२० )

जनताको असहयोगके मार्गसे निवारण करनेके लिये सर नारायण चन्द्रावर्कर आदि सज्जनोंने अपने हस्ताक्षरसे जो सूचना पत्र निकाला है उसे मैंने बड़े गौरसे पढ़ा है। मुझे आशा थी कि अपना मत प्रतिपादन करनेके लिये ये महाशय लोग असहयोगके विरुद्ध कुछ भारतीय बातें लिखेंगे। पर सूचनापत्र पढ़कर मुझे खेदमात्र हुआ। सिवा वर्ग और इतिहासके तोड़ मड़ोरसे भ्रमात्मक भाव उत्पन्न करनेके उनमें कुछ नहीं है। सूचना पत्रमें लिखा है,—“हमारी धार्मिक अवस्था असहयोगके प्रतिकूल मत देती है और हमारी मातृभूमिकी परम्परा भी यही बात बतलाती है। इतना ही क्यों जिस किसी धर्मसे संसारका कल्याण और उद्धार हुआ है सभी धर्म यही विरोधी मत प्रगट करते हैं।” इसके विरुद्ध मैं दावेके साथ कह सकता हूँ कि भगवद्गीता असहयोग मन्त्रसे भरा है। इसमें अन्धकारकी शक्तिसे असहयोग करनेकी दीक्षा दी गई है। उसका शब्दार्थ माने यह अवश्य होता है कि क्षत्रिय अर्जुनको न्याययुक्त युद्धमें भाग लेनेके लिये तथा रक्तपात करनेके लिये प्रेरित किया गया था और वैदमान कौरवोंको दण्ड देनेके लिये

झडा किया गया था। तुलसीदासजीकी रामायणमें भी यही बात है। उन्होंने सन्तोंको सलाह दी है कि असन्तोंसे घृणा करें। यहूदियोंका धर्म ग्रन्थ जेन्द अवेस्ता क्या है। उसमें भी तो आमु'ज और अप्राहमके अनवरत संग्रामका वर्णन है और इन दोनोंमें सुलह या सन्धि नहीं होती। जिन लोगोकी यह धारणा है कि बाइबिल असहयोगसे परहेज करती है उसमें असहयोगका कहीं नाम निशान नहीं है वे ईसासहीह और बाइबिल धर्मको नहीं समझ सके हैं। इसासहीह असहयोगियोंमें सर्वप्रधान हैं। बिना किसी तरहका आराम लिये हुए उन्होंने सद्गुण और फरीसाजका विरोध किया और सत्यके प्रचारके लिये बिना सोच विचारके उन्होंने पुत्रोंको पिताओंसे अलग कर लिया। इस्लाम धर्मके नबी मुहम्मद साहबने क्या किया? जब तक उन्होंने देखा कि प्राण जानेका भय नहीं है उन्होंने पूर्ण साहसके साथ अनवरत परिश्रमसे मक्कावालोंका सामना और विरोध किया और जब उन्होंने देखा कि यहा रहनेसे हमारे और हमारे अनुयायियोंकी व्यर्थ जानें जायगी तो वे मक्काको त्यागकर मदीना भाग गये और जब उन्होंने देखा कि हमारी शक्ति इतनी प्रबल हो गई है कि हम अपने शत्रुओंसे खुले मैदानमें शस्त्र धारण करके लड़ सकते हैं तो वे लौट आये। प्रायः सभी धर्म ग्रन्थोंमें यह बात पायी जायगी। जैसे उन्होंने न्यायप्रिय तथा धार्मिक जनोके साथ सहयोग करनेकी मन्त्रणा दी है, उसी तरह अन्यायियों तथा अधार्मिकोंके साथ असहयोग करनेकी मन्त्रणा दी है। कोई

# असहयोगका विरोध ।



( अगस्त ४, १९२० )

जनताको असहयोगके मार्गसे निवारण करनेके लिये सर नारायण चन्द्रावर्कर आदि सज्जनोंने अपने हस्ताक्षरसे जो सूचना पत्र निकाला है उसे मैंने बड़े गौरसे पढ़ा है। मुझे आशा थी कि अपना मत प्रतिपादन करनेके लिये ये महाशय लोग असहयोगके विरुद्ध कुछ मारतीय बातें लिखेंगे। पर सूचनापत्र पढ़कर मुझे खेदमात्र हुआ। सिवा धर्म और इतिहासके तोड़ मड़ोरसे भ्रमात्मक भाव उत्पन्न करनेके उनमें कुछ नहीं है। सूचना पत्रमें लिखा है—“हमारी धार्मिक अवस्था असहयोगके प्रतिकूल मत देती है और हमारी मातृभूमिकी परम्परा भी यही बात बतलाती है। इतना ही क्यों जिस किसी धर्मसे ससारका कल्याण और उद्धार हुआ है सभी धर्म यही विरोधी मत प्रगट करते हैं।” इसके विरुद्ध मैं दावेके साथ कह सकता हू कि भगवद्गीता असहयोग मन्त्रसे भरा है। इसमें अन्धकारकी शक्तिसे असहयोग करनेकी दीक्षा दी गई है। उसका शब्दार्थ माने यह अवश्य होता है कि क्षत्रिय अर्जुनको न्याययुक्त युद्धमें भाग लेनेके लिये तथा रक्तपात करनेके लिये प्रेरित किया गया था और वेदमान कीर्तियोंको दण्ड देनेके लिये

झडा किया गया था। तुलसीदासजीकी रामायणमें भी यही बात है। उन्होंने सन्तोंको सलाह दी है कि असन्तोंसे घृणा करें। यहूदियोंका धर्म ग्रन्थ जेन्द अवेस्ता क्या है। उसमें भी तो आमु'ज और अब्राहमके अनवरत संग्रामका वर्णन है और इन दोनोंमें सुलह या सन्धि नहीं होती। जिन लोगोकी यह धारणा है कि बाइबिल असहयोगसे परहेज करती है उसमें असहयोगका कहीं नाम निशान नहीं है वे ईसामसीह और बाइबिल धर्मको नहीं समझ सके हैं। इसामसीह असहयोगियोंमें सर्वप्रधान है। बिना किसी तरहका आराम लिये हुए उन्होंने सदूकीज ओर फरीसाजका विरोध किया और सत्यके प्रचारके लिये बिना सोच विचारके उन्होंने पुत्रोंको पिताओंसे अलग कर लिया। इस्लाम धर्मके नबी मुहम्मद साहबने क्या किया? जब तक उन्होंने देखा कि प्राण जानिका भय नहीं है उन्होंने पूर्ण साहसके साथ अनवरत परिश्रमसे मक्कावालोंका सामना और विरोध किया और जब उन्होंने देखा कि यहा रहनेसे हमारे और हमारे अनुयायियोंकी व्यर्थ जानें जायगी तो वे मक्काको त्यागकर मदीना भाग गये और जब उन्होंने देखा कि हमारी शक्ति इतनी प्रबल हो गई है कि हम अपने शत्रुओंसे खुले मैदानमें शस्त्र धारण करके लड़ सकते हैं तो वे लौट आये। प्राय सभी धर्म ग्रन्थोंमें यह बात पायी जायगी। जैसे उन्होंने न्यायप्रिय तथा धार्मिक जनोंके साथ सहयोग करनेकी मन्त्रणा दी है उसी तरह अन्यायियों तथा अधार्मिकोंके साथ असहयोग करनेकी मन्त्रणा दी है। कोई

कोई धर्म तो इससे भी आगे बढ़ गये हैं। उन्होंने तो यहाँ तक कह डाला है कि यदि असहयोगसे काम न चले तो घुराईके सामने सिर झुकानेसे बचनेके लिये तलवार उठा लेनेमें कोई हर्ज नहीं है। उपरोक्त सूचना पत्रमें जिस हिन्दू धर्मकी चर्चा की गई है उसमें असहयोगकी बातें भरी हैं और असहयोगियोंका कर्तव्य भी पूर्णतः बतलाया गया है। प्रह्लादने अपने पितासे असहयोग किया था, मीराबाईने अपने पतिसे और विभीषणने अपने भाईसे।

इतना तो हुआ धार्मिक प्रभावके बारेमें। अब व्यवहारिक दृष्टिसे लिखा गया है कि राष्ट्रोंके इतिहासको उठाकर देखनेसे यही विदित होता है कि जब कभी असहयोग अस्त्रका प्रयोग किया गया तो इसकी कभी भी सफलता नहीं हुई और न इससे किसी तरहका लाभ हुआ। पर इसके लिये हमें दूर नहीं जाना होगा। दक्षिण अफ्रिकाके जेनरल बोथानेका उदाहरण ही हमारे पक्षमें काफी प्रमाण है। लार्ड मिलनरने अफ्रिकन कौंसिलोंको सुधारका जो रूप दिया और जिसे देकर उन्होंने अफ्रिकावालोंको सन्तुष्ट करना चाहा जेनरल बोथाने उसका बहिष्कार किया। परिणाम यह हुआ कि ब्रिटिश सरकारको सिर झुकाना पड़ा और सम्पूर्ण शासन प्रणालीको अफ्रिकावालोंके अनुकूल बनाना पड़ा। रूसकी दुखीबर्स जातियोंका इतिहास भी यही बतलाता है। उनकी संख्या नितान्त कम थी। पर उन्होंने असहयोग किया। उनकी दृढ़तासे संसारके सभी सभ्य राष्ट्र चकित हो गये और कनाडाने उन्हें अपने यहाँ बुलाकर खान दिया जहाँ वे

आज दिन फूल और फल रहे हैं। भारतवर्षसे भी अनेकों ऐसे उदाहरण दिये जा सकते हैं जहां जमींदारों अथवा तालुकदारों-की ज्यादातीमे घबराकर प्रजाने असहयोग क्रिया और अन्तमें उन जमींदारों और तालुकदारोंका उनके सामने सिर झुकाना पडा। इतिहासमें तो ऐसे उदाहरण कहीं नहीं मिलते जहां पूरी तरहसे सुव्यवस्थाके साथ असहयोग किया गया हो और वह सफल न हुआ हो।

यहां तक तो हमने रक्तपातरहित शान्तिमय असहयोगके उदाहरण इतिहासके आधारपर दिये हैं। इसके अतिरिक्त रक्त पात सहित भी अनेक असहयोग हुए हैं। इतिहासमें उनके भी अनेक उदाहरण पड़े हैं। पर मैं इस बातको बिना सकोचके स्वीकार कर सकता ॥ कि हिंसायुक्त असहयोगकी असफलताके भी अनेकों उदाहरण पड़े हैं और इस बातकी जानकारीके कारण ही, मैंने देशके सामने शान्तिमय अहिंसात्मक असहयोगका कार्यक्रम रखा है। यदि इस कार्यक्रमको पूरी तरह चलाया गया तो इनमें सफरता निर्विवाद है पर यदि इसमें सफलता न भी मिली तो इससे किसी तरहकी क्षति होनेकी सम्भावना नहीं है। मान लीजिये कि इस असहयोग घनको स्वीकार करके एक व्यक्तिने भी यदि असहयोग किया और सरकारी नौकरीका त्याग किया तो केवलमात्र जीविका त्याग देनेके कारण वह किसी तरह नुकसानमें न रहेगा। वह नफेमें ही रहेगा। यही इस असहयोग घनका धार्मिक अंग

है। यदि इसका राजनैतिक प्रभाव देखना है तो इसके लिये अनुयायियोंकी आवश्यकता है। इसलिये असहयोग व्रतमें मुझे किसी तरहका छटका नहीं दिखाई देता। यदि कहींसे आशंका है तो जनताके उत्तेजित हो जानेपर हिंसा कर बैठने की। पर केवल आशकामात्र है। इसलिये समस्त राष्ट्रको नपुंसक बनानेसे हिंसाकी संभावनाका सामना करना श्रेयस्कर और उचित है।



## असहयोगका धार्मिक तत्व

(अगस्त २५, १९२०)

सर नारायण चन्द्रावर्कर सदृश विद्वान और पण्डितप्रवरके साथ वादविवाद करनेमें मुझे हार्दिक खेद है। पर क्या करूँ मेरी भी लाचारी है। मैं असहयोगका जन्मदाता हूँ। इसीलिये मैं विवश हो जाता हूँ कि मैं इसके समर्थनमें अपने प्रमाणोंको पेश करूँ और गण्यमान पुरुषोंसे विरोध करूँ जिनके प्रति मेरे हृदयमें असीम श्रद्धा है। जिस समय मैं मलाबारमें भ्रमण कर रहा था मुझे सर नारायणका उत्तर मिला जो उन्होंने मेरे उस पत्रके उत्तरमें लिखा था जिसे मैंने उनके चम्बरईके सूचनापत्रकी आलोचनामें लिखा था। मैं इस पत्रको आद्यन्त पढ़ गया। पर

अन्तमें मुझे खेद हुआ कि इसमें ऐसी कोई बात नहीं थी जिससे मुझमें परिवर्तन हो। उनके पत्रसे जो अभिप्राय मैं निकाल सका उससे मुझे यही विदित हुआ कि गीता, बाइबिल तथा कुरानकी हम दोनों भिन्न भिन्न दृष्टिसे पढ़ने हैं या भिन्न भिन्न अर्थ लगाते हैं। उनके पत्रसे प्रगट होता है कि अहिंसा राजनीति और धर्म शब्द को जिस अभिप्रायमें मैं लेता हूँ वे नहीं लेते। मैं इस पत्रमें यही दिखलानेकी चेष्टा करूँगा कि भिन्न धर्मोंको पढ़ कर मैंने क्या भाव ग्रहण किया तथा भिन्न शब्दोंके क्या अभिप्राय हो सकते हैं।

कुछ लिखनेके पूर्व मैं सर नारायणको इस बातका विश्वास दिला देना चाहता हूँ कि अहिंसाके विषयमें मेरा मत जरा भी नहीं बदला है। जिस अर्थ और भावमें मैं अहिंसा शब्दको पहले ग्रहण करता था, उसीमें अब भी ग्रहण करता हूँ। मेरी धारणा है कि जब ईश्वरने मनुष्यको निर्माण करनेकी, बनानेकी शक्ति नहीं दी है तो उसे छोटेसे छोटे जीवके नाशका अधिकार कहासे हो सकता है। जो महापुरुष सबका निर्माता है, जो प्राण दान कर सकता है, उसीको मारने और उस प्राणके सहारका भी अधिकार है। अहिंसा शब्दका मेरी दृष्टिमें यह अर्थ निकलता है कि केवल घृणाके भावसे दूर रहनाही अहिंसा नहीं है बल्कि अहिंसा शब्दके पूरे मानेकी चरितार्थ करनेके लिये हमें प्रेमका प्रसार करना चाहिये और अपने साथ बुराई और पापाचरण करनेवालोंके साथ भी नेकी



और दयाका चर्चा करना चाहिये। पर इसके माने यह नहीं है कि बुराई करनेवालेके बुरे आचरणमें हम उसकी सहायता करे या उसकी बुराईको चुपचाप बरदाश्त करते जाय। बल्कि इसके प्रतिकूल अहिंसाजनित प्रेम तो यही कहता है कि आपको पापीके साथ सहयोग नहीं करना चाहिये, उसके साथसे सम्बन्ध तोड़ देना चाहिये, यद्यपि इससे उसको हानि पहुँचे या किसी तरहका शारीरिक कष्ट हो। उदाहरणार्थ यदि मेरा पुत्र पापका जीवन व्यतीत करता है तो मैं उसकी सहायता नहीं करूँगा क्योंकि ऐसा करनेसे मैं भी उसके पापाचरणको बढ़ा रहा हूँ। यदि मुझे मेरे पुत्रसे सच्ची सहानुभूति है, असल प्रेम है तो मुझे यही उचित है कि मैं उसके साथसे हर तरहकी सहानुभूति हटा लूँ। उसके साथ तर्क कर लूँ यद्यपि ऐसा करनेसे उसकी जानपर आती है। पर इसकी मुझे कोई चिन्ता नहीं करनी चाहिये। और जब वह अपने इस पापाचरणके लिये पश्चात्ताप करता है, खेद प्रगट करता है तो उसे फिर अपनी छातीसे लगा लेना चाहिये। यह भी अहिंसाजनक प्रेमको परिभाषासे सिद्ध है। पर किसी तरहके बल प्रयोगसे दबाव डालकर मुझे अपने पुत्रको भी नहीं हटाना चाहिये। जहाँ तक मैं समझ सका हूँ 'फजूल खर्च बेटे' वाली कहानीसे यही शिक्षा निकलती है।

असहयोग निष्क्रिय नहीं है। इसमें कार्यदक्षता है। बल्कि इसकी कार्यदक्षता पशुबल या हिंसाके परिश्रमसे कहीं

कड़ो है। असहयोगके लिये निष्क्रिय प्रतिरोधका नाम देना भ्रमात्मक है। मैं जिस अभिप्रायमें असहयोग शब्दका प्रयोग करता हूँ उसमें इसको अहिंसात्मक होना, होगा अर्थात् न तो इसमें प्रतिहिंसाको स्थान है, न बदलेकी गुंजायश है, न मन-मेल करनेकी गुंजायश है और न घृणाकी गुंजायश है। इससे यही परिणाम निकलता है कि, जिस जेनरल डायरने निर्दोषोंकी हत्या की उसके साथ हाथ मिलाकर मैं भी उसी तरहका पाप कर रहा हूँ। पर मान लोजिये कि, वही जेनरल डायर कल बीमार पड़ा कराह रहा है और, मृत्युसे अन्तिम सप्राप्त कर रहा है और सेवा शुश्रूषा, करके मैंने उसे जिला, दिया। ऐसी अवस्थामें मैं असहयोगकी क्षमादान और प्रेमकी शक्तिको प्रगट कर रहा हूँ। पर इसके माने सहयोग नहीं है। इस शब्दके इस तरहके प्रयोगमें, मेरा सर नारायण चन्द्रवर्करसे मतभेद है। यदि कोई सरकार पापाचरणमें प्रवृत्त है और यदि मैं समझता हूँ कि उस सरकारके साथ सहयोग करनेसे मैं उसके पापाचरणसे इसको निवारण कर सकूँगा तब मैं एक नहीं हजार बार उसके साथ सहयोग करनेके लिये तैयार हूँ। पर यदि मैं देखता हूँ कि उसे, उस मार्गसे नहीं लौटा सकता बल्कि मेरे सहयोगसे उसके पापाचरणकी मात्रा बढ़ती जायगी तो मैं उसके साथ सहयोग नहीं कर सकता। इसी तरह यदि उसे पापमें प्रवृत्त देखकर भी मैंने उसकी उपाधि धारण की, या प्रदत्त

उपाधि रखी, उसकी किसी तरहसे सहायता की, उसके प्रदालतोंमें गया या उसके स्कूलमें अपने लड़कोंको भेजा, तो जो हाथ जालियावाला घागमें वेगुनाहोंके रक्तसे रङ्गे गये हैं उन हाथोंसे मोती जवाहिरका पुरस्कार भी मेरे लिये भीख मांगनेकी टोकरीसे घुरा है। जिस सरकारने हमारे स्रोत करोड़ मुसलमान भाइयोंके धार्मिक भावों पर भीषण आघात किया है उसके मुहसे मोठे मोठे शब्दोंके सुननेसे तो अच्छा बंदी होगा कि उसके हाथों मुझे कडीसे कडी सजा मिले।

इसी प्रकार गीताका जो अभिप्राय हम लेते हैं वह सर नारायणके अर्थसे एकदम भिन्न प्रतीत होता है। मैं इस बातको नहीं स्वीकार करता कि गीतामें कहाँ भी यह उपदेश दिया गया है कि अच्छे कामको सफल या चरितार्थ करनेके लिये मनुष्यका रक्तपात भी करना चाहिये। गीतामें प्रधान वर्णन हमारी अन्तरात्माकी पाप और पुण्य वृत्तियोंके शुद्धका है। महापुरुष श्रीकृष्णचन्द्रने इसके साथ ऐतिहासिक घटनाको जोड़कर केवल यह दिखलानेका प्रयत्न किया है कि कर्त्तव्य पालनमें मनुष्यको अपने प्राणोत्सुककी परवा नहीं करनी चाहिये। गीतामें इस बातकी प्रधान शिक्षा दी गई है कि मनुष्यकी परिणामकी परवा न करके अपना कर्त्तव्य कर्म करते रहना चाहिये, क्योंकि हम मनुष्य देहधारी हैं, इससे हमारी शक्ति परिमित है। इस परिमित शक्तिद्वारा हम अधिकसे अधिक अपने कामोंकी देखरेख तथा नियन्त्रण कर सकते हैं। गीतामें प्रकाश और

अन्धकारमय जीवन ( हिंसा और अहिंसा ) का विस्तृत विवरण दिया गया है और स्पष्ट पतलाया गया है कि इन दोनोंमें किसी प्रकारकी परस्पर समता नहीं है ।

“ जहातक मेरी वृद्धि जा सकती है मैंने निरूपण करके देखा है तो मुझे यही प्रतीत हुआ है कि ईसा राजनैतिक पुरुषोंमें सबसे प्रधान था । उसको नीति सदासे यही रही, “ जैसा को तैसा ” । उसने श्रैजनके साथ वही व्यवहार किया जो उसके योग्य था । उसने उससे कभी भी घृणा नहीं की पर साथ ही उसके पापाचारका कभी साथी भी नहीं बना । उस समयकी राजनीतिके अनुसार वह प्रजाका कल्याण करना चाहता था और उसकी सफलताके लिये वह प्रजाको इस बातकी शिक्षा देता फिरता था कि पुरोहितों और धर्माध्यक्षोंकी चिकनी चुपड़ी बातोंमें आकर धर्ममें मत पड़ जाओ । उस समय नागरिक जीवनके निर्माण और संगठनका अधिकार इन्हींके हाथमें था । इस समय शासन प्रणालीकी व्यवस्था इस प्रकार की गई है कि उसका असर हमारे जीवनके प्रत्येक अंगपर पड़ता है । इसके कारण हमारी स्थिति तक ढाँचा डोल रहती है । इसलिये यदि हम राष्ट्रका कल्याण करना चाहते हैं, तो धर्मके नामपर हमें सरकारकी कार्यवाइयोंमें भाग लेना चाहिये, और उनपर सदाचारिक प्रभाव डालकर उन्हें सदाचारिक नियमोंके अनुसार शासन करनेकेलिये मजबूर करना चाहिये । जेनरल डायर बुचडपनेका काम करके लोगोंके मन तथा आचरण पर असर

प्रभाव डालना चाहता था। पर जो लोग असहयोग प्रचारमें लगे हैं, जिन्होंने इस मन्त्रमें दीक्षा ली है वे आत्मत्याग, आत्मबलि, तथा आत्मपवित्रतासे सदाचारिक असर डालना चाहते हैं। मुझे यह पढ़कर विस्मय हुआ कि सर नारायणने जेनरल डायरकी हत्याकी बातोंकी तुलना असहयोगसे की है और दोनोंको समान रूप दिया है। मैंने उनके अभिप्रायको समझनेके लिये पूरी चेष्टा की, पर मुझे खेद है कि मैं उनके अभिप्रायको साफ साफ नहीं समझ सका।



## धर्माधिकारियोंका कर्तव्य

(अगस्त १६, १९२०)

प्राचीन भारतमें अच्छे शासनका प्रमाण था, राजाका आत्मबल तथा निर्भीक धर्माध्यक्षोंकी देखरेख। धर्माधिकारी प्रजाके प्रतिनिधि और संरक्षक होते थे जहां धर्माधिकारियों द्वारा शासनप्रणाली नियन्त्रित रही है। उस समयके धर्माधिकारियोंके निर्भीक और न्याययुक्त निर्णयसे वर्तमान सरकारकी नीतिकी तुलना करनी चाहिये। इस सरकारमें मर्यादाका (Préstiçe) भ्रमात्मक भाव इस प्रकार भर गया है कि वह पंजाबके

अत्याचारोंके सबन्धमें समस्त राष्ट्रकी भागोंको अपहेलना कर रही है।

३६० ईस्वीमें पूर्वोक्त साम्राज्योंका राजा थियोडोसस था। थेसिलोनिकासे उसे समाचार मिला कि वहाकी प्रजाने 'उसके किसी कर्मचारीको मार डाला है।' क्रोधसे वह अन्धा हो गया, उसने जाच करना भी निरर्थक समझा। एकदमसे आज्ञा दे बैठा कि इस कर्मचारीकी हत्याका बदला रक्तशतसे लिया जाय। उसके कर्मचारियोंने धोखा देकर प्रजाको तमाशामें घुलाया और वहा घिना किसी विचारके दोषी और निर्दोष सधकी हत्या कर डाली। इस नशस हत्याकाण्डका समाचार मिलनके विशप, अम्राजके कानोंतक पहुँचा। इससे उसे इतनी वेदना और कष्ट हुआ कि शोक तथा क्रोधके मारे उसने मठ छोड़ दिया और गाधमें जाकर रहने लगा और थियोडोससका मुह देखना नक नहीं चाहा। पर पीछे उसे विदित हुआ कि यदि मैं इन नरह चुप होकर बैठ रहे गा तो मुझे भी पाप पड़ेगा कि मैंने मौन धारणकर राजाके पापाचारमें सहायता की। इससे उसने उसके पान एक व्यक्तिगत पत्र लिखा और उसमें हत्याकी भीषणता तथा वर्चस्वताका पूरी तरहसे धर्षन किया। इससे सम्राटको पश्चात्ताप हुआ और सम्राटने निश्चय किया कि उसके प्रतिशोधके लिये जनताको चुपचाप हरजाना दे दिया जाय। पर जब विशप सम्राटसे मिला और सम्राटने बातचीतमें उससे अपनी इच्छा प्रगट की तो उसने स्पष्ट शब्दोंमें कह दिया कि पाप मापने

खुलो तौरपर किया है उसका प्रायश्चित्त इस तरहसे गुप्त हरजाना देनेसे नहीं हो सकता और न इससे ईश्वरकी ही शान्ति मिल सकती है। अन्तमें थियोडोससने बिशपको उन कड़ी शर्तोंकी स्वीकार की ओर उसने राजपदके समीप बिह उतार दिये तथा अफसोसके साथ अपने पापोंके लिये प्रार्थना मांगी। इस घटनाका उल्लेख करके प्रसिद्ध इतिहासवेत्ता गिवनने ठीक ही लिखा है—“इस घटनासे राजाओंको शिक्षा लेनी चाहिये कि यद्यपि मनुष्यकी शक्तिके ऊपर उनका अधिकार है तद्यपि ईश्वर उनके कामोंकी देखरेख करता है। इसलिये राजाओंको धर्मके मार्गका पूणतया अनुसरण करना चाहिये।”

इस घटनासे केवलमात्र राजाके कर्तव्यका निर्देश ही नहीं हो जाता बल्कि इससे यह भी प्रगट होता है कि साहसी प्रजा राजाके क्रूर अत्याचारोंका विरोध किस प्रकार कर सकती है। बिशप अम्बोजने थियोडोससको धर्म मन्दिरमें तबतक आनेकी आज्ञा नहीं दी जबतक अपने पापोंके लिये वह प्रायश्चित्त न कर ले। इस तरहके अनेक उदाहरण यूरोपीय इतिहासमें पड़े हैं जिनसे प्रगट होता है कि अवसर पडने पर ईसाईयाने भी न्याय करानेके लिये राजाके साथ किस तरह असहयोग किया था।

यदि सरकार अत्याचार करती हो जाती है तो प्रजाका कर्तव्य स्पष्ट है, चाहे वह हिन्दू हो, मुसलमान हो या ईसाई हो। मित्र मित्र देशोंमें, मित्र मित्र अवस्थाओंमें  
इस कर्तव्यको मित्र मित्र

तथा

भारतवर्षमें इस कर्तव्यका पालन उस जमानेमें अति कठिन था जब यह राजाओंका राज्य था। पर वर्तमान युगकी शासनप्रणाली-में यह इतना कठिन नहीं रह गया है। पर उन्नत आत्मा किसी भी अवस्थामें दबना नहीं जानती। जब उसने एक बार भी अपना कर्तव्य साफ देख लिया। महराजोंके इतिहासमें भी इसका एक प्रमाण मिलता है।

नारायणराव पेशवा मारा गया। लोगोंको शक हुआ कि इस पाप कर्ममें रघुनाथरावका हाथ है क्योंकि यही उसका एकमात्र चचा उसका उत्तराधिकारी था। पर रामशास्त्री आदि मन्त्रियोंने यह स्थिर किया कि जबतक रघुनाथरावके पक्षमें थोड़े भी प्रमाण मिलें उसके हकका प्रतिपादन करना उचित है। पर जब रामशास्त्रीको स्वयं रघुनाथराव द्वारा यह बात मालूम हुई कि उसने अपने भतीजेकी हत्यामें योगदान किया है तो उन्होंने रघुनाथरावसे स्पष्ट शब्दोंमें कह दिया —“न तो मैं तुम्हारी नौकरी चाहता हूँ और न मैं पूना शहरमें कदम रखूँगा जबतक शासनका भार- तुम्हारे हाथोंमें रहेगा।” -मिस्टर ग्राएट्र डफने लिखा है कि उसने अपना बचन अन्ततक निवाहा और शहर छोड़कर गावमें रहने लगा।

रामशास्त्रीके समान व्यक्ति हो, राजाको असम्यसे सम्य बना सकते हैं और अपने पदकी मर्यादाका पालन कर सकते हैं। -



## कुछ एतराजोंका उत्तर

( अगस्त १८, १९२० )

मद्रासका स्वदेशमित्रम् तामिलभाषाके दैनिकपत्रोंमें सबसे अधिक प्रभावशाली है। उसके पढ़नेवाले भी बहुत अधिक हैं। इसलिये उस पत्रमें जो बातें प्रकाशित होती हैं उनका सम्मान करना चाहिये। इस पत्रके सम्पादकने असहयोगके मार्गमें कुछ व्यवहारिक कठिनाइयाँ बतलाई हैं। इसलिये मैं अपनी योग्यताके अनुसार उन एतराजोंका उत्तर दूँगा।

सम्पादक महोदयने लिखा है कि मैंने असहयोग आन्दोलनके अन्तिम दो कार्यक्रमको छोड़ दिया है। न जाने यह सूचना उन्हें कहासे मिली। उनके सम्वन्धमें मैंने केवल इतना ही कहा था कि उनका लक्ष्य दूर है और आज भी मेरा वही मत है। मैं इस बातको स्वीकार करता हूँ कि इसके प्रत्येक कार्यक्रममें बाधा है। पर अन्तिम दो कार्यक्रम भीषण विघ्नबाधाओंसे परिवेष्टित हैं और उनमेंसे अन्तिम तो अतिशय कष्टकाकीर्ण हैं। पर प्रत्येक कार्यक्रम इसी हिसाबसे रखा गया है जिससे कमसे कम खतरा उठाना पड़े। अन्तिम दोनों कार्यक्रममें तबतक हाथ नहीं लगाया जायगा जबतक कमेटीके सदस्योंकी इस बातका पक्का विश्वास न हो जाय कि जनता उनके अधिकारमें इतना हो गई

है कि यदि सैनिक नौकरीसे स्तीफा दे दें या प्रजा मालगुजारी देना बन्द कर दे तो किसी तरहकी हिंसाकी प्रवृत्ति नहीं दिखलाई जायगी। मेरा यह पक्का विश्वास है कि जनताको हम लोग इसके लिये अवश्य तैयार कर सकते हैं। जिस दिन जनताको हम बातका विश्वास हो जायगा कि उद्धत सरकारका सिर नीचा करनेके लिये हिंसा सर्वथा अनावश्यक है और यह काम शान्तिमय अमहयोग द्वारा हो सफल हो सकता है उसी समयसे वे विरोध प्रगट करनेके लिये भी हिंसाका भाव नहीं प्रदर्शित करेंगे। संघ बात यह है कि अभी तक हम लोगोंने दृष्टिचिह्न होकर जनतासे काम नहीं लिया है और न तालीमकी शिक्षा दी है। यदि किसी दिन हमें स्वराज्यकी प्राप्ति करना है, यदि हमें स्वतन्त्र राष्ट्र होना है तो यह आवश्यक है कि हम लोग जनताको इसकी तालीम दें। मेरी समझमें वर्तमान समय बहुत ही उपयुक्त है। पंजाबके साथ जो अत्याचार किये गये हैं उन्हें प्रत्येक भारतवासी अपने ऊपर किये गये अत्याचारके बराबर समझता है। खिलाफतके साथ जो अन्याय किया गया है उसकी वेदना प्रत्येक मुसलमानके हृदयमें हो रही है। इसलिये इस बातकी आशा की जा सकती है कि यदि यत्न किया जाय तो जनता इस समय संगठित होकर चलनेके लिये तैयार है।

सम्पादकने लिखा है कि यदि जनताके साथ देनेका प्रश्न है तो जनता मालगुजारी न देनेके लिये सबसे पहले तैयार हो

सकती है। मैं भी इस बातको स्वीकार करता हूँ। पर जबतक जनता इस बातके लिये तैयार न हो जाय कि सम्पत्तिके विक्राने तथा नीलाम हो जानेपर भी वह हिसाके लिये तैयार न होगी तबतक यह हो नहीं सकता है। पर जबतक ये बातें नहीं हो जाती तबतक इस बातमें हाथमें लेना कठिन है।

-- मैं इस बातको भी स्वीकार करता हूँ कि यदि आज ही सैनिकों और सिपाहियोंको सरकारी नौकरीसे स्तीफा देनेके लिये कहा जाय और यदि वे आज नौकरीसे हट जायें तो- सङ्कट उपस्थित होनेकी सम्भावना है, क्योंकि जबतक डाकुओं, चोरों तथा बदमाशोंसे अपनी रक्षा करनेकी शक्ति न हो जाय तबतक हमें इन्हें हटाना भी नहीं उचित है। पर मेरा भी यही कहना है कि यदि हम आज पुलिस और सेनाको एक दमसे हटानेको तैयार हैं तो हमें अपनी रक्षाकी भी पूरी व्यवस्था कर लेनी होगी। यदि पुलिस और सैनिक लोग देशभक्तिमें आकर स्तीफा दें तो मुझे पूरी आशा है कि वे, राष्ट्रीय दलमें शामिल होकर भी वही काम कर सकते हैं। उस दशामें वे आजकलकी भाँति केवल नौकर बनकर काम नहीं करेंगे, पर वे उस समय राष्ट्रके जानमाल और स्वतन्त्रताके सच्चे रक्षक समझे जायेंगे और अपनी जिम्मेदारीको पूरी तरहसे निवाहेंगे। असहयोग आन्दोलनका उद्देश्य अपने आप सब बातोंको ठीक कर देनेके लिये ही हुआ है। यदि आज छात्रगण सरकारी स्कूलोंको छोड़ दें तो मुझे पूरी आशा है कि कल ही राष्ट्रीय स्कूलोंकी

काफ़ी सख्यामें स्थापना हो जायगी। यदि आज वकील लोग अदालतोंको त्यागकर बकालत करना छोड़ दें तो वे दूसरे ही दिन पचायती अदालतोंकी स्थापना कर लेंगे और इस प्रकार राष्ट्रके हाथमें अभियोगोपर विचार करने तथा अभियुक्तोंको बरगुद देनेका सहज और सुविधा जनक मार्ग मिल जायगा। मैं यहीं यह भी लिख देना चाहता हू कि, खिलाफत कमेटीने इन कठिनाइयोंको भला भाति समझ लिया है और प्रत्येक कठिनाईका सामना करनेके लिये उपयुक्त प्रयत्न करती जा रही है।

प्रयत्नक विभागकी नौकरियोंके त्यागमें किसी तरहकी बाधा उपस्थित होते नहीं दिखाई देती, क्योंकि जयतक कोई व्यक्ति अपने उल्लेख या अपने मित्रोंके द्वारा अपनी जीविकाका पूरा प्रयत्न न कर लेगा, तयतक वह नौकरीसे स्तीफा नहीं देगा।

लोगोंने स्कूलोंके बहिष्कारके मर्मको नहीं समझा है और एतराज किया-है। इसे मैं स्वीकार करता हू कि हमारे बालकोंकी शिक्षामें जो व्यय होता है वह हमारे ही जेबसे जाता है। पर जिनके द्वारा इस शिक्षाकी व्यवस्था की जा रही है उसमें यदि दोष आ गया है तो उसका फल हमें भी भोगना पड़ेगा। जिस समय छात्र स्कूलों और कालेजोंको छोड़ छोड़कर अलग हो जायगे, उस समय शिक्षक लोग विद्यालयोंमें रह कर क्या करेंगे। - पर थोड़ी देरके लिये

मान लीजिये कि वे स्तीफा नहीं देते तो क्या मर्यादा और धर्मके मुकाबिले रुपयेकी अधिक प्रतिष्ठा है।

कौंसिलोंके वहिष्कारके सम्बन्धमें लोग कहते हैं कि यदि असहयोगी उसे छोड़ भी दे तो भी नरमदलवाले तो उसमें जायगे ही और इस तरह कौंसिलोंका काम नहीं रुक सकता। पर इसकी मुझे कोई परवा नहीं है। मुझे केवलमात्र चिन्ता इस बातकी है कि असहयोगी उसमें न जायें, क्योंकि आप स्वयं सहयोग करके दूसरेको असहयोग करनेके लिये कैसे कह सकते हैं। आप कौंसिलोंमें बैठकर उसके चपरासीको स्तीफा देनेके लिये कैसे कहेंगे ?

## एक सलाह

( दिसम्बर, १, १९२० )

मुझे निम्न लिखित गुमनाम सलाह मिली है,—  
 “महात्मा,  
 एक रमणीकी सलाह सुनिये। उसे आप रद्द कर दीजिये, पर रद्द करनेके पहले उम्र पर खूब विचार कर लीजिये, ज्ञान तथा प्रबोधके लिये सर्वज्ञ परमेश्वरसे विनय कीजिये। एक ओर ध्यान लगाना बल पैदा करता है, पर हर जगह बाटना निर्वलता है। अपने असहयोगको केवल तीन बातोंमें रखिये—

अर्थात् विदेशी चोजों, पुलिसकी नौकरो तथा सेनामें । इसीसे आप भीतरकी सब फूटोंको दूर कर अपने उद्देश्यको सबल कर सकेंगे जिससे स्वराज्यकी शीघ्र प्राप्ति हो सकेगी । अपने उद्योगको विशेष कर, पूर्ण रूपसे 'नहीं, सीमान्त प्रदेशोंकी जातियोंमें फैलाइये—सिक्खों, पञ्जाबियों, डोंगरों, और गोरखोंमें । इतिहासके शिक्षानुसार गुप्त समितियों द्वारा काम कीजिये, डंका पीट कर नहीं । हडताल कीजिये, पर पहले धमकी मत दीजिये, हडताल कीजिये तो मूलमें, शाखाओं पर नहीं । परमात्मा आपके कार्यको तुरन्त सिद्ध कर हमारे उद्देश्यको शीघ्र सफल करे । श्रीमती एफ०" ।

चिट्ठीमें तारीख नहीं है । यह पेसी लिखी है कि खीकी हो ही नहीं सकती । कारण भारतकी स्त्रियाँ इस चिट्ठीकी खोसे कहीं अधिकतर चौर हैं । चिट्ठीके लेखकने परमात्माकी चर्चा की है पर ब्रिटिश सङ्गोनका भय उसे बना है और इसलिये वह सिक्खों तथा गोरखोंके हथियारोंका उपयोग चाहता है । उसने असहयोगको अच्छी तरह समझा नहीं है । अपने भयकी अवस्थामें वह यह नहीं देखता कि ब्रिटिश पाशचिक बलके बदले दूसरा पाशचिक बल आनेसे भारतकी घुराइयोंकी वास्तविक औपधि नहीं हो सकती । यदि लोहेसे भारतके भाग्यका निर्णय होनेवाला है तो यह सिक्ख, गोरखोंका नहीं होना चाहिये, बल्कि समस्त भारतका । यह एक पेसी महत्वकी शिक्षा है जो यूरोपसे

## एक संशय

( सितम्बर २५, १९२० )

जिस समय मैं चम्पारनमें काम कर रहा था मेरे साथ बाबू जनकधारी प्रसाद भी काम कर रहे थे। उन्होंने बड़े ही उत्साह और तत्परतासे मेरी सहायता की थी। उन्होंने मेरे पास लम्बा चौड़ा पत्र लिखा है। उस पत्रमें उन्होंने दिखलाया है कि भारतवर्षके सामने इस समय बड़े ही महत्वका विषय आ पड़ा है और उस मिशनको उसे पूरा करना है। इस मिशनकी पूर्ति यदि वह किसी उपायसे कर सकता है तो, वह एक मात्र असहयोग है। साथ ही उन्होंने कई आशंकायें भी प्रगट की हैं जिनका वह खुला उत्तर चाहते हैं। उनका पत्र इतना बड़ा है कि उसे उद्धृत नहीं कर सकता। इसलिये मैं उसे रोक रहा हूं पर मैं उनकी आशंकाओंका उत्तर देना उचित समझता हूँ। उनके पत्रोंको मैं ज्योंका त्यों उद्धृत कर देता हूँ—

( १ ) क्या असहयोग, आन्दोलनसे अंग्रेज और भारतीयोंके बीचमें घृणाका भाव नहीं उत्पन्न हो रहा है। क्या यह निखिल प्रेम और भ्रातृत्वके आधार पर है ?

( २ ) क्या शैतानी, राक्षसी आदि शब्दोंके प्रयोगसे विराट-राना भाव नहीं निकल जाता और घृणाका भाव उदय हो जाता है ?

( ३ ) क्या असहयोग आन्दोलन कमणा और वचसा पूर्णत शान्तिमय और अहिंसात्मक नहीं होना चाहिये ?

( ४ ) क्या यह आन्दोलन हाथसे बाहर नहीं हो जायगा और हिंसा हो जायगी ?

उसी तरह कमला में उत्तर भी दे देता हू —

( १ ) इस आन्दोलनसे जातिगत विद्वेष नहीं उठ रहा है । मैंने पहले ही कह दिया है कि इसमें घुराईयोंका उल्लेख पूर्ण नियन्त्रणके साथ किया जाता है । आप केवल उपेक्षा करने ही घुराईको नहीं दूर कर सकते । मैं निखिल भ्रातृभावकी स्थापना करना चाहता हू । इसी लिये मैंने इस असहयोग आन्दोलनको उठाया है ताकि अपनेको पवित्र करने भारतवर्ष संसारको वर्तमान दशामें सुधार और परिवर्तन लाये ।

( २ ) “शैतानी और ‘राक्षसी’” शब्द अवश्य कड़े हैं पर उपयुक्त हैं । सरकारको वर्तमान दशके ये सच्चे द्योतक हैं । साथ ही उनका प्रयोग तो किसी व्यक्ति विशेषके लिये किया नहीं जाता । उनका प्रयोग तो ब्रिटिश शासन प्रणालीके लिये किया जाता है । यदि हम लोग पाप और घुराईसे दूर रहना चाहते हैं तो हमें उनसे अवश्य ही परहेज करना चाहिये । पर असहयोग द्वारा हम लोग घुराई और घुराईमें करनेवालेमें अन्तर निश्चित कर लेते हैं । यदि मैं अपने भाईकी किसी कार्यवाहीको शैतानी कहू तो इसके माने यह नहीं है कि मैं अपने उस भाईसे घृणा करता हू । असहयोग हमें सिखलाता है कि यदि हमारा



कोई भाई घुरा काम भी करता है तो हमें उससे प्रेम करना चाहिये पर इससे यह तात्पर्य नहीं निकलता कि हम लोग उसके घुरे आचरणकी भी अवज्ञा करें और उनपर ध्यान न दें।

( ३ ) असहयोग आन्दोलन पूर्णतः अहिंसात्मक है और उसी आधार पर चलाया जा रहा है। यह बात मैं माननेको तैयार हूँ कि प्रत्येक असहयोगीने अभी तक इसके ममको पूर्णतया नहीं समझा है। पर इससे यही प्रगट होता है कि हम लोगोंके अन्तर्गत घुराई और दुर्लता है। इस आन्दोलनमें जोश अवश्य है और यह जोश अन्त समय तक रहेगा। जिस मनुष्यमें जोश नहीं है उसे मनुष्य नहीं कहना चाहिये क्योंकि उसमें किसी तरहकी भावना नहीं उठ सकती।

( ४ ) इस बातको भी मैं स्वीकार करता हूँ कि इस आन्दोलनमें रक्तपात और हिंसा होनेकी संभावना है। पर केवल इस तरहकी आशकाके आधार पर तो अहिंसात्मक असहयोगका त्याग नहीं किया जा सकता। यदि इस तरह डरकर रहना है तो हमें स्वतन्त्रताकी कभी चर्चा नहीं करना चाहिये क्योंकि उसमें भा इस तरहकी घुराईयां भरी हैं।



## डाहका मन्त्र



( विसम्बर २६, १९२० )

इण्डियन इण्टरप्रेटर पत्रके सम्पादकको असहयोगमें घुराई ही घुराई देखनेमें आती है। यह सदा ( प्रत्येक अङ्कमें ) उसके विरोधमें कुछ न कुछ लिखता हो है। मेरी यह इच्छा है कि पत्रोंके सम्पादक सार्वजनिक विषयों पर मत प्रगट करनेके पहले उन्हें अच्छी तरहसे समझ लिया करें। इण्डियन इण्टरप्रेटर ईसाई धर्मका पत्र है। इसलिये साधारणतः यह आशा की जा सकती है कि जो पत्र इस तरह धार्मिक रूप धारण करके चलता है उसने तो धर्म सम्बन्धी प्रश्नोंपर पूर्ण विवेचन कर लिया होगा। एक लेखमें इस पत्रने लिखा है,—“भारतवर्ष सर्वव्यापी घृणाके द्वारा एकता नहीं स्थापित कर सकता। इस आन्दोलनका, समीक्षा परीक्षा करनेसे विदित होता है कि आदर्शवादी मिस्टर गांधीने यही तरीका छुट्टियाया है” मिस्टर स्टोक्सको हम निरपेक्ष निरीक्षक ही कह सकते हैं। उन्होंने इस आन्दोलनकी गतिकी परीक्षा की है। उनका कहना है कि इसमें घृणाके भाव नहीं हैं। मैंने भी बार बार इस बातपर जोर दिया है पर यदि किसीके हृदयमें, पक्षपातने अपना दूध आसन जमा लिया है तो उसका निकलना जरा कठिन है।

और इस वर्तमान समयमें समाचार पत्रके सम्पादक जिस जल्दी-वाजीसे आगे बढ़नेकी और किसी निर्दिष्ट परिणाम पर पहुँचनेकी चेष्टा करते हैं उसमें वे लोग अनजानमें पक्षपातसे भर जाते हैं और बिना उस बातको अच्छी तरहसे समझे ही अथवा पर्याप्त प्रमाण प्राप्त किये बिना ही कुछ न कुछ परिणाम निकाल लेते हैं।

समान सङ्कट—हिन्दू और मुसलमानोंको इस एकताकी जड़ समान सङ्कट है अर्थात् दोनोंको एकही बातको आशका है और वही दोनोंको एकताके सूत्रमें बाध रही है। मैं भली-भाँति जानता हूँ कि सङ्कटके अतिरिक्त आत्माको पवित्र करनेवाला दूसरा उत्तम मन्त्र नहीं है। सङ्कटमें अजनबी भी मिन बन जाते हैं। और हम लोग तो अजनबी नहीं हैं, एक ही भूमिपर उत्पन्न हैं एकही तरहके जलवायुमें पले हैं और एकही वसुन्धराका अन्न खाते हैं।

इण्डियन इण्टरप्रेटरने निम्नलिखित प्रश्न किया है —“क्या मिस्टर गान्धी बिना किसी सङ्कोच और विचारके यह निश्चय रूपसे कह सकते हैं कि भारतमें ब्रिटिश शासन भार स्वरूप है और बुराईयोंसे भरा है और भारतवासियोंको यह बात भली-भाँति समझा देनी चाहिये? उनकी समझमें इसमें इतनी अधिक बुराई आ गई है कि इसके उपकारोंकी उन अपकारोंके सामने कोई गणना नहीं हो सकती। क्योंकि असहयोग आन्दोलनकी सार्थकता इसी आधारपर सिद्ध की

जा सकते हैं।<sup>१०</sup> मेरा उत्तर जोरदार शब्दोंमें है और मैं उनके प्रश्नोंको स्वीकार करता हूँ। जबतक मुझे यह विश्वास था कि सब मिलानकर मिलजुमिला ब्रिटिश सरकारके उपकार अकारोंसे अधिक हो जाते हैं तबतक मैं उसके साथ सम्बन्ध रख सका क्योंकि कितनी पैसे बुराईयाँ हैं जिन्हें मैं अस्थायी समझता था। और उस सम्बन्धके लिये मुझे किसी तरहका खेद या पश्चात्ताप भी नहीं है। पर जब मेरी आँख खुल गई और मैंने ब्रिटिश साम्राज्यका असली रूप देखा तब उसके साथ सम्बन्ध बनाये रखना मैंने पाप समझा और जबतक वह अपनी घुरी चेष्टायें नहीं छोड़ता मैं उसका साथ नहीं दे सकता। मुझे इसकी मार्मिक वेदना रहती है और मैं अतिशय प्रसन्न हूँगा जिस दिन हमें कोई यह बात बतला देगा कि मैं भूला था और मेरा यह वर्तमान भाव उसी भूलके कारणसे है। लगातार रूपोंका निचोड़, पञ्चायको दानेकी खेष्टा, मुसलमानोंके साथ विश्वासघात ये तीनों बातें, मेरी समझमें तीन तरहके डाँके हैं जो भारतपर डाले गये हैं। इन बातोंको देखकर ब्रिटिश शासनके लाभको मैं शाप समझना हूँ। यदि ब्रिटिश राज्यने शान्तिके व्याजसे हम लोगोंपर अपना शासन न चलाया होता तो आज अन्य राष्ट्रोंकी भाँति हम लोग भी बहादुर और साहसी तो होते। वर्तमान अवस्थाकी भाँति लाचार और पंगु तो न होते। हमारीजे दुर्दशा की गई है, हम लोग जिस नीची श्रेणीपर गिरा दिये गये हैं उसके

अनुसार रेल और तारोंके लाभ किसी गणनाके नहीं हैं और कोई भी विचारवान पुरुष, जिसे अपनी मान मर्यादाका जराभी ख्याल है, इस तरहकी बातोंको कभी भी नहीं स्वीकार करेगा। शिक्षाके जो फायदे बतलाये जाते थे वे तो अब प्रत्यक्षमें हमारी स्वतन्त्रताके मार्गमें उन्नतिके बाधक हो रहे हैं। बात यह है कि असहयोग अहिंसात्मक होनेके कारण धार्मिक और पवित्र करनेवाला हो गया है। उसके कारण राष्ट्रकी शक्ति दिन प्रतिदिन बढ़ रही है। यह राष्ट्रकी घुराइयों और कम-जोरियोंको घतला रहा है और उन्हें दूर करनेका उपाय भी घतलाता जा रहा है। यह आन्दोलन आत्म विश्वासपर बहुत कुछ निर्भर करता है। मत परिवर्तन तथा शक्ति उत्पादनके लिये यह सबसे बलिष्ठ अस्त्र है। इस आन्दोलनमें भाग लेने वाला व्यक्ति जानबूझकर सड़कमें पड़ता है अर्थात् उसे मेल लेता है इसलिये इसमें आकर कोई ज्यादाती करही नहीं सकता और किसी बातके लिये अधीर हो ही नहीं सकता। एक राष्ट्रमें सहनशीलता जितनी अधिक होगी स्वतन्त्रताकी तरफ वह उतनी ही तेजीसे बढ़ सकेगा। चूँकि असहयोगी पहलेही घुराईसे दूर रहनेकी प्रतिज्ञा करता है इससे वह किसीभी प्रकारसे उसे स्वीकार नहीं कर सकता और न उसमें भाग ले सकता है।

फौजीसे एक आवाज—एक पत्र, जिसे अन्यत्र प्रकाशित किया गया है इस आन्दोलनका पूर्णतः समर्थन करता है। इस

सम्पादनाताने उन कारणोंका भली भाँति विमर्श करवाया है जिनकी वजहसे हमारे देशवासी अधिक संख्यामें फीजीसे लौट आये हैं और लौट रहे हैं। फीजीमें भारतीय महिलाओंपर भी मुकदमा चालाया जाता था और उन्हें भी जेलकी सजा दी जाती थी। यदि खो कोई अपराध करे तो उसे दण्ड न देनेका कोई कारण नहीं है। पर जो कुछ समाचार प्रकाशित हुए हैं उनसे यही प्रगट होता है कि फीजीमें भी विचारकी व्यवस्था पञ्जाबके मार्शल लाके विचारकी व्यवस्थासे एकदम मिलती जुलती थी। अर्थात् वहाँके निवासी कुछ आजाद हो जानेके निमित्त आन्दोलन उठा रहे थे इसलिये इन दमनके द्वारा उन्हें सदाके लिये दबा देनेकी चेष्टा की गई थी। मुझे एकदम आशा नहीं है कि कांग्रेस डेपुटेशन भेजकर हमलोग फीजीमें सत्रस्त अपने देशी भाईयोका कुछ भी लाभ कर सकेंगे। फीजी सरकारमें मेरा लेशमात्र भी विश्वास नहीं है। जाव आदि करनेमें वह डेपुटेशनको किसी तरहकी सहायता नहीं देगी। यह भी संभव है कि भारत सरकार ही इस डेपुटेशनको भारतसे आगे न उठने दे। मेरी मर्मन्धमें फीजीकी घटनायें भी असहयोग आन्दोलनकी शीघ्रताके लिये प्रेरित कर रही हैं। जो लोग फीजीसे लौटकर भारत आते हैं उनकी देखभालकी तो हमें फिकर रखनी चाहिये। उन्हें नि सहाय नहीं छोड़ देना चाहिये कि उन्हें निराशा हो जाय और इस तरह लाचार होकर वे फिर लौट पड़ें। मुझे यह जानकर अतिशय प्रसन्नता हुई है कि जो लोग लौटकर आये हैं उनकी देखरेख

मिस्टर ए. वी. स्ट्रकर कर रहे हैं जो अभी पुरीसे सहायताका काम समाप्त करके लौटे हैं और स्वयं मिस्टर अण्डरूज श्रीयुत बनारसी दास चतुर्वेदीको लेकर उनका निरीक्षण कर रहे हैं।



## मेरे लिये एक कदम काफी है



( दिसम्बर २६, १९२० )

मिस्टर स्टोक्स ईसाई हैं। वह परमात्माके प्रकाशके सहारे चलना चाहते हैं। उन्होंने भारतवर्षको अपना घर बना लिया है। आपने कोटागिरिमें अपना निवासस्थान बनाया है और एकान्तमें रहकर पढ़ाई जातियोंके उद्धारमें ही वे अपनी सारी-शक्ति लगा रहे हैं। वहींसे निरपेक्ष होकर वे असहयोगको गति भी दे रहे हैं। उन्होंने कलकत्ताके मर्चेंट तथा अन्य पत्रोंमें असहयोगपर तीन लेख लिखे हैं। जिस समय मैं बङ्गालमें दौरा कर रहा था मैंने इन लेखोंको पढ़ा था। मिस्टर स्टोक्स असहयोग आन्दोलनके पक्षमें हैं पर पूर्ण स्वाधीनताके परिणामको सोचकर वे डर जाते हैं अर्थात् उन्हें इस बातकी आशंका है कि यदि ब्रिटिश भारतको एकदमसे छोड़कर चले जायगे तो यहाँ अनेक तरहके उपद्रव उठ खड़े होंगे। उन्हें भय लगता है कि भारतपर

तुरन्त ही विदेशियोंके आक्रमण होने लगेंगे, जैसे उत्तर पश्चिमसे अफगान और पहाड़ी मुखे भारतपर एक साथ ही टूट पड़ेंगे। पर कार्डिनल न्यूमनके शब्दोंमें मैं उस भविष्यकी घातकी चिन्ता नहीं करता। मेरे लिये तो एक कदम आगे बढ़ना ही काफी है। यह आन्दोलन पूर्णतः धार्मिक है। जो लोग ईश्वरमें विश्वास करते हैं और इसलिये उससे डरते हैं, उनका धर्म है कि परिणामकी चिन्ता किये बिना ही वे घुराई और पापसे दूर हो जाय। उन्हें इतना विश्वास तो अवश्य होगा कि अच्छे कामका परिणाम सदा अच्छा होता है। यहो गीतामें लिखित “कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन” को सिद्धान्त है। ईश्वर नहीं चाहता कि कोई मनुष्य भविष्यकी चिन्ता करे। उस मनुष्यको सदा सत्यका अनुसरण करना चाहिये यद्यपि कभी कभी इससे जीवन सकटमय हो जाय। वह मनुष्य जानता है और समझता है कि सद् जीवनमें प्राण त्याग देना उचित है पर राक्षसी जीवन यापन करके जीवित रहना ठीक नहीं। इसलिये जिसके हृदयमें यह पक्का विश्वास हो गया है कि यह सरकार राक्षसी हो गई है उसके लिये इस सरकारसे सवध छोड़ देनेके अतिरिक्त और कोई उपाय ही नहीं रह गया है।

अब हमें इस बात पर विचार करना चाहिये कि यदि आज ब्रिटिश लोग भारतको एकदमसे छोड़कर चले जायें तो भारतके हकमें घुरीसे घुरी क्या बातें हो सकती हैं। मान लीजिये कि ब्रिटनके सन्ध छोड़ते ही एक तरफने पठान और दूसरी तरफने



मिस्टर ए बी टकर कर रहे हैं जो अभी पुरीसे सहायताका काम समाप्त करके लौटे हैं और स्वयं मिस्टर अण्डरूज श्रीयुत बनारसी दास चतुर्वेदोको लेकर उनका निरीक्षण कर रहे हैं।

—\* ○ \*—

## मेरे लिये एक कदम काफी है

—○ \* ○—

( दिसम्बर २६, १९२० )

मिस्टर स्टोक्स ईसाई हैं। वह परमात्माके प्रकाशके सहारे चलना चाहते हैं। उन्होंने भारतवर्षको अपना घर बना लिया है। आपने कोटागिरिमें अपना निवासस्थान बनाया है और एकान्तमें रहकर पढ़ाडो जातियोंके उद्धारमें ही वे अपनी सारी-शक्ति लगा रहे हैं। वहींसे निरपेक्ष होकर वे असहयोगको गति भी देख रहे हैं। उन्होंने कलकत्ताके सर्वेण्ट तथा अन्य पत्रोंमें असहयोगपर तीन लेख लिखे हैं। जिस समय मैं बङ्गालमें दौरा कर रहा था मैंने इन लेखोंको पढ़ा था। मिस्टर स्टोक्स असहयोग आन्दोलनके पक्षमें हैं पर पूर्ण स्वाधीनताके परिणामको सोचकर वे डर जाते हैं अर्थात् उन्हें इस बातकी आशका है कि यदि ब्रिटिश भारतको एकदमसे छोड़कर चले जायगे तो यहा अनेक तरहके उपद्रव उठ खड़े होंगे। उन्हें भय लगता है कि भारतपर

तुरन्त ही विदेशियोंके आक्रमण होने लगेंगे, जैसे उत्तर पश्चिमसे अफगान और पहाड़ी गुर्खे भारतपर एक साथ ही दृष्ट पड़ेंगे। पर कार्डिनल न्यूमनके शब्दोंमें मैं उस भविष्यकी बातकी चिन्ता नहीं करता। मेरे लिये तो एक कदम आगे बढ़ना ही काफी है। यह आन्दोलन पूर्णतः धार्मिक है। जो लोग ईश्वरमें विश्वास करते हैं और इसलिये उससे डरते हैं, उनका धर्म है कि परिणामकी चिन्ता किये बिना ही वे दुराई और पापसे दूर हो जाय। उन्हें इतना विश्वास तो अग्रश्य होगा कि अच्छे कामका परिणाम सदा अच्छा होता है। यहो गीतामें लिखित “कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन” का सिद्धान्त है। ईश्वर नहीं चाहता कि कोई मनुष्य भविष्यकी चिन्ता करे। उस मनुष्यको सदा सत्यका अनुसरण करना चाहिये यद्यपि कभी कभी इससे जीवन सकटमय हो जाय। वह मनुष्य जानता है और समझता है कि सदा जीवनमें प्राण त्याग देना उचित है पर राक्षसी जीवन यापन करके जीवित रहना ठीक नहीं। इसलिये जिसके हृदयमें यह पड़ा विश्वास हो गया है कि यह सरकार राक्षसी हो गई है उसके लिये इस सरकारसे सवध छोड़ देनेके अतिरिक्त और कोई उपाय ही नहीं रह गया है।

अब हमें इस बात पर विचार करना चाहिये कि यदि आज ब्रिटिश लोग भारतको एकदमसे छोड़कर चले जायें तो भारतके हकमें घुरीने घुरी फया बातें हो सकती हैं। मान लीजिये कि ब्रिटनके सन्ध्या छाड़ते ही एक तरफने पठान और दूसरी तरफने

मिस्टर ए. बी. टकर कर रहे हैं जो अभी पुरीसे सहायताका काम समाप्त करके लौटे हैं और स्वयं मिस्टर अण्डरूज श्रीयुत बनारसी दास चतुर्वेदोको लेकर उनका निरीक्षण कर रहे हैं।



## मेरे लिये एक कदम काफी है



( दिसम्बर २६, १९२० )

मिस्टर स्टोक्स ईसाई हैं। वह परमात्माके प्रकाशके सहारे चलना चाहते हैं। उन्होंने भारतवर्षको अपना घर बना लिया है। आपने कोटागिरिमें अपना निवासस्थान बनाया है और एकान्तमें रहकर पहाड़ी जातियोंके उद्धारमें ही वे अपनी सारी-शक्ति लगा रहे हैं। वहीसे निरपेक्ष होकर वे असहयोगको गति भी दे रहे हैं। उन्होंने कलकत्ताके सर्वेष्ट तथा अन्य पत्रोंमें असहयोगपर तीन लेख लिखे हैं। जिस समय मैं बङ्गालमें दौरा कर रहा था मैंने इन लेखोंको पढ़ा था। मिस्टर स्टोक्स असहयोग आन्दोलनके पक्षमें हैं पर पूर्ण स्वाधीनताके परिणाम को सोचकर वे डर जाते हैं अर्थात् उन्हें इस बातकी आशंका है कि यदि ब्रिटिश भारतको एकदमसे छोड़कर चले जायेंगे तो यहा अनेक तरहके उपद्रव उठ खड़े होंगे। उन्हें भय लगता है कि भारतपर

तुरन्त ही विदेशियोंके आक्रमण होने लगेंगे, जैसे उत्तर पश्चिमसे अफगान और पहाड़ी गुर्खे भारतपर एक साथ ही टूट पड़ेंगे। पर कार्डिनल न्यूमनके शब्दोंमें मैं उस भविष्यकी बातकी चिन्ता नहीं करता। मेरे लिये तो एक कदम आगे बढ़ना ही काफी है। यह आन्दोलन पूर्णतः धार्मिक है। जो लोग ईश्वरमें विश्वास करते हैं और इसलिये उससे डरते हैं, उनका धर्म है कि परिणामकी चिन्ता किये बिना ही वे बुराई और पापसे दूर हो जाय। उन्हें इतना विश्वास तो अवश्य होगा कि अच्छे कामका परिणाम सदा अच्छा होता है। यही गीतामें लिखित “कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन” का सिद्धान्त है। ईश्वर नहीं चाहता कि कोई मनुष्य भविष्यकी चिन्ता करे। उस मनुष्यको सदा सत्यका अनुसरण करना चाहिये यद्यपि कभी कभी इससे जीवन सकष्टमय हो जाय। वह मनुष्य जानता है और समझता है कि सद् जीवनमें प्राण त्याग देना उचित है पर राक्षसी जीवन यापन करके जीवित रहना ठीक नहीं। इसलिये जिसके हृदयमें यह पक्का विश्वास हो गया है कि यह सरकार राक्षसी हो गई है उसके लिये इस सरकारसे सवध छोड़ देनेके अतिरिक्त और कोई उपाय ही नहीं रह गया है।

अब हमें इस बात पर विचार करना चाहिये कि यदि आज ब्रिटिश लोग भारतको एकदमसे छोड़कर चले जायें तो भारतके हकमें घुरीसे घुरी क्या बातें हो सकती हैं। मान लीजिये कि ब्रिटनके सबन्ध छोड़ते ही एक तरफसे पठान और दूसरी तरफसे

मिस्टर ए बी टकर कर रहे हैं जो अभी पुरीसे सहायताका काम समाप्त करके लौटे हैं और स्वयं मिस्टर अण्डरुज धीयुत बनारसी दास चतुर्वेदोको लेकर उनका निरीक्षण कर रहे हैं।

—\* ○ \*—

## मेरे लिये एक कदम काफी है

—○ \* ○—

( दिसम्बर २६, १९२० )

मिस्टर स्टोक्स ईसाई हैं। वह परमात्माके प्रकाशके सहारे चलना चाहते हैं। उन्होंने भारतवर्षको अपना घर बना लिया है। आपने कोटागिरिमें अपना निवासस्थान बनाया है और एकान्तमें रहकर पढ़ाड़ी जातियोंके उद्धारमें ही वे अपनी सारी-शक्ति लगा रहे हैं। वहीसे निरपेक्ष होकर वे असहयोगको गति भी देख रहे हैं। उन्होंने कलकत्ताके सर्वेष्ट तथा अन्य पत्रोंमें असहयोगपर तीन लेख लिखे हैं। जिस समय मैं चङ्गालमें दीरा कर रहा था मैंने इन लेखोंको पढ़ा था। मिस्टर स्टोक्स असहयोग आन्दोलनके पक्षमें हैं पर पूर्ण स्वाधीनताके परिणामको सोचकर वे डर जाते हैं अर्थात् उन्हें इस बातकी आशका है कि यदि ब्रिटिश भारतको एकदमसे छोड़कर चले जायेंगे तो यहा अनेक तरहके उपद्रव उठ खड़े होंगे। उन्हें भय लगता है कि भारतपर

भी तैयार नहीं हू कि अंग्रेज यों एकाएक छोड़कर चले जायेंगे ।

पर मैं अफगान और मुर्खोंको भी तो ऐसा नृशंस और हृदयहीन लुटेरा नहीं समझता जिनके ऊपर पवित्र करनेवाले साधनोंका प्रभाव न पड़ सकता हो । यदि भारतमें आत्मबलका राज्य हो गया तो इसका प्रभाव उसके पड़ोसियोंपर अवश्य पड़ेगा । भारत इन बलिष्ठ पर निर्धन जातियोंको अवस्था सुधारने का यत्न करेगा और यदि आवश्यकता प्रतीत हुई तो इनकी सहायता भी करेगा । पर यह सहायता किसी तरहके भयसे प्रेरित होकर नहीं होगी बल्कि विश्वास और पड़ोसियाना कर्तव्यका सूचक होगी । ब्रिटनके साथ ही साथ भारत जापानके साथ भी इसी समय निपट सकता था, यदि भारत किसी भी विदेशी घस्तुका, जिसे वह अपने घरमें तैयार कर सकता है, प्रयोग करना पाप समझता है तो इसके लिये जापान भारतवर्ष पर आक्रमण नहीं करेगा । भारतवर्षमें इतना पर्याप्त अन्न पैदा होता है कि वह अपना भरण पोषण अच्छी तरहसे कर सकता है, उसकी सन्तान अपनी आवश्यकता भर वस्त्र भी तैयार कर सकती है जिससे वह अपनी लज्जाका निवारण कर सके और सर्वोत्तम तथा गर्भीसे वह अपनेको बचा सके । विदेशी आक्रमणका भय उसी अवस्थामें उत्पन्न होता है जब हमारा उनके साथ इस तरहका व्यवहार रहे कि उनपर हमारी अधीनता प्रगट हो । इसलिये हमें आत्मनिर्भरता भी सीखनी चाहिये ।

गुप्तोंने हमला शुरू किया। तो इससे क्या होगा। यह निश्चय है कि हमलोग उनकी हिमाका सामना वर्तमान अवस्थासे अधिक योग्यतासे कर सकेंगे। मिस्टर स्टोक्स पशुपलसे बरी नहीं होना चाहते। अर्थात् पशुपलका त्याग उन्हें संभव नहीं प्रतीत होता। जिस समय नारा भारत एक संयुक्त राज्य हो जायगा उस समय राजपूत, मुसलमान तथा सिक्ख वीरोंकी शक्तिया किसी भी विदेशी लुटेरेको मार भगानेके लिये पर्याप्त होंगी। पर इससे भी किसी बुरी अवस्थाका अनुमान लीजिये। मान लीजिये कि बंगालकी छाडीसे जापान हमला करता है, पहाडकी ओरसे गुर्खोंका हमला होता है, और उत्तर पश्चिम मैदानसे पठान आक्रमण करते हैं। हमलोग उन्हें हराकर भगानेमें सफल नहीं होते। ऐसी अवस्थामें हम उनसे सुलह कर लेंगे और अवसर मिलते ही उन्हें मार भगावेंगे। मेरी समझमें तो इस हीन ओर दीन अवस्थासे जहा हम जान बूझकर पाप और अत्याचारके सामने खिंचे हुए हैं वह अवस्था कहीं अच्छी रहेगी।

पर मैं तो ऐसी किसी भी अवस्थाकी सम्भावना नहीं समझता। जैसा मिस्टर स्टोक्सका विश्वास है, यदि शान्तिमय अहिंसात्मक असहयोग द्वारा हमें सफलता मिली तो अंग्रेज चाहे चले जायें या रहें वे मित्रोंकी तरह पेश आवेंगे। मानव प्रकृतिकी उदारतापर मुझे पक्का भरोसा है चाहे वह अंग्रेज हो या अन्य कोई जाति। इसलिये मैं इस बातको माननेके लिये

कल्याण कर सकें। आपके कई लेखोंको पढ़कर मैंने देखा है कि आप अपने आन्दोलनका समर्थन इस आधार पर कर रहे हैं कि यदि हमारा सबसे प्यारा भाई, मित्र मा वन्धु भी बुराई करते दिखाई देता है और हर तरहसे सम्मानपर भी बाज नहीं आता तो उस समय हमारा एक मात्र यही धर्म है कि हम उसके साथ किसी तरहका सम्बन्ध नहीं रखें क्योंकि उसके साथ सम्बन्ध रखनेमें हमें भी उसके साथी और सहायक होनेका पाप लगेगा।

पर ईसाई और हिन्दू धर्मका एक प्रधान विधान आपकी इस धारणाके प्रतिकूल व्यवस्था देती है। दोनों धर्मोंमें अवतारकी व्यवस्था है। यद्यपि कुछ अशोंमें इन दोनोंमें मतभेद है पर दोनोंके अन्तर्हित भाग एक ही हैं कि जब ईश्वरने—जो पवित्रसे भी पवित्र है—पापाचारके कारण मनुष्यको यातनाओंमें जलते देखा, तब उसने अपनेको उनसे दूर नहीं रखा पर परम उद्धारताके साथ उनके बीचमें उतर पड़ा ताकि उनकी सहायताकर वह उन्हें पापसे बचावे और उनकी रक्षा करे। जीजस काइस्ट (ईसामसीह) ने जो परम-पवित्र और नाशसे रहित हैं—पापियोंके साथ काम करना अस्वीकार नहीं किया, बल्कि इसके प्रतिकूल बुराईसे घृणा करके तथा उसकी निन्दा करके भी—जिसे उन्होंने अपने समयके सत्रसे बड़े लोगोंमें देखा—उन्होंने बिना किसी विचारके साधारणसे साधारण मनुष्यका साथ दिया जिनमें फरोद थे, विदेशी शासकके घृणित मालगुजारी तहसीलने वाले थे, और विश्व उदनाम पापाचारी भी थे। उन्होंने



इसलिये चाहे हमारी अन्तिम सफलता हिंसा द्वारा हो या अहिंसा द्वारा, पर हमारा भविष्य इतना अन्धकारमय और सकटापन्न नहीं है जितना मिस्टर स्टोकन समझ रहे हैं। हमारी वर्तमान निरीह और हीन दशासे तो कोई भी अवस्था सुखद हो सकती है। इसलिये हमारे हाथमें सिवा इसके कोई चारा नहीं रह गया है कि हम दत्तचित्त होकर शान्तिमय अहिंसात्मक असहयोगका सहारा लें और उसीके कार्यक्रमको पूरी तरहसे चरितार्थ करें।

## ईसा और असहयोग

( जनवरी १६, १९२१ )

प्रिय गांधीजी, मिस्टर लायल यहा आये थे। उनसे विदित हुआ कि आप मेरा कुशल मंगल पूछ रहे थे। इसके लिये मैं आपका अतिशय कृतज्ञ हू। मैं आपकी कार्यवाहीका पर्यवेक्षण दत्तचित्त होकर कर रहा हू। पर मुझे अत्यन्त खेदके साथ लिखना पड़ता है कि मैं आपके असहयोग आन्दोलनके पक्षमें न हू और न हो सकता हू। मैं नित्यप्रति ईश्वरसे प्रार्थना करता हू कि वह आपको आपकी भूल शीघ्र सुझा दे और आपको तथा हम सबको उचित काममें लगावे जिससे हम लोग भारतवर्षका

मैं अच्छी तरह जानता हूँ कि उन्होंने जो कुछ लिखा है पक्के और दृढ़ विश्वासके कारण ही लिखा है। उन्होंने मुझे इस बातका श्रेय दिया है कि मैं पूर्ण विश्वासके आधारपर ही किसी काममें हाथ डालता हूँ और उगमें दृढ़चित्त रहता हूँ। इतने पर भी इन्माई तथा हिन्दू धर्मकी उन्होंने जो व्याख्या की है उसमें मुझमें और उनमें उतना ही अन्तर है जितना उत्तर और दक्षिण में हो सकता है। हिन्दू धर्मके बारेमें जितने अधिकारके साथ मैं लिख सकता हूँ वे नहीं लिख सकते। हिन्दू धर्मके अनुसार प्रत्येक व्यक्तिका यह धर्म है कि वह दुराचारीके साथ सहयोग करना छोड़ दे और उसके दुराचारमें भाग लेना या योग देना त्याग दे। प्रह्लादने अपने पितासे सहयोग इसीलिये त्यागा कि उसका पिता दुराचारमें प्रवृत्त था। सीताने रावणकी सेवायें स्वीकार न कीं, भरतने अपनी माता कैकेयीको फटकारा था और जिस राज्य सिंहासनको उसने अपने कपटाचारसे प्राप्त किया था उसे भरतने स्वीकार नहीं किया। बाइबिलकी नीतिके बारेमें मैं उतनी दृढ़तासे नहीं लिख सकता। पर उसे पढ़कर मेरी जो धारणा हुई वह हिन्दू धर्मके भावसे बिल्कुल मिलती जुलती निकली। जीजसने उन पापियोंका साथ न तो उनकी अधीनता स्वीकार कर दिया और न उनका संरक्षक होकर दिया। वह उनकी सेवा करनेके निमित्त उनसे मिला ताकि वह उन्हें सन्मार्गपर लावे और सच्चे ज्ञानका प्रचार उनमें करे। पर जिन लोगोंने उसको घातें न सुनीं, वहासे यह फौरन

पाण्डित्यपूर्ण कहावतों और निष्कटवर्ती उदाहरणों द्वारा उन्हें घुराईसे दूर करके सुपथपर लानेका उद्योग किया।

इससे मेरी यह धारणा है कि प्रत्येक विचारवान तथा देशभक्तका यह धर्म होना चाहिये कि वह इस "शैतानी और राक्षसी" सरकार—जैसा कि अकारण इसे बतलाया जा रहा है—के साथ हर तरहका सम्बन्ध जोड़ें और उसके साथ सम्बन्ध रखकर उसकी कार्यवाहीकी देखरेख करें तथा जहां उसमें दोष देखें वहां सुधार कर उसे पूर्ण बनानेकी चेष्टा करें। जिस तरह विगत वर्ष सत्याग्रह आन्दोलन जारी करनेका भूलको जानते ही आपने स्वीकार की तथा उसे छोड़ा उसी प्रकार मेरी हृदयसे प्रार्थना है कि ईश्वर शीघ्र ही आपकी आखें खोले जिससे आप अपनी इस भूलको देखें और असहयोगका त्यागकर सहयोगमें प्रवृत्त हों। इस पत्रका प्रयोग आप अपनी इच्छानुसार कर सकते हैं।

राजकोट

२०-११-२०

आपका हितचिन्तक

एस० गिलेस्पी

मैंने इस पत्रको ज्योंका त्यों प्रकाशित कर दिया है। इसके प्रकाशित करनेका मेरा एक अभिप्राय और है। इस पत्रसे विदित हो जायगा कि यद्यपि मैं लगातार ब्रिटिश सरकारकी निन्दा करनेमें अनवरत चेष्टा कर रहा हूँ फिर भी रेवरेण्ड गिलेस्पी सदृश अंग्रेजोंसे मेरी मैत्री अवतक चली आ रही है।

## रेवरेण्ड गिलेस्पीका उत्तर

( फरवरी २३, १९२१ )

प्रिय महात्माजी, फरवरी २२के यंग इण्डियाके पढनेसे प्रगट हुआ कि आपने मेरे पत्रको पढा और उसकी आलोचना भी की। आपने हम सम्बन्धमें जो कुछ लिखा है उससे मैं अधिकांश सहमत हूँ फिर भी एकाध बात ऐसी है जिनके विषयमें मैं अपनी स्थिति स्पष्ट कर देना चाहता हूँ। मुझे पूर्ण आशा है कि आप मेरी इस बातसे सहमत होंगे। प्रत्येक ईसाईके लिये केवलमात्र अनुकरणीय परम पिता ईसामसीह हैं। पर- उनकी आत्मा इतनी महान थी, वे इतने शुद्ध थे कि जब उन्होंने भली भाँति देख लिया कि फरासी तथा अन्य जातियाँ प्रेमके द्वारा वशमें नहीं की जा सकती तो उन्होंने उनका एकदमसे तिरस्कार किया पर हम लोग ऐसा नहीं कर सकते। पहले तो हम लोग नरदेहधारी हैं और दूसरे हम लोगोंमें भी उसी तरहकी दुर्बलतायें और कमजोरियाँ हैं जैसी हमारे अन्य भाइयोंमें हैं। इसलिये उनको अपने मतका न होने तथा सन्मार्गका अनुसरण न करते देखकर भी हम उन्हें सहसा छोड़ नहीं सकते। उनके अवगुणयुक्त व्यवहारोंसे घृणा करते हुए हमें उनके सुधारकी चेष्टा करनी चाहिये। जिस पुत्रने अपना जीवन पापाचार

चलता घना । जो लडका लज्जास्पद पापाचारमें अपना जीवन व्यतीत करता है मैं उस पुत्रका मुह तक नहीं देखना चाहता । प्रकाशमय असहयोगका तात्पर्य है प्रेमके कारण क्रोधसे अभिभूत होना । पर सेवाके निमित्त जो सहयोग किया जाता है, उसे मेरे मित्रने, घुराईके साथ किये गये सहयोगसे मिला दिया है अर्थात् दोनोंको एक कर दिया है और दोनोंका भेद नहीं प्रगट किया है । क्या ईसा मसीहने उन सूदखोरोंसे किसी तरहका उपहार स्वीकार किया होता, क्या अपने मित्रोंके लिये उन्होंने उनसे आर्थिक सहायता ली होती, क्या उन्होंने उन्हें आर्थिक सहायता दी होती जिससे वे अपनी हीन दशा और बढ़ाते ? क्या उन्होंने बनवानोंकी, फरासीजकी और सड़ूकीकी, उनकी कार्रवाइयोंके लिये जो निन्दा की थी वह केवलमात्र दिखाई आया ? पर मेरे मित्र रेचरेण्ड गिलेस्पीका कथन है कि मैंने अकारण इस सरकारको "राक्षसी और शैतानी" कहा है । यही हम लोगोंके मतभेदका घोर कारण है । जो सरकार चालबाज है, धोखेबाज है, विश्वासघाती है, और हत्यारी है यदि उसके लिये मैं "राक्षसी और शैतानी" से हलकी उपाधि दू तो इसमें सत्यकी हत्या करूंगा । इतना पाप करके भी जो सरकार उसके लिये एकके बाद दूसरा झूठ बोलती जाती है वह राक्षसी नहीं तो और क्या कही जायगी । मेरा दृढ़ विश्वास है कि इस प्रकार स्पष्ट शब्दोंमें उसकी घुराइयोंका दिग्दर्शन कराकर मैं उसकी भलाई कर रहा हूँ ।

## रेवरेण्ड गिलेस्पीका उत्तर

( फरवरी २३, १९२१ )

प्रिय महात्माजी, फरवरी १२के थग इण्डियाके पढनेसे प्रगट हुआ कि आपने मेरे पत्रको पढा और उसको आलोचना भी की। आपने इस सम्बन्धमें जो कुछ लिखा है उससे मैं अधिकाश सहमत हूँ फिर भी एकाग्र यार्तें ऐसी हैं जिनके विषयमें मैं अपनी स्थिति स्पष्ट कर देना चाहना हूँ। मुझे पूर्ण आशा है कि आप मेरी इस बातसे सहमत होंगे। प्रत्येक ईसाईके लिये केवलमात्र अनुकरणीय परम पिता ईसामसीह हैं। पर उनकी आत्मा इतनी महान थी, वे इतने शुद्ध थे कि जब उन्होंने भली भाँति देख लिया कि फरासी तथा अन्य जातियाँ प्रेमके द्वारा चरममें नहीं की जा सकती तो उन्होंने उनका एकदमसे तिरस्कार किया पर हम लोग ऐसा नहीं कर सकते। पहले तो हम लोग नरदेहधारी हैं और दूसरे हम लोगोंमें भी उसी तरहकी दुर्बलतायें और कमजोरियाँ हैं जैसी हमारे अन्य भाइयोंमें हैं। इसलिये उनको अपने मतका न होना तथा सन्मार्गका अनुसरण न करते देजकर भी हम उन्हें सहसा छोड़ नहीं सकते। उनके अवगुणयुक्त व्यवहारोंसे घृणा करते हुए हमें उनके सुधारकी चेष्टा करनी चाहिये। जिस पुत्रने अपना जीवन पापाचार और

चुराईमें बिताया है उसका मुँह देखना अवश्य पाप है फिर भी हमें उसके साथ सहयोग करना चाहिये। यह उसी तरहका सहयोग है जैसा उसे "फजूल खर्च पुत्र" और पिनाके सवन्धमें कहा गया है कि अपने लडकेकी फजूल खर्चीपर क्रुद्ध होकर भी जब वह सामने आता है तो प्रेमके वशो भूत होकर उसे छातीसे लगा लेता है। मेरा यही विश्वास है और यही कारण है कि मैं उस सरकारके साथ भी, असहयोगके स्थानपर सहयोग चाहता हूँ जो सरकार धोखेबाजी, हत्या तथा क्रूरताके लिये घोर अपराधी है।

इसी प्रसंगमें मैं यह बात भी कह देना चाहता हूँ कि यदि वर्तमान सरकार प्रतीकार करनेके लिये तैयार नहीं है और न उसे अपने कियेपर पश्चात्ताप है और वह झूठी बातों द्वारा अपने अनाचारको छिपाना चाहती है तो क्या यह समय नहीं है कि हम लोग उसके पापों और अनाचारोंकी एक सूची तैयार करें और मय प्रमाणोंके नये वायसरायके सामने पेश करें। यदि वर्तमान सरकार सुधारके योग्य नहीं है तो कमसे कम इस नयी सरकारको तो एक अवसर अवश्य देकर देखिये कि यह क्या करती है। सहयोग त्यागके पूर्व इस तरहकी कार्रवाई सर्वथा उचित होगी।

अन्तमें मैं यह कह देना चाहता हूँ कि छुआछूतके पाप पर आपने जो लेख लिखा है उसे मैंने बड़े भावसे पढ़ा और उस विषयसे मेरी आन्तरिक सहानुभूति है। जिस समय मैं इस

लेखको पढ़ रहा था मेरे हृदयमें यह भाव धरावर उठ रहे थे कि जब स्वयं भारतवासी अपने करीबों भाइयोंके प्रति इस तरहके अत्याचार करते हैं तो फिर खन्द सरकारी कर्मचारियोंके अपराधके लिये इस सरकारसे असहयोग करना उनके लिये भूल नहीं है। जो असहयोगी प्रभु ईसामसीहका हवाला देकर असहयोगका समर्थन करना चाहते हैं क्या उनसे यह नहीं कहा जा सकता कि आपको यह भी स्मरण रखना चाहिये कि ईशालूतके प्रश्नपर प्रभुने क्या कहा था —“तुम सकुचित हृदयवाले। पहले तू अपनी आँखोंकी धरन निकाल डालो, तब तुम्हें अधिकार होगा कि तू अपने भाईकी आँखोंकी सुई निकाल सकेगा।” आप इस पत्रका उचित प्रयोग कर सकते हैं।

पूर्ण सद्भावके साथ

आपका प्रिय—  
 एस० गिलेस्पी

इस पत्रको पढ़कर पाठक समझ जायगे कि रेवरेण्ड गिलेस्पीने इस मामलेको और भी बिगाड़ दिया। मुझे पूर्ण आशा है कि “फजूल पर्व, पुत्र” का जो हवाला रेवरेण्ड गिलेस्पीने दिया है उससे प्रत्येक असहयोगी सम्मत होगा, और उन शर्तों के अनुसार आचरण करनेके लिये तैयार हो जायगा। यदि यह फजूल पर्व सरकार वाइलिके उसी “फजूल पर्व लडके” के समान ही जाय तो प्रत्येक असहयोगी इससे प्रसन्न



होगा। यदि -आनेवाली सरकार भारतीयोंकी भलाई करना चाहती है तो, असहयोगो उसकी पूरी सहायता करनेकेलिये तैयार है। छूआछूतके सम्बन्धमें 'मिस्टर गिलेस्पीके विचार ठीक हैं। जिसके सिरपर छूआछूतका पाप सवार है उसे कोई भी, अधिकार नहीं है, कि वह इस सरकारकी निन्दा करे। यह तो ससार प्रचलित कहावत है कि जो न्याय करना चाहता है, उसे अपना हाथ पवित्र रखना चाहिये। - मिस्टर गिलेस्पी को। यह बातभी जान लेनी चाहिये कि जो लोग छूआछूतको कायम -रखना चाहते हैं वे सहयोगियोंमें हैं। जहां 'आन्तरिक सुधार नहीं है, वहां असहयोगसे किसी तरहका सरोकार नहीं है।

## असहयोगका अन्तस्तल

— \* —

( सितम्बर ८, १९२० )

मिस अनी मेरी पीटर्सनने मेरे पास एक पत्र भेजा है। पत्रके प्रत्येक शब्द गम्भीर हैं। मैं चाहता हूँ कि यंग इण्डिया-के पाठक उस पत्रको पढ़ें। इसलिये उस पत्रको मैंने इस लेखके अन्तमें प्रकाशित कर दिया है। मिस पीटर्सन बहुत कालतक भारतमें रह चुकी हैं उन्हें भारतकी अवस्थाका पूरा ज्ञान है। सभी राष्ट्रीय शिक्षाकी योजनाके लिये वे अपना

संघर्ष अपने मिशनसे त्यागनेवाली है। उनका यह पत्र व्यक्तिगत था पर उसमें अनेक ऐसी बातें थीं जिन्हें प्रकाशित करना बचित प्रतीत हुआ। इसीलिये मैंने उस पत्रके प्रकाशित करनेके लिये उनसे आज्ञा मागी और उन्होंने मेरी प्रार्थना स्वीकार कर ली।

मिस पीटर्सनके पत्रसे सबसे बड़ी बात यह मालूम होती है कि यह असहयोग आन्दोलन किसी जातिविशेषका विरोधक नहीं है, चाहे वह यूरोपीय हो, अंग्रेज हो, या ईसाई हो। - यह धर्म और अधर्मका युद्ध है, प्रकाश और अन्धकार युद्ध है।

यह मेरी दृढ़ धारणा है कि वर्तमान यूरोप ईश्वर अर्थात् ईसाई धर्मका प्रतिपादक नहीं रहा बल्कि उसमें शैतानकी आत्मा प्रविष्ट हो गई है। और जब शैतान अपना काम ईश्वरके नामपर करता है तो उसकी सफलताकी ओर भी अधिक सम्भावना रहती है। यही हाल वर्तमान यूरोपका है। वह नाममात्रको ईसाई है पर वह शैतानका सच्चा उपासक हो रहा है। ईसामसीहने कहा था कि यह सम्भव है कि ऊट सूईकी छेदमेंसे धाहर निकल जाय पर धनी आदमीका प्रवेश ईश्वरके दरबारमें उतना सहज नहीं है। ईसामसीहका यह कथन सर्वथा सच है। जित्त लोगोंको ईसाई धर्ममें दीक्षित होनेका अभिमान है, वे ही ईसाके चेले भौतिकवादसे आत्मवादकी उपासना करना चाहते हैं। इंग्लैण्डका राष्ट्रीय गीत ही ईसाई धर्मके भावसे शून्य है बल्कि उसका विरोधी है। जिस ईसामसीहने अपने अनुयायियोंको

यह उपदेश दिया था कि अपने दुश्मनोंसे उन्नी तरह प्रेम करो जिस तरह हम अपने शरीरसे प्रेम कर सकते हैं, उसी इस्लामसीहने अपने अनुयायियोंसे यह कभी न कहा होता कि अपनी चालवाजियोंसे उन्हें तग करो। ईसाई धर्म पर डाकूर वेल्लेसने हालमें जो पुस्तक लिखी है उसमें उन्होंने अपना पक्का विश्वास अंकित किया है कि वैज्ञानिक विकासने—जिसकी 'आज चारों ओर तूती बोल रही है—यूरोपकी आध्यात्मिक उन्नतिमें लेशमात्र भी सहायता नहीं की है। विगत यूरोपीय युद्धने भी भलीभांति दर्शा दिया है कि वर्तमान यूरोपीय सभ्यतामें शैतानकी आत्माका सबसे अधिक अंश है। विजयी राष्ट्रोंने सौजन्यके नामपर मानवी सचाचारके प्रत्येक नियमोंकी अवहेलना की है।' प्रत्येक पापाचरणोंका आधार न तो धार्मिक है, न सदाचारिक है बल्कि पूर्णतः भौतिक है। पर भारतके मुसलमान और हिन्दू भारत सरकारके साथ जो युद्ध चला रहे हैं उसमें धर्म और मर्यादा उनके पक्षमें हैं। अभी लपनऊके कमिश्नर मिस्टर विलोबीकी हत्याका समाचार मिला है। इस हत्यासे देशको बड़ाही दुःख हुआ है। पर सुननेमें आता है कि उसके तहमें भी धार्मिक भाव है। इस तरहके रक्तपातसे धर्मकी रक्षा करना आवश्यक है। पर जो लोग धर्मके नामपर आर्थिकवादकी उपासना कर रहे हैं उनके हृदयके बीचमें जो खोखलापन है उसकी पोल खोलना निरान्त आवश्यक प्रतीत होता है और जो लोग आर्थिकवादके मुकाबिले आत्मवादकी अधिक श्रद्धा करने हैं उनके लिये

तो यह और भी आवश्यक है। जो आदमी जानबूझकर पापा-चारमें प्रवृत्त है उसे हटाना उतना सहज नहीं है जितना उस आदमीको जो अनजानमें पाप करता है।

पर इससे यह नहीं कहा जा सकता है कि राष्ट्रमें यदि दोष है तो उन राष्ट्रके प्रत्येक व्यक्तिमें भी यही दोष हो। आज यूरोपके हजारों व्यक्ति वहाकी वर्तमान अवस्थाके कही आगे बढ़ गये हैं। मैं जो कुछ लिख रहा हू यूरोपके नेताओंके घरेमें लिख रहा हू क्योंकि उनके ही द्वारा यूरोपकी असली प्रवृत्ति पना लगता है। इंग्लैंड अपने नेताओंके द्वारा भारतीयोंके धार्मिक और राष्ट्रीय भावोंको अपनी चक्रीमें घुरी तरह पीस रहा है। इंग्लैंड आत्मनिर्णयका झूठा ढोंग रचकर मेसोपोटामियाके तेलकी खानोंको हड़पनेकी चेष्टा कर रहा था पर, अब लाचार होकर उसे उसका त्याग करना पड़ रहा है। फ्रांसकी वही अवस्था है। वह फेनिश्लके निवासियोंको सैनिक शिक्षा दे रहा है। मंडेटरी अधिकारका दुरुपयोग करके सीरिया-पालेस्टीनको कुचल रहा है। राष्ट्रपति विलसनके निर्णयको १४ शतें हवाकी बातें हो गईं।

भारत आज शान्तिमय अहिंसात्मक असहयोगका सम्राट् नहीं पापाचारोंके विरुद्ध चला रहा है। मिस पीटर्सन सदृश अंग्रेज रमणी यदि चाहती हैं कि इस तरहकी बुराईया दूर हो जायें, तो इसके लिये उन्हें असहयोगमें योग देना चाहिये। इस्लाम धर्मकी रक्षामें ही ससारके अन्य धर्मों की रक्षा है और भारतकी

प्रतिष्ठाके साथ ही अन्य दुर्बल राष्ट्रोंकी मर्यादाकी रक्षा हो सकती है।

### मिस पीटर्सनका पत्र

मद्रास डेनिस मिशनकी मिस पीटर्सनने महात्मा गांधीके नाम निम्न-लिखित पत्र लिखा था। इस पत्रके प्रकाशित करनेमें वे सभी बातें छोड़ दी गई हैं जो महात्माजीसे व्यक्तिगत सम्बन्ध रखती थीं —

प्रिय गान्धीजी,

आपने मेरा जिस प्रकार स्वागत किया, मेरे साथ जो दया दिखाई उसके लिये मैं आपकी अतिशय कृतज्ञ हूँ। मेरी लेखनीमें शक्ति नहीं कि मैं उस कृतज्ञताका प्रकाश कर सकूँ। उस मुलाकातने मेरे भविष्यको बहुत कुछ निश्चित किया। मैंने तनमनसे भारतकी सेवा स्वीकार कर ली है। मैं यह भली भाँति जानती हूँ कि केवलमात्र ईसामसीहके मैं शरण हूँ और उन्हींसे मेरा उद्धार है। मैं अब उनकी शरण छोड़कर अन्यत्र नहीं जाना चाहती। मैं उन लोगोंकी रक्षाके लिये उनसे प्रार्थना करूँगी जिन्हें इसकी आवश्यकता है। मैं उनसे सानु रोध प्रार्थना करती हूँ कि वह हम ईसाइयोंको ऐसी शक्ति दें जिससे हम लोग उसके महत् नामको कलङ्कित न करें, जिस प्रकार मेरे कुछ देशवासी भारतमें कर रहे हैं। एक तरफ तो हम लोग उसके उस त्यागकी दोहाई दे रहे हैं, जिसके द्वारा उसने पापियोंपर विजय पाई और दूसरी ओर हम लोग उसके विचारोंकी हत्या कर रहे हैं। यदि हम लोग उसके सबे अनु-

पायी है, यदि उसमें हमारी अटल श्रद्धा 'भक्ति और 'अमिट विश्वास है तो हमें किसी सासारिक शक्तिके सामने सिर नहीं झुकाना चाहिये और सदा गरीबों और दीनदुखियोंकी सहायता करते रहना चाहिये। पर हम लोगोंकी यह अवस्था नहीं है। इसलिये इस समय भारतके भविष्यके विकट प्रश्नमें तनमनसे लग जाना हमारे लिये ईसा मसीहके सच्चे अनुयायीका काम है।

मैं अकेली हूँ और नाचीज हूँ। मेरे कहने या करनेका कुछ अधिक प्रभाव नहीं पड सकता। हमारे देशवासी जिस तरंग-में आज बह रहे हैं और धर्मसंस्थाके लोग भी जिस तरह उनके साथी हा रहे हैं उनका विरोध मैं अकेली कर रही हूँ। इसकी कहाँ सुनवाई हो सकती है। यदि और भी अधिक संस्था होती तोभी किसी तरहके लाभकी सम्भावना नहीं की जा सकती। पर इससे क्या। यदि मेरा आत्मा यहाँ कहता है कि संसार गलत मार्गपर चल रहा है तो मैं अकेली उसका विरोध करनेसे नहीं हिचकती।

इसलिये जब मैं लोगोंको यह कहते सुनती हूँ कि असहयोग आन्दोलनको जारी करनेसे पहले आपको कांग्रेसके निर्णयकी प्रतीक्षा कर लेनी थी तो मुझे हँसी आती है। आपकी आत्माने देशके लिये एक सन्देश उपस्थित किया है। कांग्रेस आपके देशकी आवाज है अर्थात् वह आपके देशके अधीन है न कि उसके ऊपर है। इसलिये केवल बहुमत होनेसेही किसीके हाथमें कोई विशिष्ट अधिकार नहीं आ जाता।

पर हमें बहुमतको अपने साथ लेनेकी अवश्य चेष्टा करनी चाहिये। और इस समय यह काम सहज प्रतीत होता है क्योंकि कांग्रेस आपके साथ है। यदि आप मौन धारण करके बैठ गये होते और जनताके मनपर अपना प्रभाव न डाले होते तो क्या कांग्रेसका इस निर्णयपर पहुचना सहज था? मेरी धारणा इसके विपरीत है।

जयतक आपके विषयमें मैं कुछ नहीं जानती थी मुझे ही इस बातका सन्देह था। पर आपसे मिलकर मेरी आशका दूर हो गई। आपने मेरे दिलमें जमा दी। मेरे इस कहनेका तात्पर्य यह नहीं है कि पिलाफतकी समस्याका मेरे हृदयपर बड़ा प्रभाव पड़ा है। यह असम्भव है। मेरे हृदयपर इस बातका बड़ा प्रभाव पड़ा है कि यदि आप मुसलमानोंकी न्यायोचित मागकी पूर्तिके लिये मुसलमानोंको रक्तपात करनेसे रोक सके तो आप भारतका बड़ा उपकार करेंगे। यदि आपने हिन्दू और मुसलमानोंके मेल करानेमें सफलता प्राप्त की तो आपके हाथमें जयर्दस्त शक्ति आ जायगी। मेरी यह आन्तरिक इच्छा है कि भारतीय ईसाई भी आपका साथ दें क्योंकि इससे न केवल उनके देशकी मर्यादाकी रक्षा होगी बल्कि उनके धर्म और ईसाकी भी प्रतिष्ठा बढ़ेगी। चाहे तुर्कीके लिये मेरे हृदयमें कोई भाव न हो पर भारतके लिये मेरे हृदयमें सदिच्छायें मरी हैं। मैं देखती हूँ कि भारतवर्ष इस समय जिस प्रकार कुचला जा रहा है उससे मुक्ति पानेके लिये

उसके पास असहयोगके अतिरिक्त अन्य कोई भी अस्त्र नहीं है।

मैं आपको विश्वास दिलाना चाहती हूँ कि डेनमार्कके बहु-तसे निवासी तथा संसारके प्रत्येक सच्चे ईसाई आपके इस संग्रामसे सच्ची सहानुभूति दिखावेगे। ईश्वर न करे कि इस तरहका मुकाबला हिंसा और अहिंसा, झूठ और सत्य, पाप और पुण्य, अन्धकार और प्रकाश, उल और आत्माके युद्धमें जातपातका कोई प्रश्न उठे। इस तरहके भाव नहीं उठ सकते। इस तरहका युद्ध अखिल ब्रह्माण्डमें उठ रहा है। हमें इसकी चिन्ता नहीं करनी चाहिये कि हमारी सख्या कम है। ईश्वर हमारे साथ है।

देवनेमें तो पशुबलकी ही विजय प्रतीत होती है पर ऐसा कभी होता नहीं। अन्तिम विजय सत्यको ही मिलती है चाहे इसके लिये अधिक यातनायें भले ही भोगनी पड़ें। ईसा मसीहकी विजय कथ हुई? जब वह फासीपर लटका दिया गया। - दुर्यल ही अच्छे हैं क्योंकि उन्हींके लिये इस पृथ्वीका राज्य बना है।

मैंने आपका मद्रासका भाषण पढ़ा। मुझे वह इतना उप-कारी प्रतीत हुआ कि मैंने सोचा कि यह विविध भाषाओंमें पुस्तकाकार निकल जाना चाहिये। और इसे भारतके कोने कोनेमें घाटना चाहिये।

असहयोग आन्दोलन आरम्भ करके उसे इस तरह चलाना



चाहिये जिससे उसकी सफलतामें किसी तरहकी कसर न पड़े। यदि ऐसा न हुआ तो मुझे भय है कि इसका परिणाम बड़ा ही विकट और भयानक होगा। पर इसकी सफलता एक या दो दिनोंमें नहीं हो सकती। इसके लिये बहुत समय चाहिये और यदि आप जल्दी सफलता न पा सके तो आपकी निराश नहीं होना चाहिये। जिनके हृदयमें आशा भरी है उन्हें शीघ्रताकी कोई आवश्यकता नहीं।

सरकारी स्कूलों और कालेजोंका वहिष्कार मेरी समझमें सबसे बड़ी बात है। यदि हमलोग सरकारकी सहायता लेते हैं तो हमें उनके क्रमके अनुसार चलना होगा, उसके बनाये नियमोंका पालन करना होगा। आप तथा हमलोग—जिन्होंने भारतसे सच्चा प्रेम है—इस बातको भलीभाँति समझ गये हैं कि जिस तरहकी शिक्षा सरकारी शिक्षालयोंमें दी जा रही है वह भारतीयोंके लिये उपयोगी नहीं है और उसके द्वारा वे अपने लक्ष्य तक नहीं पहुँच सकते। इस आन्दोलनसे एका-एक आपसे आप राष्ट्रीय स्कूलोंकी स्थापना हो जायगी। चाहे राष्ट्रीय स्कूल थोड़े ही हों। पर उनमें आत्मत्यागका सच्चा भाव हो। सच्ची और राष्ट्रीय शिक्षा द्वारा ही भारतका उद्धार हो सकता है। इसका मेरे ऊपर इतना असर इसलिये पड़ा है कि मैं उस नगरकी रहनेवाली हूँ जहाँके लोगोंमें राष्ट्रीय शिक्षाका बड़ा महत्व है। डेनमार्कके राष्ट्रीय स्कूल—जिनके बारेमें आपने बहुत सुना होगा—वहाँके राजाके

विरुद्ध ही खोले गये थे। पर सञ्चालकोंकी विजय हुई और उन्होंने राज्यकी मर्यादा स्थापित की। मैं आपके लिये ईश्वरसे हृदयसे प्रार्थना करती हूँ।

आपकी—

अनी मेरी पीटर्सन

## असहयोगका रहस्य

( अक्टूबर २०, १९२१ )

इसमें कोई शक नहीं कि असहयोग एक ऐसी तालीम है जिसके द्वारा लोकमत विकसित और निश्चित होता जा रहा है। और ज्योंही उसका इतना सगठन हुआ कि उसके द्वारा मजबूतों के साथ कदम बढ़ाया जा सके, वस त्योंही स्वराज्यको मौजूद समझिये। अशान्त घायुमण्डलमें लोकमतका सगठन नहीं किया जा सकता। जिस प्रकार वे लोग कि जिन्हें मोपलाओंने जयरेन् कहना पड़ाया, मुसलमान नहीं माने जा सकते, उसी प्रकार जो लोग अपनेको शौकसे या दबावसे असहयोगी कहते हैं, वे सच्चे असहयोगी नहीं हैं। वे सहायक नहीं उल्टा बाधक हैं। अगर हम लोगोंको जयरेन् अपनी इच्छाके अनुसार चलाने लगे तो हमारा यह जुत्तम होगा और वह नौकरशाहीके अङ्गभूत मुट्ठी भर अंग्रेजोंके जुल्मसे भी निहायत खराब होगा। उनका

भय तो एक मुट्ठीभर लोगोंका भय है, जो प्रतिकारका सामना करते हुए अपने अस्तित्वके लिये लड़ते हैं। पर हमारा भय तो बहुसंख्यक लोगोंका भय होगा इसलिये पहलेसे ज्यादा बेदतर और चाकई ज्यादा ईश्वर शून्य होगा। अतएव हमें अपने आन्दोलनमेंसे हर किसमके जत्र और दबावको बिलकुल हटा देना चाहिये। अगर हम केवल मुट्ठीभर ही हों, पर हों असहयोग सिद्धान्तके पक्के पायन्द, और दूसरे लोगोंका मत हमारे मतके पक्षमें करते हुए हमें प्राण भी गंवाना पड़े तो उस हालतमें सचमुच हमसे अपने कार्यकी रक्षा बन पड़ेगी और उसी समय हम उसके प्रतिनिधि कहे जा सकेंगे। तोभी अगर हम दबाव डाल कर लोगोंको अपनी सेनामें दाखिल करे तो ऐसा करना मानों अपने कार्यको भ्रष्ट करना और ईश्वरको न मानना है। और अगर उस समय हम सफल होते हुए दिखाई दिये तो वह सफलता अधिक दुरी भीतिकी स्थापनाकी ही सफलता है।

- अगर हम असहिष्णुता दिखाकर दूसरोंको अपना मत प्रगट करनेसे रोकें या दबावें-तोभी-हमारा काम बिगड़े बिना न रहेगा। क्योंकि उस अवस्थामें हम यह कभी न जान सकेंगे कि कौन तो हमारे साथ है और कौन खिलाफ है। इसलिये सफलताकी सबसे अनिवार्य शर्त यह है कि हम लोगोंको अपनी राय आजादीके साथ दिल खोलकर, प्रगट करनेके लिये उत्साहित करें। हमें अपने वर्तमान 'अधीश्वरों' से अगर कोई जरा भी सयक सीखना है तो वह यही है। उनके ताजीरात

हिन्दुमें उन खयालितके लिये कड़ीसे कड़ी सजायें 'रखी गई हैं जिन्हें वे पसन्द नहीं करते हैं और उन्होंने 'हमारे कुछ घड़ेसे बड़े शरीफ देशभाइयोंको महज' इसलिये गिरफ्तार किया है कि उन्होंने अपनी सच्ची राय प्रगट की है। हमारा यह 'असहयोग उस शासन-प्रणालीका खुलमखुला'पका प्रतीकार ही है। अतः एव हम खास इसी लड़ाईमें जो कि मत प्रकाशनकी कैदके खिलाफ लड़ रहे हैं, खुद ही दूसरोंको अपनी राय माननेपर मजबूर करनेका अपराध न करें। इन विचारोंके प्रकट करनेका कारण यह है कि जब कोई सज्जन हमारे मतके' प्रतिकूल अपनी राय प्रगट करते हैं तब उनका नाम प्रकाशित करनेमें मुझे बड़ा पशोपेश होता है। मैं उन्हें इस खयालसे 'प्रगट नहीं करता हू कि इससे उन लोगोंके चित्तमें क्रोध होगा जो उन मतोंको नहीं चाहते हैं। हमेंको इतनी साहस और उदारता अवश्य रखनी चाहिये कि हम खुद अपने प्रति तथा अपने विषयमें कही गई तमाम गन्दीसे गन्दी बातोंको सुन और पढ़ सकें। इससे हमें उनके विचारोंको बदलनेका मौका मिलता है। मैं यहां एक सज्जनकी भेजी हुई एक ऐसी ही डाटदार प्रश्न मालिका उपस्थित करता हू। प्रश्न हमारे प्रचलित आन्दोलनके सम्बन्धमें किये गये हैं और जन समाजके सामने पेश किये जानेके योग्य हैं। लेपकने आरम्भ इस प्रकार किया है—“आप इस बातको तसलीम करेंगे कि आपको माननेवाले और न माननेवाले दोनों आपकी राजनेतिक हलचलके उद्देशके सम्बन्धमें किसी निर्णय

पर नहीं पहुँचे हैं। इस अवस्थामें क्या आप नीचे लिखे प्रश्नोंका उत्तर देकर उनकी बुद्धिपर प्रकाश डालनेकी उदारता दिखावेंगे ?

सवाल—क्या आप वाकई महात्मा हैं ?

जवाब—मुझे तो नहीं मालूम होता कि मैं हूँ। हाँ, यह मैं जरूर जानता हूँ कि मैं ईश्वरकी सृष्टिका एक विनम्र जीव हूँ।

स०—अगर हाँ, तो क्या आप 'महात्मा' शब्दकी परिभाषा बतावे गे ?

ज०—किसी महात्मासे मेरा परिचय नहीं, अतएव मैं उसका लक्षण नहीं बता सकता।

स०—अगर नहीं, तो क्या कभी आपने अपने अनुयायियोंसे कहा है कि 'मैं महात्मा नहीं हूँ।' ?

ज०—ज्यों ज्यों मैं इसके खिलाफ आवाज उठाता हूँ त्यों त्यों उसका प्रयोग अधिकाधिक ही किया जाता है।

स०—क्या साधारण जनता आपके 'आत्म बल' को प्राप्त कर सकती है ?

ज०—उसके पास तो वह पहले ही बहुतायतसे है। एक दफा फरासीसी वैज्ञानिकोंका एक दल ज्ञानकी खोजमें निकला और घूमता-फिरता भारतमें पहुँचा। उन्होंने अपनी अपेक्षाके अनुसार उसे विद्वान्मण्डलीमें पानेका भगीरथ प्रयत्न किया पर कृतकार्य न हुए। पर उन्हें अचानक वह एक नीच जातिके भोपडेमें मिल गया।

स०—आप कहते हैं कि यह 'यन्त्र-सामग्री' तो सम्यक्ताके लिए एक बला हो गई है। तब फिर आप रेलगाड़ी और मोटरमें क्यों सफर करते हैं ?

ज०—कुछ बातें ऐसी हैं जिनके फन्देसे, प्रयत्न करते हुए भी एक बारगी नहीं छूट सकते। यह पार्थिव शरीर मिट्टीका ढाचा ही, जिसमें कि मैं बन्द कर दिया गया हू, मेरे जीवनके लिए एक बला है, परन्तु मैं उसको सहन करनेके लिए मजबूर हू, और उसका लतियल हो गया हू जैसा कि ये महाशय जानते ही हैं—पर क्या लेखकको दर हकीकत, इस बातमें शक है कि 'इस पिछले महाभारतमें जो नर-संहार हुआ उसके लिए यह 'यन्त्र युग' ही जवाबदेह है ?' विपाक गैस तथा अन्य दूषित वस्तुओंने एक इश्व भी हमारी प्रगति नहीं की है।

स०—क्या यह बात सच है कि पहले आप रेलगाड़ीके तीसरे दरजेमें मुसाफिरी करते थे और अब आप स्पेशल ट्रेनों और फर्स्ट क्लासमें घूमते हैं ?

ज०—अफसोस ! इन महाशयको सही सही पथ मिल गई स्पेशल ट्रेनोंके लिए तो यह महात्मापन जवाबदेह है और सेकंड क्लास तक पहुचनेके इस अब पातके लिए यह पार्थिव कलेवर।

स०—काउंट टालस्टायको आप किस दृष्टिसे देखते हैं ?

ज०—मैं उनको अत्यन्त आदरकी दृष्टिसे देखता हू। अपने जीवनकी कितनी ही बातोंके लिए मैं उनका ऋणी हूँ।

स०—आप स्वराज्यकी व्याख्या क्यों नहीं करते ? क्या आप यह नहीं समझते कि कमसे कम अपने अनुयायियोंके लिए तो आप इस शब्दकी व्याख्या करनेके लिए बाध्य हैं ?

ज०—पहली बात तो यह है कि यह शब्द ऐसा है कि जिसकी व्याख्या नहीं की जा सकती । दूसरे, अगर प्रश्नकर्त्ता 'यंग इंडिया' की फाइल देखेंगे तो उसमें उनको अमली परिभाषा मिल जायगी । तथापि मैं यहाँ और भी व्याख्या करनेका प्रयत्न करता हूँ । स्वराज्यका अर्थ है—मत प्रगट करने और कार्य करनेकी पूरी आजादी, यशस्वी । क दूसरेके मत प्रकाशनके और कार्य करने के अधिकारमें दस्तन्दाजी न की जाय । इसलिए इसके यह मानी है कि आमदनी और खर्चके तमाम मदोंपर हिन्दुस्तानियोंका पूरा कब्जा रहे और न दूसरे देश । उसके काममें न वह उनके काममें दस्तन्दाजी कर सके ।

स०—जब स्वराज्य प्राप्त हो जायगा तब आप क्या करेंगे ?

ज०—मैं तो बड़ी लम्बा चौड़ी छुट्टी लेना पसन्द करूँगा, जो शायद समुचित भी हो ।

स०—स्वराज्य प्राप्त हो जाने पर मुसलमानोंके राजनैतिक और धार्मिक हितोंकी हिफाजत किस तरह की जायगी ?

ज०—उनके लिए किसी तरहकी हिफाजत की जरूरत नहीं रहेगी, क्योंकि हरएक हिन्दुस्तानी दूसरे हिन्दुस्तानीकी तरह ही आजाद रहेगा और उस हालतमें परस्पर सहिष्णुता, सम्मान और प्रेम होगा इसलिए परस्पर विश्वास भी होगा ।

स०—क्या आप सचमुच यह मानते हैं कि ३१ अक्टूबर १९२१ ई० या इस सालके अन्दर जो समय आप मुकदमों कर रहे हैं उस दिन सरकार अपना घोरिया विस्तरा बाध कर हिन्दुस्तानसे रवाना हो जायगी ?

ज०—सरकार तो एक प्रणाली है और मैं जरूर मानता हूँ कि अगर भारतके हिन्दू, मुसलमान, सिक्ख, पारसी, ईसाई और यहूदी चाहें तो वह ३१ अक्टूबरके पहले ही मट्रियामेंट हो सकती है। मैं तो अब भी यह आशा कर रहा हूँ कि वे इस चर्णके समाप्त होनेके पहले ही इसका माश कर देंगे। लेकिन उस नई शासन-प्रणालीमें किसी भी अगरेज बच्चेको, जो हिन्दुस्तानमें उसका घफादार गौकर घन कर रहना चाहेगा, मुत्तलक हिन्दुस्तान छोड़नेकी जरूरत नहीं।

स०—क्या आप ऐसा खयाल नहीं करते कि सरकार इतनी कमजोर है कि वह आपके आन्दोलनको नहीं रोक सकती ?

ज०—हां, मैं जरूर ही ऐसा मानता हूँ और वह तो दिन पर दिन कमजोर होती जा रही है।

स०—अगर खुद आपके लड़के पर ( ईश्वर न करे ) राजद्रोह का नहीं, पर खूनका मामला चलाया जाय, तो क्या आप उसको बिना ही सफाईके रहने देंगे ?

ज०—हां, चाकई मुझे भरोसा है, कि ऐसा करनेका साहस मुझमें है। अपने कितने ही प्रिय मित्रोंको ऐसी सलाह देनेकी कठोरता मैंने की है। और इसके पहले ही मैंने मान्य



जिल्लेके अपने एक प्रिय मित्रको सलाह दी है कि आप अदीवानी मुकदमेमें हरगिज सफाई न दें-फिर आपको चाहे तो कीमती जायदाद पर पानी क्यों न फिर जाय। यह दोबारा दावा उनपर महज राजनैतिक मत्सरके कारण दायर वि-  
— गया है।

स०—अगर कोई शख्स (मिसालके तौरपर) आपके लडके कुछ रुपये धोखा देकर छीन ले और रफूचकर हो जाय तो क्या करेगा ?

ज०—मेरा लडका, अगर एक अच्छा असहयोगी है, निश्चय ही रुपये उस चोरके पास रहने देगा। नी महीने पहले मौलाना शौकत अली के ६००) किसीने चुरा लिये। वे चुरावाले शख्सको जानते भी थे। पर उन्होंने उसका खयाल छोड़ दिया।

स०—आपके सत्याग्रहका पंजाब पर क्या असर हुआ ?

ज०—सर माइकल ओडायरने सत्याग्रहके सन्देशको पंजाब में नहीं पहुँचने दिया। इससे कुछ पंजाबी लोग उत्तेजित गये; और कुछ लोग अपनेको काबूमें न रख सके। सर माइकल ओडायर तो उनसे भी ज्यादा भडक उठे। और अपने सहायकों द्वारा वेगुनाह लोगोंको कटवा डाला। लेकिन, सत्याग्रह एक बड़ी ताकतवर पुनर्जीवन देनेवाली पौष्टिक दवा है और पंजाबमें वही सजीवता दिखाई देती है जो भारतके दूसरे प्रान्तोंमें है और वहाँके लोगोंके तेज मिजाज होते हुए भी वह पेस

आत्मसंयम दिखा रहा है, जो दूसरे प्रान्तों के लिये डाह करने योग्य है।

स०—क्या आप चाकई मानते हैं कि यह असहयोग शान्ति-मय बना रह सकता है ?

ज०—जरूर। सिन्ध, करनाटक और पूर्वबंगालमें, गिरपतारियों के समय और चाद लोगों ने जो आश्चर्यजनक संयम दिखाया है वह इस घातका सबूत है।

स०—हिन्दुओं को बलात् मुसलमान बना लेने और उनके घरोंमें लूट खसोट मचानेका प्रभाव हिन्दू मुसलमानकी एकता पर कैसा पड़ा है ?

ज०—इससे हिन्दुओं के धैर्यको गहरा धक्का पहुँचा है; परन्तु उन्होंने उसे सहन कर लिया है।—उनके धीरजका ज्यों का त्यों बना रहना साबित करता है कि इस एकताका आधार दृढ़ है। मोपलाओं की इस धर्मान्धताको कोई मुसलमान अच्छा नहीं कहता।

स०—मलाबारमें जो यह हिन्दू मुसलमान एकतामें बिगाड़ हुआ उसका वास्तविक कारण क्या है ?

ज०—जहाँ उत्पात हुआ है वहाँ एकता भंग नहीं हुई। मोपलाओं ने आज तक कभी हिन्दुओं को अपना भाई न समझा होगा। उत्पात के कारण, वही हैं जो १९१६ में पंजाबमें थे। मलाबारमें भी अभी हालमें असहयोगका सन्देश बिलकुल अनिश्चित रूपसे पहुँच पाया था कि हाकिमों ने उसकी गति घन्द कर

दी। मोपला लोग मलाबारके हिन्दुओंके साथ कभी खास तौरपर मेलजोलसे नहीं रहे। वे पहले भी उन्हें लूट खसोट चुके हैं। इस्लामके सम्बन्धमें उनकी कल्पना बड़ी अपरिपक्व है। सरकारने उन्हें बिल्कुल अंधेरेमें रखा और न मुसलमानोंने और न हिन्दुओंने उनकी हालत पर ध्यान दिया। वे जंगली और बहादुर परन्तु अज्ञान हैं। इससे उन्होंने खिलाफतके ध्येयको समझनेमें गलती कर दी और जंगलीपन एवं बेरहमीका यह धर्म-विरुद्ध काम कर बैठे। मोपलाओंके इस वर्तमान व्यवहारको देख कर इस्लाम या भारतके शेष मुसलमानोंकी पहचान करना अनुचित है।

स०—क्या आप बता सकते हैं कि आपने जो खिलाफतकी और पंजाबके अत्याचारोंको एक सूत्रमें बांध दिया इसका क्या कारण है ?

ज०—खिलाफतके अन्यायका जन्म पंजाबके अत्याचारोंके पहले हुआ है और मैंने उसे १९१८ में देहलीकी युद्ध परिषद्में अपनाया। ( बड़े लाटके नाम मेरी खुली बिट्टी देखिए-) पंजाबके अन्यायको निश्चित स्वरूप मिलनेके पहले ही १९१६ में देहलीमें असहयोगका ख्याल उठा। जब यह साफ साफ पाया गया कि पंजाबके अत्याचारोंके लिए भी खिलाफतकी ही तरह तेज इलाजकी जरूरत है तब दोनोंकी जोड़ मिला दी गई।

स०—क्या आप बता सकते हैं कि जब कि दूसरे मुसलमानी

देशोंके मुसलमान उसकी चिन्ता करते हुए नहीं दिखाई देते तब भारतके हो मुसलमान क्यों जोश दिखाते हैं ?

ज०—मैं यह बात नहीं जानता कि भारतके बाहरके मुसलमान खिलाफतकी चिन्ता नहीं रखते, पर अगर वे नहीं करते हैं और भारतीय मुसलमान करते हैं तो मैं इसे इस बातका सबूत समझता हूँ कि भारतके मुसलमानोंमें बाहरी मुसलमानोंकी अपेक्षा धार्मिक चेतन्यका अधिक विकास हुआ है।

स०—ज० कि तुर्किस्तानके सुलतानने मुसलमानोंके तीर्थ-स्थानोंकी रक्षा की ही नहीं तब भी क्या वे खलीफा माने जानेका हक रखते हैं ?

ज०—इस सवालका जवाब देना एक हिन्दूके लिए कठिन ही है। तथापि अगर मैं उत्तर देनेकी धृष्टता करूँ तो तुर्कोंने खिलाफतकी रक्षा सैकड़ों वर्षोंतक बड़ी-दिलेरीके साथ की है और इसीलिए उसपर उनका अधिकार है। सुलतानने चाहे गफलत की हो, पर तुर्कोंने नहीं की। खिलाफत आन्दोलन किसी व्यक्तिके लिए नहीं है, बल्कि एक भावनाके लिए है, जो कि भौतिक, आध्यात्मिक और राजनैतिक तीनों है। यदि तुर्क उसकी रक्षा नहीं कर सकते, अगर दुनियाके मुसलमान अपने मत धर या सक्रिय सहानुभूतिके द्वारा तुर्कोंके कन्धेसे कन्धा नहीं मिटाते हैं तो इससे दोनोंकी ऐसी हानि होगी कि फिर उसका सुधार कभी न हो सकेगा। और अगर ऐसा हुआ तो यह सारे संसारके लिए एक घोर विपत्ति होगी। क्योंकि मेरा यह

विश्वास है कि 'इसलाम भी दुनियामें अपना वैसे ही स्थान रखता है जैसा कि ईसाई धर्म तथा दूसरे मजहब रखते हैं। शूरता यही चाहती है कि इस विपत्तिके मौके पर तुर्कोंके पक्ष की पुष्टि की जाय।

स०—क्या अर्थ शास्त्रका यह नियम कि मनुष्यको अच्छीसे अच्छी और सस्तीसे सस्ती चीजेंही खरीदना चाहिए, गलत है ?

ज०—आधुनिक अर्थ शास्त्रियोंका बनाया यह एक अत्यन्त निष्ठुर सिद्धान्त है। और न हम किसी ऐसे वाहियात विचारसे मानवी व्यवहार चलातेही हैं। अंगरेज लोग कोयलेकी खानों पर (मिसालके तौर पर) इटालीके सस्ते लोगोंको छोड़ कर अधिक वेतन देकर अंगरेजको ही नौकर रखते हैं और यह ठीक भी है। इङ्गलैंडमें मजदूरी सस्ती करनेकी जरा भी कोशिश करनेका परिणाम क्रांति ही होगा। किसी ज्यादा वेतन पाने वाले परन्तु वफादार नौकरको इसलिये निकाल देना कि दूसरा उससे अच्छा और सस्ता नौकर मिल सकता है, मेरी नजरमें तो पाप है। फिर यह दूसरा नौकर चाहे उतना ही वफादार भी क्यों न हो। जो अर्थ शास्त्र नीति और सदाचारका तथा मनुष्यकी भावुकताका ख्याल नहीं करता वह एक ऐसे मोमके पुतलेकी तरह है जो दिखाई तो सजीवसा देता है पर जिसमें जानका पता कोसों तक नहीं है। जब जब ऐसा मानवानका अवसर आ उपस्थित होता है तब ऐसे नये घनाये अर्थशास्त्रके नियम व्यवहारमें तोड़ डाले गये हैं और जो राष्ट्र या व्यक्ति उन्हें अपने

व्यवहारके मूलभूत सिद्धान्त मानते हैं, उनका सर्वनाश हुए बिना नहीं रहता। मुसलमान लोग अपनी धर्म-विधिके अनुसार पकाये खानेको ज्यादा कीमत दे कर लेते हैं और हिन्दू लोग उस भोजनको पानेसे इनकार कर देते हैं जो शुद्धता और पवित्रताके साथ न धनाया गया हो। दोनोंके इस समयमें जरूर कुछ उद्धता और श्रेष्ठता है। ज्योंही हम इङ्ग्लैंड और जापानका सस्ता कपड़ा खरीदने लगे, वस चौपट हो गये। अब हममें सभी जान आ सकती है जब हम खुद अपने ही पड़ोसियोंके द्वारा उनकी मॉपडियोंमें तैयार हुए कपड़ेको खरीदनेकी धार्मिक आवश्यकताको समझें और उसकी कदर करें।

स०—क्या 'पहरा' रखना अहिंसात्मक है ?

ज०—अधिकांश जगह वह अवश्य ही शांतिमय रहा है। पहरा रखनेमें हिंसाकी ओर प्रवृत्ति हो जाना बहुत ही आसान बात तो है, परन्तु स्वयं-सेवकोंने सब जगह बहुत ही समयसे काम लिया है।

स०—जब कि देशमें कितने ही लोग अधनम्र रहकर अपना जीवन बिता रहे हैं और इस आटेके रुयाल-मात्र से उनके बदन ठिठुरने लगते हैं, ऐसी दशामें भी जब आप कपड़ोंकी होलिपा जलाते हैं तब क्या आप इसकी खूबी (आध्यात्मिक अथवा जो कोई हो) समझते हैं ?

ज०—हां, समझता हूँ, क्योंकि मैं जानता हूँ कि उनकी अर्द्धनग्नताका कारण है—हमारे भारतीय जीवनके इस मूलभूत

सिद्धान्तकी अक्षम्य अवहेलना कि "जिस प्रकार हम अपने ही घरका बनाया भोजन पाते हैं उसी प्रकार हमें हाथका ही कता और बनाया कपड़ा भी पहनना चाहिए।" अगर मैं उन्हें अपने त्याग किये हुए विदेशी कपड़े दूँ तो इससे उनकी व्यथाकी अन्न और भी बढ़ जायगी। लेकिन इन होलियोंसे उत्पन्न होनेवाली गरमी अगले जाड़े तक ठहरेगी और अगर ये होलिया बराबर तेजोके साथ होती ही रहें-यह तक कि एक भी विदेशी कपड़ेका टुकड़ा जलनेसे धाकी न रहे, तो फिर वह गरमी चिरस्थायिनी हो जायगी और फिर आगे आने वाली हर एक जाड़ेकी मौसम इस देशको अधिक ही अधिक धल धीयेवान् देखेगी।

## कविवरकी चिन्ता

(जून १, १९२१)

१—रवीन्द्र बाबूका पुत्र, (१)

इस समय हिन्दुस्तानसे मेरे पास दिन दिन अधिक समाचार, और समाचारपत्रोंके कटे हुए टुकड़े आ रहे हैं। इन्हें पढ़नेसे मेरे चित्तमें बड़ा क्षोभ और खेद हुआ है। मेरे मनमें यह शङ्का हो रही है कि मेरे लिए ऐसा समय आनेवाला है जब मुझे बड़ा हार्दिक कष्ट सहन करना पड़ेगा। मैं शक्ति भर

इस बातकी कोशिश कर रहा हूँ कि मेरे देशमें एक छोरसे दूसरे छोरतक जो गहरा जोश फैला हुआ है उसके अनुकूल मैं अपने हृदयको बना सकूँ। पर मेरा हृदय मुझे उसमें शामिल होनेसे रोकता है। मैं बहुत चाहता हूँ कि इस रुकावटको दूर कर दूँ, पर मेरा हृदय मुझे इसमें सहायता नहीं देता। लेकिन निराशाखी अघकारसे आशाका हलका प्रकाश उदय होकर मुझे घेरा हुआ है कि तुम्हारा स्थान ससारकी समुद्रके किनारेपर मनुष्यमात्रके बीचमें है, वहीं तुम्हें शान्ति मिलेगी। और वहीं मैं भी तुम्हारे साथ रहूँगा।” इसी लिए मैं इस समय कई सर्वथा नये प्रकारके छन्द निकालनेकी कोशिशमें लगा हुआ था। यह सब बहुत तुच्छ बातें हैं जो समयके प्रवाहमें आप ही बह जायंगी। लेकिन जब मैं खेल खेलता हूँ तो कुल सृष्टि आनन्दमें मग्न हो जाती है। क्या फूल और पत्तियाँ ईश्वरकी बनायी हुई कविता नहीं हैं? क्या मेरा अनन्त ईश्वर समय नष्ट करनेवाला नहीं है? ईश्वर परिवर्तनको आन्धीमें तारों और नक्षत्रोंको फेंकता है। वह समयके प्रवाहमें अपनी कल्पनावलीसे भरी हुई युगरुपी कागजकी नावोंको बहाता है। जब मैं उसे खिजाता हूँ और उससे प्रार्थना करता हूँ कि वह मुझे अपना एक छोटा अनुयायी बना रहने दे और अपने खेलकी नावोंपर मेरा भी कुछ माल लदने दे तो वह मुस्कुराता है और मैं उसके कपड़ेका किनारा पकड़कर, उसके पीछे पीछे चलता हूँ। पर भीड़के बीचमें चारों



घोरसे दबाये जाते हुए और पीछेसे धक्का खाते हुए मैं कहा  
 "रु ? मेरे चारों ओर यह आवाज़ कैसी है ? अगर  
 यह किसी गीतकी आवाज़ है तो मेरा सितार भी इसके  
 स्वरमें स्वर मिला सकता है और मैं भी गानेमें शरीक हो  
 सकता हूँ क्योंकि मैं भी एक गवैया हूँ, लेकिन यह अगर  
 आवाज़ गानेकी नहीं बल्कि शोर गुलकी है तो मेरी आवाज़  
 टूट जायगी और मैं भौचक्का हो जाऊँगा। मैं इतने दिनोंसे  
 असहयोगमें अपनी रुचिके अनुसार मधुर राग सुननेकी  
 कोशिश कर रहा हूँ। इसके लिए मैं सदा अपने कान खोले  
 रहता हूँ, पर असहयोगमें इतना ज्यादा शोर गुल है कि  
 उसमें मुझे किसी गीतका आनन्द नहीं मिलता। उसका  
 उद्देश्य बनाना नहीं बल्कि बिगाड़ना है। इसलिये उसके  
 शोर गुलसे मुझे बड़ा खटका होता है और मैं अपने हृदयसे  
 कहता हूँ।—“अगर तुम अपने देशके ऐसे नाजूक वक्तमें  
 अपने देशवालोंके साथ पैर नहीं बढ़ा सकते तो यह मत कहो  
 कि मैं ठीक रास्तेपर हूँ और बाकी सब गलत रास्तेपर हैं।  
 तुम्हें सिर्फ यह चाहिए कि सिपाही बननेका दावा छोड़ दो,  
 जाओ एक कोनेमें बैठकर कविता करो और जनताकी  
 घृणा तथा अपमान सहनेको तैयार रहो।”

एक महाशयने इस आन्दोलनके पक्षमें अवसर मुझसे यह  
 कहा है कि आरम्भमें किसी आदर्शको स्वीकार करनेकी अपेक्षा  
 अस्वीकार करनेका जोश अधिक प्रबल रहता है। यद्यपि वा-

स्तवमें बात ऐसी ही है पर मैं इस बातको सत्य नहीं मान सकता। हमें चाहिए कि हम अपने साधियोंको हमेशाके लिये चुन ले; क्योंकि वे हमारा साथ उस समय भी नहीं छोड़ते जब कि हम उनका साथ छोड़ना चाहते हैं। अगर हम एक बार भी नशा करके अपनेमें ताकत लाना चाहते हैं तो फिर बादको जब उस नशीकी खुमारी उतरती है तो हमारी रही सही ताकत भी जाती रहती है। इसके बाद हम शराब रूपी राक्षसकी शरणमें बारम्बार जाते हैं और उसके जरियसे घरवादी करते हैं।

भारतवर्षमें ब्रह्म-विद्याका उद्देश्य मुक्ति और बौद्ध धर्मका निर्वाण रहा है। शायद यह कहा जाय कि ब्रह्मविद्या और बौद्ध धर्म दोनोंका उद्देश्य एक ही है। हा, दोनोंने एकही उद्देश्यके अलग अलग नाम रख लिये हैं, दोनों नामोंसे मनुष्यकी भिन्न भिन्न प्रवृत्तियोंका पता लगता है। दोनों नाम सच्चाईकी खास खास शक्तोंपर जोर देते हैं। मुक्ति हमारा ध्यान सत्यके मंडनात्मक पक्षकी ओर और निर्वाण सत्यके खंडनात्मक पक्षकी ओर खींचता है। बुद्धने अपने कुल उपदेशोंमें ॐ की सच्चाईके बारेमें मौन धारण किया है। उनके उपदेशोंसे यह ध्वनि निकलती कि हम आत्माका नाश करके इस खंडनात्मक मार्गके द्वारा स्वामाधिक तीरपर सच्चाईतक पहुँच सकते हैं। इसलिए बुद्ध भगवानने इस बातपर जोर दिया कि संसार दुःप्रमय है और इससे छुटकारा पाना हमारा धर्म है। पर ब्रह्मविद्याने आनन्दपर

जोर दिया है और यह कहा है कि, हमारा कर्तव्य, इस आनन्दको प्राप्त करना है। ब्रह्म विद्यामें भी यह कहा गया है कि ब्रह्मज्ञान पानेके लिए आत्मसयम और आत्मत्यागकी बड़ी ही आवश्यकता है। पर ब्रह्मविद्या ब्रह्मका विचार अपने सामने रखती है। इसका उद्देश्य न केवल अन्तमें ब्रह्मको प्राप्त करना है बल्कि यह हर समय ब्रह्मका विचार अपने सामने रखती है, इसीलिए बौद्धयुगसे वैदिकयुगमें जीवनकी शिक्षाका आदर्श भिन्न था। वैदिक युगमें जीवनकी शिक्षाका आदर्श यह था कि जीवनका सुख पवित्र बनाया जाय और बौद्धयुगमें शिक्षाका आदर्श यह था कि जीवनका सुख बिल्कुल मिटा ही दिया जाय। हिन्दुस्तानमें बौद्ध धर्मने उचितसे अधिक सन्यास और त्यागका आदर्श लोगोंके सामने रखा था। इस आदर्शका उद्देश्य यह था कि ब्रह्मचर्य, आत्मसयम और भिन्न-भिन्न प्रकारसे जीवनकी शक्तियां नष्ट की जायँ। किन्तु ब्राह्मणोंका चाणप्रस्थजीवन मनुष्यके सामाजिक जीवनके विरुद्ध नहीं बल्कि उसमें सहायता पहुँचानेवाला था। जिस तरहसे कि संगीतमें तम्बूरेका काम यह है कि वह गानेके समय प्रधान स्वरोंको निश्चित करे और गानेवालेको बेताल न होने दे उसी तरहसे वैदिक-कालका चाणप्रस्थ जीवन भी सामाजिक जीवनको नियमबद्ध करता था और उसे श्वर अधर भटकनेसे रोकता था। चाणप्रस्थाश्रम आनन्दमें व्यष्टि आत्माके सङ्गीतमें मग्न रहता था। चाणप्रस्थ आश्रमकी सर-

लता इस बातमें नहीं थी कि जीवन नष्ट कर दिया जाय बल्कि इसमें थी कि सुमार्गमें लगाया जाय ।

असहयोगका आदर्श राजनैतिक सन्यास है । पर हमारे विद्यार्थी इसमें अपना बलिदान क्यों कर रहे हैं ? इसलिये नहीं कि उन्हें पूर्ण शिक्षा प्राप्त हो बल्कि शिक्षासे बिल्कुल रहित होनेके लिये ही इस आन्दोलनको नाशकारी कामोंमें एक विचित्र सुख मिलता है । पर इसका सबसे बुरा परिणाम यह होगा कि भयानक अत्याचार होने लगेंगे, क्योंकि मनुष्यका 'स्वामी' जीवनके असली सिद्धान्तोंपरसे विश्वास उठाकर 'अनर्थकारी तथा नाशकारी कामोंमें विचित्र सुख प्राप्त करता है । यह बात पिछले युद्ध और हालकी दूसरी घटनाओंसे साबित हो गयी है । "नहीं" यह शब्द एकरूपमें त्यागका अर्थ सूचित करता है और दूसरे रूपमें उससे उद्दण्डता या हिंसाका अर्थ निकलता है । जैसे तूफानी समुद्र हिंसाका एक रूप है वैसे रेगिस्तान उसका दूसरा रूप है । यह दोनों जीवनके नाश करनेवाले हैं ।

बंगालके स्वदेशी आन्दोलनके जमानेका मुझे वह दिन याद है जब नवयुवक विद्यार्थियोंका एक दल मुझसे मिलनेके लिये आया था । उन लोगोंने मुझसे कहा था कि यदि आप हमें बंगालके स्वदेशी आन्दोलनके जमानेकी आज्ञा दें तो हम लोग फौरन अपने स्कूल और कालेज छोड़ देंगे । मैंने जोरसे उन्हें ऐसा करनेसे मना किया । वे यह जवाब करके कि मेरे हृदयमें मातृभूमिका सच्चा प्रेम नहीं है नाराज हो गए ।

से चले गये। पर जब यह जोश लोगोंमें पैदा भी न हुआ था उसके बहुत पहिले ही मैंने (१०००) एक स्वदेशी भण्डार खोलनेके लिये दिये थे। उस समय मेरे पास अपनी गांठके ५) भी न थे। इसके लिये मुझे बहुत कष्ट सहना पड़ा। मैंने उन विद्यार्थियोंको स्कूल और कालेज छोड़नेकी सलाह इस लिए नहीं दी कि चाहे थोड़ी ही देरके लिए क्यों न हो खाली बैठना मुझे कभी नहीं भाता। मैं उस सन्यास या त्यागसे बहुत डरता हूँ जो सच्ची बातोंकी ओरसे आलू बन्द करनेके लिए तैयार रहता है। इन विद्यार्थियोंका जीवन मेरे लिए बड़ी भारी वस्तु थी। मैं उनके सामने केवल एक खण्डनात्मक कार्यक्रम रखनेकी जिम्मेदारी अपने ऊपर नहीं ले सकता था, क्योंकि इस खण्डनात्मक कार्यक्रमका उद्देश्य यह था कि विद्यार्थियोंका जीवन उन संस्थाओंसे उखाड़ दिया जाय जिनके अनुसार वह बनाया गया है। हाँ, यह अवश्य है कि वह संस्थायें, जैसी चाहिये वैसी नहीं हैं। कोई अच्छा प्रबन्ध किये बिना जो विद्यार्थी अपने स्कूलों और कालिजोंसे फुसलाकर हटा दिये गये हैं उनके ऊपर बड़ा अन्याय किया गया और उन्हें बड़ा नुकसान पहुँचाया गया है। यह नुकसान कभी न पूरा होगा। हाँ, सन्यास या त्यागकी दृष्टिसे तो यह हानि कुछ भी नहीं है। मैं चाहता हूँ कि संसारसे वह सन्यास उठा दिया जाय जिसके धोखेमें आकर ससारके अनेक मनुष्य अपना सर्वस्व स्वाहा कर रहे हैं।

मैं इन बातों को फिर दुहराता हूँ कि मैं एक कवि हूँ। मैं थोड़ा नहीं हो सकता। मैं उन लोगों के साथ एक होने के लिये जो मेरे पास पास रहते हैं अपना सब कुछ दे सकता हूँ। मैं सब मनुष्यों के साथ हृदय से प्यार करता हूँ और उनके प्यार की कद्र करता हूँ। पर दुर्भाग्य से या सौभाग्य से मैं अपनी नाव एक ऐसे स्थान पर खे रहा हूँ जहाँ का प्रवाह मेरे विरुद्ध है। कैसे दुर्भाग्य की बात है कि एक ऐसे समय में समुद्र के इस पार पूर्व और पश्चिम की सभ्यताओं में सहयोग हाने का उपदेश दे रहा हूँ जब कि असहयोग का मिद्धान्त समुद्र के इस पार प्रचार किया जा रहा है। आप जानते हैं कि जिस तरह मैं इस बात पर विश्वास नहीं करता कि मनुष्य की शारीरिक वस्तु ही सबसे बड़ी चीज है उसी तरह मैं पश्चिम की सांसारिक सभ्यता पर भी विश्वास नहीं करता। पर इससे अधिक मैं इस बात पर विश्वास नहीं करता कि मनुष्य अपना शरीर नष्ट कर दे और जीवन की सांसारिक आवश्यकताओं की कुछ भी परवाह न कर। ज़रूरत इस बात की है कि मनुष्य के शरीर और आत्मा से उन्नित सम्यन्ध स्थापित हो जिसमें कि आत्मा के लिये शरीर बड़ी काम करे जो बुनियाद इमारत के लिए करनी है। मैं पूर्व और पश्चिम के सच्चे मिलन पर विश्वास करता हूँ। प्रेम आत्मा का अन्तिम मिद्धान्त है। हमें चाहिए कि हम भरसक इस सिद्धान्त पर अन्याय न होने दे और इसके झण्डे को विरोध की या न करते हुए आगे ले चलें। (असहयोग का)

बिना जरूरत इस सिद्धान्तपर कुल्हाड़ा चला रहा है। असहयोगकी आग ऐसी आग नहीं है जो हमें सुख पहुँचाये बल्कि एक ऐसी आग है जो हमारा घरद्वार माल असंवाध सब कुल जलाकर खाफ कर देगी।”

### रविन्द्रवाष्का पत्र—२

“जो वस्तुएं स्थिर रहती हैं उनमें कोई जिम्मेदारी नहीं होती और उनके लिये किसी कानूनकी भी जरूरत नहीं है। जहाँ आदमी मर गया तो उसका कब्रपर पत्थर गाड़ना भी फजूल है। पर संसार प्राणियोंका एक ऐसा समूह है जो एक आदर्शकी ओर सदा बढ़ रहा है। इसलिये उसके तमाम नियम एक सिद्धान्त पर होने चाहिये। इसीको सृष्टिका नियम कहते हैं।

मनुष्य समस्त प्राणियोंमें श्रेष्ठ तभी हुआ जब उसने इस नियमको अर्थात् सहयोगके नियमको स्वयं खोज निकाला। इस नियमसे मनुष्यको एक साथ मिलकर आगे बढ़नेमें बड़ी सहायता मिली। उसे फौरन मालूम हो गया कि एक साथ मिलकर उन्नति करनेका नियम कृत्रिम नहीं बल्कि स्वाभाविक है। कविता छन्दोबद्ध इसलिए नहीं की जाती कि कविके विचार एक सीमा और नियमके भीतर आजाय बल्कि कवितामें छन्द इसलिए रखे जाते हैं कि उसमें एक प्रकारकी शक्ति आजाय। इसी तरह सहयोगका नियम सिर्फ इसलिए नहीं रखा गया कि मनुष्य एक नियम और सीमाके भीतर रहे बल्कि इसलिए कि उससे मनुष्यमें अधिक शक्ति उत्पन्न हो जाय।

अवतक सहयोगका यह विचार अलग अलग जातियोंमें उन्नतिको प्राप्त हुआ है। इस सहयोगकी बदौलत उन उन जातियोंमें शान्ति स्थापित रही है और अनेक प्रकारकी घातें पैदा हुई हैं। पर इन सीमाओंके बाहर सहयोगका नियम काममें नहीं लाया गया है। इसीलिये ससार लगातार मित्रताओं और विरोधोंसे पीड़ित रहा है। हम इस घातको मालूम करने लगे हैं कि हमारे सामने जो प्रश्न है वही प्रश्न समस्त संसारके लिये भी है। इस रुसाकी कोई भी जाति दूसरी जातियोंसे अलग रहकर अपनी उन्नति नहीं कर सकती या तो ससारकी सब जातिया एक साथ जीयेंगी या एक साथ नाश हो जायगी।

इस सत्य सिद्धान्तको ससारके सब बड़े लोगोंने स्वीकार किया है। उन्होंने जो कुछ उपदेश दिया है उससे यही ध्वनि निकलती है कि ससारकी जातिया एक दूसरेसे अलग होकर न रहें। इसीलिये हम देखते हैं कि युद्धका धर्म केवल हिन्दुस्तानकी सीमाके ही अन्दर न था। ईसामसीहका धर्म भी जेरुसलमकी सीमाको पार कर गया था।

क्या संसारके इतिहासके इस नाजुक जमानेमें हिन्दुस्तान अपनी सीमाओंके ऊपर नहीं उठ सकता और एक बड़ा आदर्श ससारके सामने नहीं रख सकता जिममें कि मित्र मित्र जातियोंके बीच सहयोग और शान्तिका प्रचार हो? कमजोर विश्वासके आदमी शायद यह कहेंगे कि जयतक हिन्दुस्तान



मंजवूत और दौलतमन्द न होगा तब तक 'वह' सत्संगभरकी भेलाईके लिये अपनी आवाज नहीं उठा सकता। लेकिन मैं इसपर विश्वास नहीं करता। यह समझना कि मनुष्यको बढ-प्पन इस बातमें है कि उसको सासारिक शक्ति खूब बढी चढी हो और उसके पास खूब धन दौलत हो उसका अपमान करना है। जो लोग सासारिक शक्तिसे हीन और निर्वल हैं उन्होंने यह शक्ति है कि वे संसारको इस मिथ्या विग्रहानसे बचावें। यद्यपि भारतवर्षे गरीब और गिरी दशमें है तथापि वह संसारको विपत्तिसे बचानेके योग्य हो सकता है।

सच्ची स्वतन्त्रता इस बातमें नहीं है कि मनुष्य अपने स्वार्थके लिये जो चाहे सो करे। सच्ची स्वतन्त्रता वही है जिससे संसारभरका संग्रथे सिद्ध हो। इसी तरहसे जातियोंकी सच्ची स्वतन्त्रता इसमें है कि वे संसार भरके स्वार्थका खयाल रखें। स्वतन्त्रताका जो विचार आजकलकी सभ्यतामें फैला हुआ है वह अधूरा और कृत्रिम है। भारतवर्षमें सच्चा स्वराज्य तभी होगा जब इसकी शक्तिया स्वतन्त्रताके इस कच्चे और मढ़े आदर्शके विरुद्ध लगायी जायगी।

प्रेमकी किरणोंमें वह स्वतन्त्रता और शक्ति है जो सच्चे ज्ञानरूपी फलको पकाती है, पर जोशकी आग हमारे लिये सिर्फ चडियां ही बना सकती है। जो मनुष्य आत्मिक शक्ति प्राप्त करना चाहता है वह हमेशा पूर्ण स्वतन्त्रता प्राप्त करनेके लिये उद्योग करता है। हमारी स्वतन्त्रताकी आवाज इसा मोक्षके

लिये होनी चाहिये। जातीय आवश्यकताओंके नामपर इस स्वतन्त्रताके रास्तेमें रुकावटें डालना स्वयं जातिके लिये एक वैद्विषाणा घनाना है, क्योंकि जातियोंके लिये मुक्तिका सचचा रास्ता इसीमें है कि मनुष्यमात्र एक ही उद्देश्यकी ओर बढ़ते जाय।

सृष्टि ईश्वरकी अनन्त स्वतन्त्रताका परिणाम है। घड़ी स्वतन्त्रता सचची स्वतन्त्रता है जिससे सत्यका प्रकाश होता है। हम अभी इस अग्रस्थातक पूरी तरहसे नहीं पहुँचे हैं पर जो लोग इस स्वतन्त्रताको एक घड़ी भारी गत समझते हैं जो इस पर विश्वास रखते हैं और इसके रास्तेमें आनेवाली रुकावटोंको दूर करना चाहते हैं वे उस आदर्शतक पहुँचनेके लिए मानों एक मार्ग तैयार कर रहे हैं। हिन्दुस्तान हमेशासे मनुष्यकी सचची आत्मिकशक्तिपर विश्वास करता आया है। इस आत्मिकशक्तिको प्राप्त करनेके लिये उसने अनेक तप, योग, व्रत इत्यादि किये हैं। इसीलिए मेरा विचार है कि असली भारतवर्ष केवल एक देश ही नहीं बल्कि एक आदर्श है। भारतवर्ष अभी विजय प्राप्त करेगा जब इस आदर्शकी विजय ससारमें होगी। वेदमें लिखा है कि “पुरुष महान्तमादित्यवर्णं तमस परस्तात्” अर्थात् सूर्यके समान तेजवाला परब्रह्म परमेश्वरका प्रकाश अन्धकार या तमोगुणके परे है। हमारा युद्ध भी इसी तमोगुणके साथ है। हमारा उद्देश्य यह है कि अनन्त परब्रह्मका प्रकाश हमारे अन्दर हो। परब्रह्मका यह प्रकाश सिर्फ

अलग अलग आदमियोंमें उत्पन्न होनेसे ही काम न चलेगा उसका प्रकाश मनुष्यमात्रमें होना चाहिए। जिस तमोगुणक हम भाश करना चाहते हैं वह लोगोका जातीय स्वाध है भारतवर्षका आदर्श सदासे इस बातके विरुद्ध रहा है कि भारतवर्षकी जाति अपनेको दूसरी जातियोंसे अलग समझे और उनसे निरन्तर युद्ध करती रहे। इसलिए मेरी प्रार्थना यह है कि भारत संसारकी कुल जातियोंके साथ सहयोग करे। असहयोगका भाव मनुष्योंके एक दूसरोंसे अलग करता है और सहयोगका भाव मनुष्यमात्रको एकताकी ओर ले जाता है। हिन्दुस्तान हमेशासे यह कहता चला आ रहा है कि ऐक्य या एकता सत्य है और अनेक्य या विरोध माया है। यह एकता असहयोगके मार्गसे कभी नहीं प्राप्त हो सकती। आजकल हम लोग असहयोग आन्दोलनके द्वारा अपने हृदय और अपने मनको यूरोपकी ओरसे हटानेका जो उद्योग कर रहे हैं उससे मानों हम अपनी आत्माकी हत्या कर रहे हैं। अगर हम अपने झूठे जातीय अभिमानके जोशमें आकर यह कहें कि यूरोपने कोई ऐसा काम नहीं किया है जिससे मनुष्यको अनन्त समयके लिए लाभ हुआ हो तो यही बात भारतवर्षके बारेमें भी कही जा सकती है, क्योंकि पूर्व और पश्चिमके लोग सत्यको भिन्न भिन्न दृष्टिसे और भिन्न भिन्न रूपमें देखते आये हैं। हम चाहिये कि हम सारा झूठा अभिमान दूर कर दें और अगर संसारके किसी कोनेमें कोई दीपक जले तो हमें यह जानकर

प्रसन्न होना चाहिए कि इस दीपकका प्रकाश भी हमारे घरके प्रकाशका एक अंश है।

अभी हालकी बात है कि अमरीकाके एक बड़े प्रसिद्ध कला-तत्त्वज्ञने मुझे अपने यहाँ निमन्त्रण दिया। वह इटालीकी पुरानी कलाओंको बहुत पसन्द करते हैं। मैंने उनसे पूछा कि क्या आप हिन्दुस्तानके चित्रोंके बारेमें भी कुछ जानते हैं। तो उन्होंने फौरन जवाब दिया कि मैं शायद भारतीय चित्रोंको पसन्द करना तो दूर रहा उन्हें बहुत ही घृणाके साथ देखूँगा। मुझे इस बातका शक हो गया कि शायद उन्होंने कुछ ऐसे भारतीय चित्र देखे हैं जो उन्हें बिल्कुल हो पसन्द नहीं आये हैं। इसके बदलेमें मैं भी उनसे युरोपकी कलाओंके बारेमें उसी तरहसे अपनी राय जाहिर कर सकता था पर मुझे यह कहते हुए अभिमान है कि ऐसा करना मेरे लिये असंभव था, क्योंकि मैं हमेशा पश्चिमीय कलाको घृणाकी दृष्टिसे देखनेकी नहीं बल्कि उसे समझनेकी कोशिश करता हूँ। मनुष्यकी बनायी हुई जिन चीजोंको हम समझने और उसमें आनन्द लेने लगते हैं वह चीज फौरन हमारी हो जाती है चाहे वह किसी देशमें क्यों न पैदा हुई हो। मुझे अपनी मनुष्यताका अभिमान होना चाहिये जब मैं दूसरे देशोंके कवियों और चित्रकारोंको अपना समझने लगूँ। मुझे इस बातमें परम प्रसन्नता होनी चाहिए कि मनुष्यकी जितनी शक्ति और जितना बड़प्पन है वह सब मेरा है। इसलिए मेरे हृदयमें तब बड़ा दुःख होता है जब मैं

यह देखना है कि मेरे देशमें युरोपके साथ असहयोग करने और उसकी बातें अस्वीकार करनेकी आवाज उठाया जा रही है और इस बातका शोर मचाया जा रहा है कि पश्चिमीय शिक्षा हमें सिधा हानिके कोई लाभ नहीं पहुंचा सकती। ऐसा कहना असत्य है। अंग्रेजी शिक्षासे नहीं बल्कि इस बातसे हमें नुकसान पहुंचा है कि हम बहुत समयसे अपनी सभ्यताके सम्पर्कसे अलग रहे हैं। इसीलिए पश्चिमीय सभ्यताका रङ्ग हमारे ऊपर अनुचित रूपसे चढ़ गया है। जब हमारे पास स्वयं बुद्धिकी पूजा रहती तो बाहरी दुनियाके साथ विद्या और ज्ञानके सम्बन्धमें लेनदेन करनेसे पूरी तरहस लाभ होता। पर यह कहनेसे कि इस तरहका लेनदेनका मिथ्यान्त ही गलत है उससे एक बहुत बुरी तरहकी प्रान्तिभक्ताको उत्साह मिलता है। पूर्व और पश्चिमके बीच जो अशान्ति और विराध फैला है, उसका कारण यह है कि पश्चिमने पूर्वको गलत समझा है। अगर पूर्व भी पश्चिमका गलत समझने लगे तो क्या इससे हालत सुधर जायगी? वर्तमान युगपर पश्चिमका कब्जा मजबूतीके साथ है। यह कब्जा इसलिए है कि ईश्वरने उसके हाथमें एक बड़ा उद्देश सौंपा है। हमसब पूर्व देशोंके रहनेवालोंका चाहिये कि हम उससे जो कुछ सीख सकते हैं साखें, क्योंकि ऐसा करनेसे ही हम इस युगके आदर्शको पूरा कर सकते हैं। हम जानते हैं कि पूर्वके देशोंको भी अपना सदेशा यूरोपको सुनाना है और हमें यह भी मालूम है कि पूर्वके देशोंपर इस बातकी बड़ी जिम्मेदारी

है, कि उसकी सभ्यताका प्रकाश बुझने न पाये। एक समय ऐसा जरूर आवेगा, जब पश्चिम इस बातको मालूम करेगा कि उसका एक घर पूर्वमें भी है।”

काविवर रवीन्द्ररायूने उपरोक्त दो पत्रों द्वारा असहयोगके विषयमें अपना मत प्रगट किया है।

लाड हार्डिंजने डाक्टर रवीन्द्रनाथ ठाकुरको पशियाके महाकविकी पदवी दी थी। पर अब रवीन्द्ररायू न सिर्फ पशियाके बल्कि ससार भरके महाकवि गिने जा रहे हैं। यदि अभी नहीं तो कमसे कम बहुत जल्द उनका नाम ससार भरके महाकवियोंमें गिना जाने लगेगा। दिनपर दिन उनकी प्रतिष्ठा और प्रभाव बढ़ रहा है जिससे उनकी जिम्मेदारी भी दिनपर दिन बढ़ती जा रही है। उनके हाथसे भारतवर्षकी सबसे बड़ी सेवा यह हुई है कि उन्होंने अपनी कविता द्वारा भारतवर्षका सन्देशा समारको सुनाया है। इसीलिए रवीन्द्ररायूको सच्चे हृदयसे इस बातकी चिन्ता है कि भारतवासी भारतमाताके नामसे कोई झूठा या सारहीन सन्देशा ससारको न पनावें। हमारे देशका नाम न डूबने पाये, इस बातकी चिन्ता करना रवीन्द्ररायूके लिये स्वाभाविक ही है। उन्होंने लिखा है कि मैंने इस आन्दोलनकी तानके साथ अपनी तान मिलानेका भरसक कोशिश की पर मुझे खेदके साथ स्वीकार करना पड़ता है कि इसमें मुझे निराश होना पड़ा। उन्होंने यह भी लिखा है कि असहयोग आन्दोलनके शोरगुलमें, मुझे अपनी हृदय-धीणाके लिए

कोई उचित स्वर नहीं मिल सका। तीन जोरदार पत्रोंमें उन्होंने इस आन्दोलनके सम्बन्धमें अपना सन्देह प्रगट किया है। अन्त में वह इस नतीजेपर पहुँचे हैं कि असहयोगका आन्दोलन ऐसी गंभीर और गौरव पूर्ण नहीं है कि वह उस भारतवर्षके योग्य हो सके जिसे वह अपनी कल्पनाका आदर्श समझे हुए हैं। उनका मत है कि असहयोगका सिद्धान्त खडन और निराशावादी सिद्धान्त है। रवीन्द्रबाबूकी समझमें वह सिद्धान्त भेद-भाव और अनुदारतासे भरा हुआ है।

रवीन्द्रबाबूके हृदयमें भारतवर्षकी प्रतिष्ठाके लिए जो चिन्तन है उसके लिए हर हिन्दुस्तानीको अभिमान होना चाहिए। यह बहुत अच्छी बात हुई कि उन्होंने अपना सन्देह ऐसी सुन्दर और सरल भाषामें प्रगट कर दिया।

मैं रवीन्द्रबाबूके सन्देहोंका उत्तर बड़ी नम्रताके साथ देने का प्रयत्न करूँगा। मैं रवीन्द्रबाबू या उन लोगोंको जिनके हृदय पर रवीन्द्रबाबूकी कवितापूर्ण भाषाका प्रभाव पड़ा है शायद विश्वास न दिला सकूँ पर मैं उनका और कुल भारतवर्षको यह विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि असहयोगके उद्देश्यों सम्बन्धमें उनका जो कुछ सन्देह है वह बिल्कुल निर्मूल है। मैं उन्हें यह विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि यदि उनका देश असहयोगके सिद्धान्तको स्वीकार किया है तो इसमें उनके शर्मनकी कोई बात नहीं है। अगर यह सिद्धान्त अमली तौर पर काममें आनेमें असफल हो तो सिद्धान्तका दोष न कहा जायगा।

क्योंकि अगर सच्चाईको अमली तीरपर, 'काममें लानेवाले आदमी सफल होते हुए न दिखलाई पड़ें' ता इसमें सच्चाईका कोई दोष नहीं है। हाँ, यह संभव है कि असहयोग आन्दोलन शायद अपने समयके पहले ही शुरू हो गया हो। तब हिन्दुस्तान और ससार दोनोंको उस 'उचित' समयकी प्रतीक्षा करनी चाहिए। पर हिन्दुस्तानके सामने तलवार और असहयोग इन दोको छोड़कर और कोई उपाय नहीं था। अपना सहायताक लिए कोई उपाय चुनता है ता वह इन्हीं दोनोंमेंसे चुन सकता है।

रवीन्द्रबाबूको इस बातसे भी न डरना चाहिए कि असहयोग आन्दोलन भारतवर्ष तथा यूरोपके बीचमें एक बड़ी भारी दीवार खड़ी करना चाहता है। इसके विरुद्ध असहयोग आन्दोलनका मन्शा यह है कि आपसके आदर और विश्वासकी बुनियादपर बिना किसी दबावके सच्चे तथा प्रतिष्ठित सहयोगके लिए पक्का रास्ता तैयार किया जाय। यह आन्दोलन इसलिए चलाया गया है कि जिसमें हमसे कोई जबरदस्ती सहयोग न करा सके, हमारे विरुद्ध बल बाधकर हमें कोई नुकसान न पहुँचा सके और सम्यताके नामसे तथा तलवारके जोरसे आजकल जो तरीके हमारा खून चूसनेके लिए काममें लाये जा रहे हैं वे न लाये जा सकें। असहयोग आन्दोलन इस बातके विरोधमें किया गया है कि हमारा इच्छा बिना और हमारे जाने बिना हमसे 'बुराईमें सहयोग कराया जा रहा है।'

रवीन्द्र बाबूको अधिकतर चिन्ता विद्यार्थियोंके बारेमें है।



आन्दोलनके पक्षमें मुझसे अक्सर यह कहा है कि प्रारम्भमें किसी उद्देश्यको स्वीकार करनेकी अपेक्षा उसे अस्वीकार करनेका भाव प्रबल रहता है। यद्यपि मैं यह मानता हू कि वास्तवमें बात ऐसी ही है, पर मैं इस बातको सच्ची नहीं मान सकता भारत चर्पमें ब्रह्मविद्याका उद्देश्य मुक्ति या मोक्ष है पर बौद्ध धर्मका उद्देश्य निर्वाण प्राप्त करना है। मुक्ति हमारा ध्यान सत्यके मण्ड-नात्मक पक्षकी ओर और निर्वाण उसके खडनात्मक पक्षकी ओर खींचता है। इसीलिये बुद्ध भगवानने इस बातपर जोर दिया कि ससार दुःखमय है तथा उससे छुटकारा पाना हमारा धर्म है और ब्रह्मविद्याने इस बात पर जोर दिया कि ससार आनन्दमय है और उस आनन्दको प्राप्त करना हमारा परम कर्त्तव्य है।” इन वाक्यों और इसी तरहके दूसरे वाक्यों से पाठकगण रवीन्द्रबाबूकी मानसिक वृत्तिका पता लगा सकते हैं। मेरी नम्र रायमें किसी बातका खण्डन या अस्वीकार करना वैसा ही आदर्श है जैसा किसी बातका स्वीकार करना या मण्डन करना। असत्यका अस्वीकार करना उतना ही जरूरी है—जितना सत्यका स्वीकार करना। सब धर्म हमें यही शिक्षा देते हैं कि दो, विरोधी शक्तियां हमपर अपना प्रभाव डाल रही हैं। और मनुष्यजीवनका प्रवृत्त इसी बातमें रहता है कि वह लगातार स्वीकार करने योग्य वस्तुको स्वीकार और अस्वीकार करने योग्य वस्तुको अस्वीकार करता रहे। घुराईके साथ असहयोग करना हमारा उतना ही कर्त्तव्य

है जितना भलाईके साथ सहयोग करना। मैं साहससे कह सकता हूँ कि रवीन्द्रबाबूने निर्वाणको केवल एक पड़ना-त्मक या अभाव सूचक दशा घतला कर बौद्ध धर्मके साथ बड़ा अन्याय किया है। हाँ, मैं मानता हूँ कि उन्होंने यह अन्याय जान बूझकर नहीं किया। मैं साहसके साथ यह भी कह सकता हूँ कि जिस तरह निर्वाण एक अभावात्मक दशा है उसी तरहसे मुक्ति भी अभावको सूचित करनेवाली एक अवस्था है। शरीरके बन्धनसे छुटकारा पाना या उस बन्धनका बिल्कुल नाश हो जाना आनन्द प्राप्त करना है। मैं अपनी दलीलके इस हिस्सेको खतम करते हुए इस बातकी ओर ध्यान खींचना चाहता हूँ कि उपनिषदोंके रचयिताओंने ग्रन्थका सबसे अच्छा वर्णन, "नेति" किया है।

इसलिये मेरी समझमें रवीन्द्रबाबूको असहयोग आन्दोलनके अभावात्मक या खडनात्मक रूपपर खींचनेकी कोई जरूरत नहीं थी। हम लोगोंने 'नहीं' कहनेकी शक्ति बिल्कुल गवा दी है। सरकारके किसी काममें 'नहीं' कहना पाप और अराजकता गिना जाने लगा था। जिस तरहसे कि बौद्धोंके पहिले निराई करना बहुत जरूरी है उसी तरहसे सहयोग करनेके पहिले जान बूझकर, पक्के इरादोंके साथ असहयोग करना हम लोगोंने जरूरी समझा है। खेतीके लिये जितनी बुआई जरूरी है उतनीही निराई भी जरूरी है। वास्तवमें उस समय भी हर रोज निराई करना जरूरी है जब कि फसलें उगती रहती

है। इसका परिणाम यह होगा कि जिस सरकारका अस्तित्व हमारी कमजोरी और हीनता पर है वह नष्ट हो जायगी। साथ ही यह कहना भी सर्वथा सच नहीं है कि असन्तोष फैलानेके कोई भी तरीके हम लोगोंने नहीं छोड़े। असन्तोष फैलानेके जितने जायज तरीके थे उनके प्रयोगके लिये हम लागू लाचार थे। पर असहयोगियोंने हर तरहसे 'असहयोग' फैलानेकी चेष्टा नहीं की क्योंकि ऐसा करनेसे हम लोगोंको अपने उद्देश्यकी सिद्धिमें ही हानिको सम्भावना थी। जो कुछ मैं कह रहा हूँ उसका पूरा प्रमाण मिस्टर विलियम स्मिथके अगले वाक्यके विरोधसे ही चल जायगा जिसे उन्होंने अपने मतके समर्थनमें कहा था.—“जहां कहीं मालिक और नौकरोंमें मनमोटाव देखा इन असहयोगियोंने झूठ अपने गुप्तचर या दूतको उन मजूरोंके पास भेजा और असन्तोष फैलाकर विरोधकी अग्नि प्रज्वलित कर दी।” यह केवल झूठ ही नहीं है बल्कि यह कहकर मिस्टर बिसेण्टने असहयोगके विरुद्ध दोनोंको (मालिक और मजूर) उमाड़नेकी चेष्टा की है। असहयोगियोंने इस बातकी कहीं भी चेष्टा नहीं दिखाई है कि मालिक और मजूरोंके भगड़ेसे वे राजनैतिक लाभ उठानेकी चेष्टा करें। बल्कि उन्होंने इन दोनोंमें परस्पर मेल और सद्भाव स्थापित करनेका ही यत्न किया है। यदि हम लोग जानबूझकर मालिकोंसे मजूरोंको लड़ा दें तो हमसां येवकूफ दूसरा कौन होगा। इससे तो हम लोग सरकारका हाथ और भी मजबूत कर देंगे क्योंकि वह पूँजीवालोंका

पक्ष लेकर उन्हें उभाड़ देगी और मजूरोंको दयाना शुरू करेगी। उदाहरणों द्वारा आप ही देखा जा सकता है कि इस तरहके मालिकों और मजूरोंके झगड़ोंमें असहयोगियोंने कैसी सहायता की है। भरियाको हड़ताल ले लीजिये। क्या उस हड़तालको समाप्त करने और मालिकों और मजूरोंमें समझौता करा देनेका ध्येय असहयोगियोंको नहीं है? कलकत्तामें भी असहयोगियोंकी ही यदौलत था कि हड़तालने इतना भीषण रूप नहीं धारण किया। पर यदि उनकी समझमें हड़तालोंके सकट न्यायोचित हैं तो उनकी सहायता करनेमें कोई बात उठा न रखे गे। पर अकारण हड़तालको वे कभी भी सहायता नहीं दे सकते। भागे चलकर मिस्टर विलेण्ट स्मिथने फिर कहा है —“जहाँ जाति द्वेषका भाव उठा ये असहयोगी घड़ा आग लगानेके लिये फौरन तैयार हो जायगे।” यह कथन भी नितान्त झूठसे भरा है। अमेजी और हिन्दुस्तानियोंमें जातपातका भेदभाव है। जालियावालो बागकी स्मृति आज भी उसी तरह जागती है। इतने पर भी इन असहयोगियोंने शान्ति स्थापित करनेकी ही चेष्टा की है। उन्होंने हर स्थानपर अविवेकियोंके क्रोधको समझाला है। इस बातको मैं दृढ़तासे कह सकता हूँ कि यदि अहिंसाकी शर्त न लगी होती तो आजतक न जाने कितना खून खराबा हो गया होता और ओढ़ापर तथा डायरेके मयकी किसीने परवा तक नहीं की होती। हाँ, हमलोगोंने एक भारी भूल की है। हमलोगोंने उस

चाटना छोड़ दिया है जो हमें ठुकराता है और यह कहकर सहयोग त्याग किया है कि जबतक ठोकर मारनेवाला अपनी करनीके लिये पश्चात्ताप न प्रगट करे हमलोग अलग रहेंगे। असहयोगियोंको इस बातका श्रेय मिलना चाहिये कि उन्होंने जनताके क्रोधका लक्ष्य बदल दिया। जो क्रोध वे अंग्रेजों पर प्रगट करना चाहते थे उसे उन्होंने उस शान्मनप्रणालीकी ओर फेर दी जिसके वे अंग्रेज विधायक हैं।

पर यदि विसेण्ट साहबने इस बातको पूरी तरह चरितार्थ नहीं कर दिया कि हमारा काम ही "फूट डालो और शासन करो" है तो उनकी प्रशंसाही किस बातमें रह गई। उन्होंने कहा है — "जहां कहीं जमींदारों और रैयतोंमें कलह हुआ—जैसा कि हमलोगोंने सयुक्तप्रदेशमें देखा है—वहीं इन असहयोगियोंके दूत पहुँच गये और अशान्तिका बीज बोने लगे।" मिस्टर विसेण्ट स्मिथको यह बात अच्छी तरह समझ लेना चाहिये कि किसान आन्दोलनको देखरेख पण्डित जवाहर लाल नेहरूके हाथोंमें है और उन्होंने सदा उन्हें शान्ति और धैर्यकी शिक्षा दी है। विसेण्ट साहबने केवल जमींदारोंको असहयोगियोंका शत्रु बना देनेके लिये उपरोक्त बातें कही हैं। भाग्यवश जमींदार तथा किसान सभी इस बातको समझते हैं कि जबतक हमलोग न्याय पथपर हैं असहयोगियोंसे किसी बातकी कटका नहीं है। आगे चलकर मिस्टर विसेण्ट स्मिथने फिर कहा है — "यह आन्दोलन पूर्णतया नाशकारी है। जहातक मेरी

समझमें आया है विध्यात्मक कोई भी बात इसमें नहीं है।” यदि हम उस जर्जरको नाशकारी कह सकते हैं जो कि विपैले फोडेको अच्छा करनेके लिये उसे चीरता है तो हमलोग असहयोग आन्दोलनको भी नाशकारी कह सकते हैं। पर सर्जनके चीरफाड़का क्या अभिप्राय है? विध्यात्मक। रोगीके शरीरको अच्छा करनेके लियेही उसका सारा प्रयत्न रहता है। इसी तरह असहयोगियोंकी चेष्टाओंका अन्तिम लक्ष्य विध्यात्मक ही है। क्या शराबखोरी पन्द करना हानिकर है क्या राष्ट्रीय स्कूल—जिन्हें असहयोगी पोल रहे हैं—नाशकारी है, क्या चूर्ख और करघेका प्रचार राष्ट्रकी समृद्धिका घातक है। हा, विदेशियोंकी प्रभुता पर वे अवश्य कुठाराघात करते हैं चाहे वह प्रभुता लंकाशायरवालोंकी हो या जापानियोंकी हो।

— इसके बाद वि लेण्ट साहबने जनसमूहके खिलाफ जातियोंको उभारनेकी चेष्टा की है। इसीके बाद ही उन्होंने भीतरी कलह और बाहरी चढाईका भय दिखाकर दोनोंको लाचार बनानेकी चेष्टा की है। क्या हिन्दू मुस्लिम एकता इतनी कच्ची है कि अंग्रेजोंके तोपोंकी आवाज कानके बाहर होते ही हम लोग लड पड़ेंगे? अपनी रक्षा करनेकी हमारी क्षमता क्या साठ वर्ष पहले आजसे भी कम थी, पर विदेशियोंके कहनेके अनुसार तो जितनी हीनता और दुर्बलता हममें आज आ गई है उतनी कमी भी नहीं आई थी। स्वराज्यका अभिप्राय ही है कि उसमें आत्मरक्षाकी क्षमता हो। जो राष्ट्र अपनी रक्षाकी भी क्षमता

नहीं रखता वह अविलम्ब स्वराज्यके योग्य भी नहीं कहा जा सकता। इस सम्बन्धमें मिष्टर स्मिथके अज्ञानने ब्रिटिश शासनकी उस अयोग्यताको प्रमाणित कर दिया है जिसके कारण हम लोग यह चाह रहे हैं कि या तो इस शासनका अन्त हो या इसका सुधार हो। जिस उपायका मैंने प्रचार किया है, अर्थात् यन्त्रणा और आत्मबल उसके द्वारा, देश आज आत्म रक्षाके लिये तैयार है पर सर विलियम विसेण्टके सुधारोंमें ऐसी कोई बात नहीं है जिनके द्वारा देश संसारकी शक्तियोंका मुकाबिला करनेके लिये सौ वर्षोंमें भी तैयार हो सके। इस कसौटीपर कसनेसे यही ज्ञात होता है कि सुधार उस जजीरको और भी कड़ी कर रहे हैं जिसमें घघा मारत हर तरहसे लाचार हो रहा है। आगे चलकर मिष्टर स्मिथने पूंजी वालोंके नाशकी सम्भावनाकी चर्चा की है। इस सम्बन्धमें मिष्टर स्मिथकी इस बातका स्मरण दिला देना चाहिये कि विदेशियोंकी इस प्रभुताने भारतकी समृद्धिका पूर्णतया नाश कर दिया और जिस रीतिसे चलनेकी सलाह मिस्टर विसेण्ट देते हैं उससे तो भारतकी दरिद्रता और भी बढ़ जायगी।

जिस तरह मिष्टर स्मिथने असहयोगियोंके काम करनेके तरीकोंका उलटा विवरण दिया है उसी तरह उन्होंने उनके उद्देश्यका भी उलटा विवरण दिया है। शिक्षित समाजसे हमें काफी सफलता मिली है। मैं इस बातको स्वीकार करता

है कि व्यवहारमें जितनी तत्परता उन्होंने दिपलाई है उससे अधिक तत्परता वे दिपला सकते थे पर उनकी अधिकांश संख्या आज हमसे सहमत है और चूंकि उनके शरीरमें दुर्बलता है इसलिये वे उस त्यागका उतना ही ज्वलन्त उदाहरण नहीं रख सकते। जनताकी शिक्षाका प्रयत्न हम लोग आरम्भसे ही कर रहे हैं। वे ही हमारी सारी शक्ति है और प्रधान आधार है। क्योंकि उन्हींके द्वारा स्वराज्य मिल सकता है। धनिकों और शिक्षितोंसे ही हमारा काम नहीं चल सकता। वे लोग स्वराज्यकी सहायता कर सकते हैं। पर जिन दिन जनतामें अविमर्शका पूरा भाव आ जायगा और तालीम सीख जायगी उसी दिन हम लोग बिना किसी सोच विचारके 'उन्हें सलाह देगे' कि वे उस सरकारको मालगुजारी देना बन्द कर दें जिनसे उनकी देखभाल और रक्षाका ठीक प्रबन्ध नहीं किया है, जिसने उन्हें लूटा है, सताया है, और इस लूटको रोकनेकी प्रत्येक चेष्टाको दबाया है।

असहयोग आन्दोलनके साथ सरकारका जो व्यवहार रहा है उसके वर्णन करनेमें मिस्टर स्मिथने पूर्ण निर्लज्जता दिखलाई है। जिन असहयोगियोंने किसीको कष्ट नहीं दिया है, बल्कि लोगोंको शान्ति भग करने तथा हिंसा करनेसे रोका है उनके लिये भारतरक्षा कानूनका प्रयोग वे नहीं करना चाहते। बल्कि साधारण कानूनोंका प्रयोग असाधारण तरहसे कर रहे हैं क्योंकि उन्हें मालूम है कि असहयोगी सरकारी अदालतोंको



नहीं मानते इसलिये वे अपनी सफाई नहीं देंगे। "इस असन्तोषका शमन करनेके लिये वे स्वराज्यकी व्यवस्था नहीं करेंगे क्योंकि इससे भारजकता फैलनेका भय है। उन्हें उन दो बातोंपर विचार करनेकी फुरसत नहीं है जो इस असन्तोषकी जड़ हैं और जिनका विष असन्तोषके रूपमें सारे भारतमें फैल रहा है अर्थात् पञ्जाब और ज़िलाफतके साथ किये गये अत्याचार और अन्याय। उन्होंने यह बतलानेका कष्ट नहीं किया कि यदि ज़िलाफतके साथ न्याय किया जायगा और पञ्जाबके अत्याचारोंका प्रतीकार किया जायगा तो भारतवर्षपर कौनसी विपत्ति आपड़ेगी।

उन्होंने अलीबन्धु, मिस्टर यांकूव अली तथा उनकी तुर्की पत्नीके सस्यन्धमें असस्यन्ध तथा अनर्गल बातें कह कर अपने इस असाधारण भाषणको फलङ्कित कर दिया है।

मुझे इस भाषणको पढ़कर जितना दुःख हुआ, उसको आलोचना करनेमें मुझे उससे अधिक दुःख हुआ। मैं अपने जवानपर पूर्ण कब्जा रखता हूँ फिरभी यह भाषण इतना कटु रहा है कि मुझे कहीं कहीं लाचार हो जाना पड़ा है। मैंने जिन विशेषणोंको लगाया है उससे मिस्टर विलेण्ड स्मिथकी असली अवस्थाका पता लग जायगा।

## मालवीयजी तथा शास्त्रीकी सफाईमें

( अक्टूबर २७, १९२० )

श्रीयुत सम्पादक यज्ञ इण्डिया,

महाशयजी, महात्माजीने अपने "स्कूल और कालेजोंका मायाजाल" शीर्षक लेखमें स्कूल तथा कालेजोंसे छात्रोंके बहिष्कारके प्रश्नपर असहयोगके कार्यक्रमकी विवेचना करते हुए इस बातको स्वीकार किया है कि लोगोंने इसे 'हानिकर' तथा 'देशके स्वार्थके विरुद्ध' बतलाया है और कहा है कि श्रीयुत मालवीय इस विषयमें कट्टर शत्रु हैं। इतना लिखकर उन्होंने मालवीयजीके इस विरोधका कारण बतलाया है। आप लिखते हैं — "जहां तक मैं समझ सका हू मुझे यही मालूम हुआ है कि उनके विचारमें भारत सरकार केवलमात्र बुराईयोंका पुतला नहीं अर्थात् इसके विरोधी पञ्जाब और खिलाफतके अत्याचारोंकी पूरी मर्यादा नहीं समझ सके हैं।" आगे चलकर उन्होंने फिर कहा है — "यह कहना अधिचारपूर्ण होगा कि पञ्जाबके अत्याचारोंकी भीषणताका श्रीयुत मालवीयजी और शास्त्रीके हृदयोंपर वही प्रभाव न पड़ा हो जो मेरे हृदयपर पड़ा है। पर मेरे कथनका ठीक यही अभिप्राय है।" हम लोग महात्माजीको इस बातका विश्वास दिलाना चाहते हैं कि उनके प्रति हममें मनीम श्रद्धा है। पर इससे दूसरोंके लिये जो श्रद्धा

होनी चाहिये उसमें कमी नहीं हो सकती। मिस्टर मालवीय तथा शास्त्रीके लिये हमारे हृदयमें किसी तरहका पक्षपात नहीं है। वे लोग अपनी सफाई दे सकते हैं। पर पण्डितजीका व्यवस्थापक सभामें भाषण, जलियांवाला बाग स्मारक फण्डके लिये जोशीली अपील, तथा चम्पई इम्पायर थियेटरमें उनका भाषण उस आक्षेपका विरोधक है जिसे महात्माजीने अज्ञानवश किया है।

श्रीयुत शास्त्रीने सर्वहट् आफ इण्डिया पत्रमें जो लेख लिखा है तथा पञ्जाबके अत्याचारोंकी जिन शब्दोंमें निन्दा की है उनसे उनकी उत्कट देशभक्ति प्रगट होनी है। हा महात्मा गोखलेके शिष्य होकर उन्होंने कुछ नरमोसे अवश्य काम लिया है। इसी तरह दोनों महात्माओंने खिलाफतके साथ किये गये अन्यायपर भी काफ़ी असन्तोष प्रगट किया है।

महात्मा गान्धी व्यक्तिगत स्वतन्त्रता तथा आत्मनिर्णयके कट्टर पक्षपाती हैं उन्होंने इसके पक्षमें अनेक धार लिखा भी है। इसलिये हम लोगोंको कभी भी विश्वास नहीं होता कि वे अपनी ओरसे किसी भी प्रकारकी चेष्टा करके इन दोनों व्यक्तियोंको रोकने या इनका मुह बन्द करनेकी यत्न करेंगे। पर महात्माजीने जो लेख लिखा है उसका प्रकारान्तरसे यही अभिप्राय निकलता है। यह बात स्वीकार की जा सकती है कि एक ही कामके करनेके भिन्न भिन्न तरीके हो सकते हैं और उन तरीकोंके प्रयोगमें व्यक्तियोंका मतभेद हो सकता है। पर

महात्मा गान्धीके समान पूज्य नेता मित्र मिन्न मतवालोंको अपना स्वतन्त्र मत प्रगट करनेसे रोकना चाहें यह तो कयासमें नहीं आता ।

इसलिये महात्माजीसे हम लोगोंको विनीत प्रार्थना है कि वे इस तरहकी द्विविधाजनक बातें न कहा करें । वे इस युगके बुद्ध हैं, उन्हें किसी तरहकी उत्तेजनाकी चेष्टा नहीं करनी चाहिये । उन्हें उचित है कि वे जो कुछ लिखें या कहें तर्कके आधारपर ही करें और तर्कका सहारा लेनेपर उन्हें विदित हो जायगा कि उन्होंने उन लोगोंके ऊपर उचित आक्षेप नहीं किया है और उसका वे प्रतिसोध करेंगे । हम लोगोंको पूर्ण आशा है कि महात्माजी जिस आत्मविश्वासकी स्वतन्त्रताका स्वयं उपयोग करना चाहते हैं उसका उपयोग हम लोगोंको भी करने दे गे यद्यपि हमारा उनसे मतभेद है ।

भवदीय—

"स्वदेशी"

इस पत्रको मैं सहर्ष प्रकाशित करता हूँ । उन दोनों देश भक्तोंकी जो सफाई इन लोगोंने दी है उसका मैं आदर करता हूँ । अच्छा होना यदि वे अपना नाम भी प्रगट कर देनेकी अनुमति मुझे दे दिये होते । पर मैं इतना अवश्य लिख देना चाहता हूँ कि ये सज्जन गुजराती हैं । इस बातका मुझे अभिमान है कि अन्य जातियोंकी तरह गुजराती भी मालवीयजी तथा

शास्त्रीजीके ऊपर किये गये किसी तरहके आक्षेपको सहनेके लिये तैयार नहीं हैं। पर मैं इन सज्जनोंसे कह देना चाहता हूँ कि लाख चेष्टा करने पर भी आप इस तरहकी प्रतिष्ठामें मुझे लाय नहीं सकते अर्थात् इन महानुभावोंके प्रति मेरे हृदयमें जो प्रतिष्ठा है उसे आप कभी भी नहीं पा सकते। इस समय संघसे प्रधान प्रश्नपर हम लोगोंका मतभेद है। मैंने इस भेदभावके कारणको समझनेके लिये अनवरत चेष्टा की और अन्तमें मैं इसी परिणामपर पहुँचा कि खिलाफतके अन्याय तथा पञ्जाबके अत्याचारोंके कारण उनके हृदयोंपर उतनी कड़ी चोट नहीं पहुँची है जितनी कि मेरे हृदयपर। चित्तकी धृति का तौल काम है, शब्द नहीं। उनका निदान मेरे निदानसे भिन्न है। इन दोनों अन्यायों और अत्याचारोंसे मैंने यह भाव निकाला है कि वर्तमान सरकारसे मुझे किसी तरहकी आशा नहीं करनी चाहिये। पर उनका यह विश्वास नहीं है। इस लिये उनके मतसे जहाँ सरकारके साथ सहयोग सम्भव है वहीं मेरे लिये असम्भव है, जब तक सरकार अपनी करनीके लिये पश्चात्ताप न प्रगट करे। दो डाकूर एक ही घोड़ेका इलाज दो तरहसे कर सकते हैं। एक तो फेवल मरुहम लगाकर अच्छा करना चाहता है, पर दूसरा देखता है कि बिना चीरा लगाये रोग जड़से नहीं जा सकता। इसलिये यदि दूसरा डाकूर चीरा लगानेकी तैयारी करता है तो यह नहीं कहा जा सकता कि ऐसा करके वह पहले डाकूरका अपमान

करता है। ऐसी अवस्थामें यदि उस डाकूरसे कोई यह पूछे कि आपको चीरा लगानेकी आवश्यकता क्यों प्रतीत हुई तो उसे यह कहनेका हक है—और इसमें वह न्याय कर रहा है—कि जिस डाकूरने केवल मलहम लगाकर इस फोड़ेको अच्छा करना सोचा था उसे इसकी भीषणताका अनुभव नहीं हो सका यद्यपि उसने भी हमका वही नाम दिया। मैं इस पत्र-के लेखकोंको यह विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि मैं दोरझी बातें कभी नहीं कहता। और न मैं किसीकी स्वतन्त्रताका अपहरण करना चाहता हूँ अथवा उसकी आत्मापर दबाव डालना चाहता हूँ। यद्यपि मुझे दृढ़ विश्वास है कि मेरा निदान एकदम सही है और इस बीमारीके दूर करनेका जो तरीका हमने अख्तियार किया है वह भी एकदम दुरुस्त है फिर भी मैं इस बातको स्वीकार करनेके लिये तैयार हूँ कि मैं भ्रममें हो सकता हूँ। जिस दिन मुझे पक्का विश्वास हो जायगा कि मैं भूल कर रहा हूँ उसी दिन मैं उसे स्वीकार करनेके लिये तैयार हो जाऊंगा।

अन्तमें मैं यह कह देना चाहता हूँ कि मैं जोश या आवेशसे काम लेना नहीं चाहता और अपने जीवनमें ऐसा न करनेका मैंने संकल्प कर लिया है। मैं सच्ची बातोंको साधारण भाषामें जनताके सामने रखता हूँ। उसे वे समझे और जो उचित समझें करें।

## उपहास और दमन ।

( सितम्बर १, १९२० )

पञ्जाब तथा खिलाफतके प्रति अपनी उद्दण्डतापूर्ण नीतिके कारण यदि बडे लाटने इस कामको एक तरहसे असम्भव न कर दिया होता तो मैं उनको इस कामके लिये बधाई देता कि उन्होंने उस आन्दोलनका नाश करनेके लिये—जो उन्हें अमिमत नहीं है—दमनके स्थानपर उपहासका प्रचार किया। क्योंकि यदि उनके सम्पूर्ण भाषणमेंसे, असहयोगपर उन्होंने जो भाषण दिया है उसे निकाल कर अलग कर दिया जाय और उसपर विचार किया जाय तो वह साधारण प्रतीत होता है। वर्तमान समय के सम्भ्यराष्ट्रोंमें यह राजनीतिक चाल हो गई है कि लोग अपने दुश्मनोंका उपहास करते हैं। उनपर बौछारे छोड़ा करते हैं। और यदि इस तरहके उपहास अधिक काल तक जारी रहे तो इनके द्वारा पञ्जाबमें किये गये अधिकारियोंके अत्याचारका बहुत कुछ परिमार्जन हो सकता है। असहयोग आन्दोलनके सम्बन्धमें मिस्टर माटेगूके भाषणका जो अर्थ उन्होंने बतलाया है उसमें भी ऐसी कोई बात नहीं है जिस पर पतराज किया जा सके। इसे मैं भी स्वीकार करता हूँ कि

करनेके लिये काफ़ी सैन्यबलका प्रयोग करता प्रत्येक सरकारके लिये जायज है।

पर मुझे अत्यन्त खेदके साथ लिखना पड़ता है कि बड़े लाटने असहयोग आन्दोलनकी जो हँसी उड़ाई है उनका यदि उनके उस भाषणके साथ मिलाकर पढ़ा जाय जो उन्होंने खिलाफ तथा पञ्जाबके सम्बन्धमें किया है तो प्रत्यक्ष ऐसा लगता है कि बड़े लाटने इस दुर्गुणको भी अपने मतलबके लिये गृह्य मान लिया है। उन्होंने अपना जालिमाना पताय धोना ही नहीं छोड़ा है पर वे देख रहे हैं कि यह आन्दोलन इसकी सच्चाई और सफाईके साथ चलाया जा रहा है कि यदि ईशानात्मक उपायोंद्वारा इसे ध्यानेकी चेष्टा की जायगी तो इसके लिये उन्हें बेवकूफ ही नहीं बनना पड़ेगा यदि सम्भव हो सके तो घात पुनः उनसे घृणा करने लगेगे।

बड़े लाटने उपहासद्वारा इस आन्दोलनको धम्का करनेकी हेतु इसके लिये जो विशेषण लगाये हैं उनके भी आशय दिना चाहिये। उन्होंने कहा है —“यह आन्दोलन, धार्मिक है, साम्प्रदायिक है, अत्यवहारिक है, भीतरसे पोला है और ध्वस्त है।” ज्ञानमें उन्होंने इसे “बेवकूफियोंकी पराकाष्ठा” बताया है।

है। बड़े लाट साहब इतने अधीर हो गये हैं कि उन्होंने हँसी उठानेमें अपनी शब्दावलीको ही समान कर दिया। पर अमान्यवश जिस तरह यह आन्दोलन दमन



लोगोंकी स्वतन्त्रतामें बाधक तथा चिढ़ानेवाली बातें कीं, फिर भी लोगोंने राजविद्रोहात्मक सभाओं और दीवारों पर इशतहार न चिपकानेके सम्बन्धमें कमेटीकी आज्ञाओंका पालन किया है। इन सभाओं या इशतहारोंमें कोई छेड़वाली बात न होनेपर भी अधिकारी भडकते हैं।

स०—असहयोगसे आप सरकारपर क्या दबाव पड़नेकी उम्मीद करते हैं ?

ज०—मेरा विश्वास है और सब लोगोंको यह मानना पड़ेगा कि सहयोगके बिना—चाहे वह खुशीसे हो या जबरदस्ती—कोई सरकार पलभर भी नहीं टिक सकती और अगर लोग किसी भी बातमें सहयोग न करें तो सरकारका सारा काम बन्द हो जाय।

स०—लेकिन इसमें एक बड़ा “अगर” लगा हुआ है ?

ज०—हां है।

स०—इसका आप क्या उपाय करेंगे ?

ज०—मैं अगर मगरके फेरमें नहीं पड़ता। खिलाफतका आन्दोलन ज्यादा लोगोंमें फैलनेपर लोग ज़रूर शामिल होंगे।

स०—पर आप तो लोकमतको अपने अनुकूल बना रहे हैं ?

ज०—नहीं। मैं जानता हूँ कि मुसलमानोंको खिलाफतके संवन्धमें गहरी छोट लगी है। अब देखना यह है कि उनमें यद्वा तक भाव पैदा हुए हैं या नहीं कि वे असहयोगके सफल करनेके लिये काफी स्वार्थ त्याग कर सकें।

स०—आपने जैसी हालत देख और समझ रखी है उससे यद्यपि आप असहयोगके आन्दोलनको उचित समझते हैं और आपका खयाल है कि मुसलमान बड़ी संख्यामें आपका साथ देंगे ?

ज०—हां ।

स०—आपकी समझमें इस असहयोगसे क्या सरकारसे बिल्कुल सम्बन्ध टूट जायगा ?

ज०—नहीं । मैं अभी यह चाहता भी नहीं । मैं असहयोगको बहातक काममें लाना चाहता हूँ जहांतक सरकार समझ ले कि लोग असन्तुष्ट हैं और खिलाफत और पञ्जाबके मामलेमें सरकार से लोगोंकी आशा पूरी नहीं हुई ।

स०—गांधीजी ! क्या आप जानते हैं कि मुसलमानोंमें भी ऐसे बहुत लोग हैं जो खिलाफतके मामलेमें बहुत असन्तुष्ट होनेपर भी असहयोगके पक्षमें नहीं हैं ।

ज०—हां, लेकिन उनकी तात्कालिक असहयोग स्वीकार करनी-वालोंसे कहीं कम है ।

स०—आपकी उपाधिया, नौकरिया और कौंसिलकी मेम्बरी छोड़ देनेकी अपीलको कितने लोगोंने सुना ? इससे क्या यह प्रगट नहीं होगा कि आप लोगोंपर जरूरतसे ज्यादा विश्वास रखते हैं ?

ज०—नहीं, क्योंकि अभी तो काम शुरू ही हुआ है और यहांके लोग फूंक फूंककर पैर आगे धरते हैं, जल्दी किसी काममें

आगे नहीं बढ़ते । इसके सिवा असहयोगकी यह पहली सीढ़ी है जिसका समाजके केवल बड़े आदमियोंसे सम्बन्ध है, जो समाजमें प्रतिष्ठित गिने जानेपर भी सत्यामें बहुत थोड़े हैं ।

स०—इन बड़े आदमियोंने आपकी अपील पूरी तरह मानी ?

ज०—मैं अभी हा नहीं कुछ नहीं कह सकता, इस महीनेके अन्तमें मैं निश्चित उत्तर दे सकूंगा ।

स०—क्यों आप नहीं समझते कि असहयोगके आन्दोलनसे ऊधम उत्पात हो सकते हैं जैसा कि सिविल कानून भंगके समय हुआ था ?

ज०—पिछले सालका उपद्रव आन्दोलनके कारण नहीं बल्कि लोगोंके आन्दोलनके मूल सिद्धान्तोंके समझनेकी गलतीके कारण हुआ ।

स०—क्या आपका खयाल है कि 'राजा और राजपरिवारके प्रति भक्तिभाव रखकर भी युवराजके आगमनके विषयमें असहयोगका समर्थन किया जा सकता है ?

ज०—नहीं क्यों, युवराजके स्वागत वहिष्कारमें यदि कुछ अराजमक्ति हो तो वह वर्त्तमान शासनपद्धतिके प्रति है, युवराजके प्रति नहीं ।

स०—युवराजके आगमनके वहिष्कार करानेमें आप क्या फायदा समझते हैं ?

ज०—मैं यह दिखलाना चाहता हूँ कि हिन्दुस्तानके लोग वर्त्तमान सरकारसे सहानुभूति नहीं रखते और पञ्चाय तथा

खिलाफतके मामले, तथा अन्य शासन सम्बन्धी बातोंमें भी वे सरकारकी नीतिके घोर विरोधी हैं। मेरे खयालसे युवराजका आगमन वर्तमान सरकारके प्रति अपना विरोध प्रगट करनेका एक दुर्लभ अवसर है। इसमें सन्देह नहीं कि उनके आगमनसे बहुत बड़े राजनीतिक परिणामोंकी आशा की जाती है। यह एक राजनीतिक घटना होगी, साधारण नहीं, और भारतकी तथा इङ्ग्लैण्डकी सरकार भी इस आगमनको एक प्रथम श्रेणीकी राजनीतिक घटना बनाना चाहती है, अर्थात् इससे भारतपर अपना अधिकार दृढ करनेका काम लेना चाहती है। तब मेरी समझमें इस आगमनका बहिष्कार करना ही लोगोंका कर्तव्य है। यह आगमन दो सरकारोंके स्वार्थसाधनकी चाल है जिसकी सिद्धि लोगोंके हितकी बाधक है।

स०—क्या आपके कहनेका यह मतलब है कि भारतपर सरकारका अधिकार दृढ होनेमें देशका भला नहीं है और इस लिये आप यह बहिष्कार चाहते हैं ?

ज०—हां, वर्तमान सरकार जैसी दुष्ट सरकारका अधिकार भारतपर जमे इसमें सचमुच देशका कल्याण नहीं है। इस अधिकारको शिथिल करनेके लिये मैं यह नहीं चाहता कि इङ्ग्लैण्ड और भारतका परस्पर सम्बन्ध शिथिल हो। पर इस बन्धनकी भङ्गपूर्ती में बर्हीतक चाहता हूँ जहांतक उससे भारतका भला हो।

स०—क्या आप समझते हैं कि असहयोग और कोंसिलोंमें जाना इन दोनों बातोंका परस्पर मेल बैठता है ?

ज०—नहीं असहयोगका कार्यक्रम स्वीकार करनेवाला आदमी कौंसिलके लिये उम्मेदवार नहीं हो सकता ।

स०—आपकी रायमें असहयोग स्वयं साध्य है या किसी साध्यका साधन है, यदि साधन है तो साध्य क्या है ?

ज०—यह एक साध्यका साधन है और साध्य है वत्तमान सरकारको, जो घिलकुल अन्यायी हो गई है, न्यायी बनाना । न्यायी सरकारसे सहयोग करना जरूरी है और अन्यायी सरकारसे असहयोग करना भी उतना ही जरूरी है ।

स०—कौंसिलमें जाना और प्रतिरोधनीतिसे काम करना या ईमानको कसम खानेसे इनकार करना आप असहयोग सिद्धान्तके अनुसार कैसा समझते हैं ?

ज०—असहयोगके सिद्धान्तसे यह प्रस्ताव ठीक नहीं, इससे समय और धनकी हानि होगी, और फुछ नहीं ।

स०—मतलब यह कि असहयोगमें प्रतिरोध ( Obstruction ) का कोई स्थान नहीं है ?

ज०—नहीं ।

स०—असहयोगके सिद्धान्तपर आप कोई दल भी बनाना चाहते हैं ?

ज०—मैं किसी दलका आदमी नहीं हूँ । और मैं ऐसे धार्मिक आन्दोलनको दलबन्दीके ऋग्डेमें डालना पसन्द नहीं करता । मैं किसी दल विशेषका स्वार्थ न चाहकर उन सब दलों और संप्रदायोंसे जो देशका भला चाहते हैं अपील करता हूँ ।

स०—गान्धीजी आपको शायद मालूम होगा कि बहुत लोग असहयोगके विरुद्ध हैं, इसलिये नहीं कि वे सरकारसे डरते हैं या इसमें उनका कुछ स्वार्थ है, बल्कि इसलिये कि वे अन्त करणसे यही समझते हैं कि इस समय असहयोगका आन्दोलन जारी करनेसे हमारी राजनीतिक उन्नतिमें बड़ी भारी बाधा पड़ेगी।

ज०—हा जानता हूँ और मुझे यह जानकर बहुत दुःख हुआ है। अन्त करणसे उनका ऐसा खयाल है, पर उनका वह खयाल गलत है और मैं उन्हें यह समझानेकी कोशिश कर रहा हूँ कि सरकारके साथ सहयोग करना बड़ी भारी भूल है।

स०—क्या आप समझते हैं कि और नय वैध उपाय हो चुके अब केवल असहयोगका उपाय ही बाकी रह गया है ?

ज०—मैं असहयोगको गैरकानूनी नहीं समझता, पर मेरा यह विश्वास कि वैध उपायोंमेंसे यही उपाय अब हम लोगोंके लिये बाकी रह गया है।

स०—सरकारका सच काम बन्द कर डालनेके लिये ही इस उपायका अप्रयोजन करना आप वैध समझते हैं ?

ज०—सिस्सन्देह, यह उपाय अवैध नहीं है, पर बुद्धिमान मनुष्य सभी वैध उपायोंको आजमानेकी जरूरत नहीं समझता, जब देखता है कि उनसे कोई लाभ नहीं। न मैं ही उस मार्गका निर्देश करता हूँ। मैं क्रमपूर्वक असहयोगका प्रयोग इस हेतुसे कर रहा हूँ कि असद्व्यवस्थासे सद्द्व्यवस्था विकसित हो। मैं असहयोगके मार्गपर एक कदम भी आगे न बढ़ूँगा जबतक

यह विश्वास न हो जाय कि देश उसके लिये तैयार है अर्थात् असहयोगसे अराजकता या अव्यवस्था न फैलेगी ।

स०—पर आप यह कैसे जानेंगे कि अराजकता न फैलेगी ।

ज०—उदाहरणार्थ, पुलिससे जब मैं यह कहूँगा कि अपने हथियार रख दो तो उससे पहले मैं यह जान लूँगा कि ऐसी हालतमें लोग चार ओर डाकुओंसे स्वयं अपनी रक्षा कर सकेंगे या नहीं । गत वर्ष लाहौर और अमृतसरसे जत्र फौज और पुलिस खली गयी थी तब यही हुआ था । सरकारने जहा जहा अभाव-वश पुलिस आदिका बन्दोबस्त नहीं किया था वहा लोगोंने इसी प्रकारसे आत्मरक्षा की ।

स०—आपने वकीलोंसे कहा है कि अदालतमें जाना छोड़ दो । इसमें आपको क्या अनुभव प्राप्त हुआ ? क्या वकीलोंने आपकी बात मानी, और क्या आप यह समझते हैं कि ऐसे लोगोंके भरोसे आप असहयोगके सब सोपान पार कर जायगे ।

ज०—मैं यह नहीं कह सकता कि बहुतसे वकीलोंने मेरा कहा माना । कितने लोग मानेंगे यह अभी इतनी जल्दी बतलाया भी नहीं जा सकता । पर मैं केवल वकीलों या उच्च शिक्षा सम्पन्न लोगोंके भरोसे ही कमेटीको असहयोगके सब सोपानों-पर चलानेमें समर्थ होनेकी आशा नहीं रखता । असहयोगके जो अन्तिम सोपान है उनके मध्यममें मुझे सर्वसाधारणसे ही अधिक आशा है ।

## अन्धकार



( अप्रैल २०, १९२० )

जब कभी मुझे विदित होता है कि मेरे बन्धुगर्भ असहयोग आन्दोलनके समझनेमें भूल कर रहे हैं मैं अपने मनमें निम्नलिखित घबनका स्मरण करता हूँ — 'जब यह कुहरका परदा हट जायगा तो हम लोग एक दूसरेको मजेमें पहचान लेंगे।' मेरे एक मित्रने सर्वेष्ट आफ इण्डियामेंसे कटिबु भेजा है जिसमें असहयोग आन्दोलनकी चर्चा है। प्रस्तावों और उनके उद्देश्योंको धरातर समझाते रहना उडाही चाहियात काम है। जिस तरह समय बीतता जायगा हमारी कार्यवाह्या ही सब बातोंको स्पष्ट करती जायगी।

मेरे लिये तो जबतक सरकार अपनी घुराहियोंको दूरकर पश्चात्ताप नहीं करती, असहयोग समित नहीं हो सकता। पंजाब और खिलाफतके साथ किये गये अत्याचार और अन्याय जबतक बिना प्रतीकारके पडे रहते हैं तथा राष्ट्रकी बात सुननेके लिये सरकार जबतक तैयार नहीं होती तबतक तो असहयोग इसी तरह जारी रहेगा। उपाधियों, अदालतों, स्कूलों, कालिजों तथा कौंसिलोंका मायाजाल दूर करना नितान्त उचित था। जो कुछ परिणाम निकला है उससे मैं कह सकता हूँ कि राष्ट्रने किसी



तरह सन्तोषजनक साथ दिया है। ऐसा एक भी उपाधिधारी और वकील नहीं है जिसने राष्ट्रीयताका भाव धारण करते हुए उपाधियोंका परित्याग नहीं किया है। स्कूल और कालेज भी काफी परिमाणमें छोड़ दिये गये हैं। छात्रोंमें जिस तरहका उत्साह दिखाई दे रहा है उसको अनुमान करके तो यही कहना पड़ता है कि अपनी चारीपर वे इस तरहका आत्मत्यागका उदाहरण पेश करेंगे कि राष्ट्र चकित और विस्मित हो जायगा। जिन लोगोंने कौंसिलोंका वहिष्कार कर दिया है वे जो सेवाएँ कर रहे हैं वह कौंसिलोंमें जाकर कभी भी नहीं कर सकते थे। उपाधियोंका त्याग बहुत थोड़ोंने ही किया है पर उन्होंने दूसरोंको भाग दिखा दिया है। ये सब बातें समाजमें उत्साह बढ़ानेमें पूर्ण सहायता दे रही हैं। अब इन लोगोंके लिये बातोंकी बहुत कम आवश्यकता है। जिन लोगोंने अदालतों, कौंसिलों, स्कूलों और कालेजोंका वहिष्कार किया है तथा उपाधियोंका परित्याग किया है उनकी कार्यवाई और आचरण ही लोगोंको तैयार करनेके लिये काफी है। इससे बढ़कर प्रचारका साधन और क्या हो सकता है। राष्ट्रीय विद्यालयोंकी दिन दिन बढ़ती हो रही है और लड़के सरकारी स्कूलोंको बराबर छोड़ रहे हैं। सरकारके अंक नितान्त भ्रमपूर्ण हैं। कौंसिलके किसी सदस्यने कहा था कि केवल ३००० छात्रोंने स्कूल छोड़ा। पर उस सदस्यने अपनी गणनामें राष्ट्रीय पाठशालाओंमें पढ़नेवाले छात्रोंका अनुमान नहीं किया। अदालतोंका त्याग भी धीरे धीरे बढ़ ही रहा है

वकील अदालत छोड़ते जा रहे हैं। उपाधियोंका परित्याग भी हो ही रहा है। इस तरह जब कमजोर हृदयवालोंको भी विदित होने लगेगा कि यह आन्दोलन पूणत धार्मिक है तो वे भी अपनी कायरताका परित्याग करेंगे और आकर शामिल हो जायेंगे।

यदि दक्षिण अफ्रिकाके समान ही यहाकी घटनावली हुई तो मुझे किसी तरहका आश्चर्य नहीं होगा। विस्मय तो उसी समय होगा जब धार्तें उससे एकदम विपरीत होगी। दक्षिण अफ्रिकाका सत्याग्रह आन्दोलन सर्वसम्मतिसे स्वीकृत होकर आरम्भ हुआ था। प्रथम चरणमें ही बहुतोंने कदम पीछे हटाया। केवल १५० ही ऐसे थे जो जेल जानेके लिये तैयार थे। हम लोगोंमें अधिकांशको यही विश्वास हो गया था कि शय कोई साथ न देगा। अन्तिम चरणका आरम्भ केवल १६ लखी पुरुषोंने किया। पर इसके बाद तो जनता तूफानकी तरह उमड़ पड़ी। समस्त प्रवासी भारतवासी उठ खड़े हुए। बिना किसी सङ्ग उनके बिना किसी उद्योगके प्राय ४०,००० जेल जानेके लिये तैयार हो गये। १०,००० तो जेल चले ही गये। इसका जो परिणाम हुआ वह सभीको विदित है। जिस हेतु इतना किया गया था वह मिल गया। आत्मसयमके लिये पूर्ण तालोमके बाद रक्तपात रहित यह सग्राम उताया गया और इसमें नफ-लता मिली।

यदि कोई यह कहे कि भारतवर्षमें यह सम्भव नहीं तो मे

विश्वास करने या मान लेनेके लिये तैयार नहीं हू। लार्ड कैनिङ्गने एक बार जिन शब्दोंको कहा था उन्हींको मैं यहापर दोहरा देना चाहता हू—“कोई नहीं कह सकता कि इस भारत-वर्षके निर्मल और स्वच्छ आसमानके नीचे अगुल भरका बादलकी टुकड़ा कब प्रगट हो जायगा और बढ़ते बढ़ते क्या रूप धारण कर लेगा तथा उसका अन्तिम परिणाम क्या होगा। वह कब फट पड़ेगा, यह कोई नहीं कह सकता।” यह नहीं कहा जा सकता कि सारा भारत किस समय उठ खड़ा होगा। पर इतना तो मैं दृढताके साथ कह सकता हू कि प्रत्येक कांग्रेसमैन जिनसे इस समय अपील की गई है इस वर्षके भीतरही भीतर इस आन्दोलनमें शामिल हो जायगे और काम करने लगेंगे और राष्ट्रकी मर्यादा बढ़ाये गे।

चाहे वे ऐसा करे या न करे पर राष्ट्रकी उन्नति इनके कारण नहीं रुक सकती। अशिक्षित नर नारी तथा साधारण जनता अपना भाग मजेमें निगोह रही है। शिक्षित समाजसे जो अपील की गई थी उसका परिणाम यह हुआ कि इनका ही मार्ग वह साफ करता गया। उनके स्थानपर इन्होंने ही आवाजपर कदम आगे बढ़ाया। पर ओरम्भ शिक्षित समुदायसे ही किया जायगा। परीक्षाकी अग्निमें पहले उन्हींको तपना होगा। ईश्वरको धन्यवाद है कि अभी तक तो असहयोग अपनी स्वाभाविक गतिसे ही चलता जा रहा है।

स्वदेशीको योजना पूर्णतया की जाती थी और घेसाही

हुआ भी। स्वदेशी असहयोगका एक अंश है। यह सबसे बड़ा अंश है, सबसे सुरक्षित है और इसका परिणाम भी निश्चित है। उसे और भी जल्दी आरम्भ कर सकते हैं। देशको तुरत हाथ लगा देना चाहिये। राष्ट्रको विदेशी वस्त्रोंके—विशेष कर ब्रिटिश वस्त्रोंके बहिष्कारकी उपयोगिता समझनी चाहिये। उसे इस बातको समझना चाहिये कि भारतकी स्वतन्त्रताके अपहरणका एकमात्र कारण देशी कपड़ेके व्यापारका भारतके हाथसे निकल जाना था और जिस दिन भारत वर्ष इस व्यापारको पुनः अपना लेगा उसी दिन वह फिर स्वाधीन हो जायगा। इसे इस बातको समझना चाहिये कि जिस दिन उसने चरखे और करघेका परित्याग किया उसी दिनसे उसकी कला मर्मज्ञता और उसकी रूचि भी दूर हो गई। उसको यह बात समझना चाहिये कि भारतकी दरिद्रता और हीनता अकालोंके अनवरत दर्शनका कारण जितना सैनिक व्यय नहीं है उतना कपड़ेके व्यापारका हाथसे चला जाना है। प्रत्येक प्रान्तोंमें चरखोंका जोरोंके साथ प्रचार होना चाहिये। और लोगोंको खहरके प्रयोगमें प्रसन्नता और आनन्द मिलना चाहिये।

ये सब बातें प्रायः हो रही हैं। पर इस राष्ट्रीय धर्मकी स्थापना करनेके लिये एक करोड़ रुपया तथा एक करोड़ आदमियोंकी आवश्यकता है। केवल एक दो चरखोंसे काम नहीं चल चायगा। कमसे कम छ करोड़ घरोंमें चरखा

चलना चाहिये। प्रश्न इस समय यह है कि भारतवर्षको अपनी आवश्यकता भर कपडा तैयार करलेना है। केवल एक करोड़ रुपयेसे ही यह काम नहीं साध्य है। पर यदि भारतवर्षमें एक करोड़ आदमी काम करनेके लिये तैयार हो जाय, कमसे कम २० लाख नर नारी चरखा लेकर बैठ जाय और तब एक करोड़ रुपया सग्रह हो जाय तो भारत स्वराज्यके योग्य हो सकता है। पर यह सब काम ३० जूनसे पहले पहले हो जाना चाहिये। इस तरहके प्रयाससे संपूर्ण राष्ट्रमें उच्चता, आत्म-निर्भरता, तथा आत्मतुष्टिके गुण आ जायंगे। यही गुण किसी भी राष्ट्रको राष्ट्र बना सकते हैं। यदि राष्ट्रने अपनी प्रेरणासे ही विदेशी वस्तुओंके त्यागमें सफलता प्राप्त करली तो उसकी स्वराज्यके लिये पूरी योग्यता प्रगट हो जायगी। उस अवस्थाके उत्पन्न हो जाने पर मैं दृढ़तासे कह सकूंगा कि जिन किलों या दुर्गोंसे भारतकी जान मालका भय है वही उसकी सन्तानके क्रीडा-स्थल बन जायंगे। उस समय हमारा और अङ्गरेजोंका सम्बन्ध पवित्र सम्बन्ध हो जायगा। और इसीलिये लड्डू-शायरके मत दाताओंकी हमें कुछ भी परवा नहीं होगी, उनके मतोंका महत्व उठ जायगा। और उनका एकमात्र, अभिप्राय भारतकी सहायता करना होगा। असहयोग आन्दोलन अङ्गरेजोंसे दो ही घात कहता है या तो आप आकर हमसे बराबरीके साथ मिलकर रहिये और हमारी सहायता

कीजिये या हमारा देश छोड़कर चले जाइये। इस आन्दोलनको केवल इसलिये उठाया गया है कि अङ्गरेजोंके साथ भारतीयोंका सम्बन्ध भारतीयोंकी मानमर्यादा और प्रतिष्ठाके अनुसार उच्च आधार पर निश्चित किया जाय।

आप चाहे इस आन्दोलनको जो नाम दीजिये। चाहे इसे स्वदेशी आन्दोलन कहिये या मद्यनिवारक आन्दोलन कहिये। मान लीजिये कि इतना समय खोदिया गया। मैं समस्त, अङ्गरेज, नरमदलके भाई तथा ब्रिटिश सरकारसे इस बातकी प्रार्थना करता हू कि वे धरणा तथा करघा चलाने, तथा नशीली वस्तुओंको गुनाह समझकर छोड़ देनेमें राष्ट्रका साथ दें। इन दोनों बातोंसे जो परिणाम निकलेगा उसके लिये किसी भी दलको सोच विचार या आशङ्का नहीं करनी चाहिये। जो फल इससे निकलेगा उसीसे इसको जाच हो जायगी।



# गांधी—तब और अब

—\*~\*~\*

( मई ६, १९२१ )

टाइम्स आफ इण्डियाने मुझपर कुटिलता या कपटाचारका दोषारोपण किया है । उसके लेखके पढ़नेसे यही धारणा होती है । यह लेख इतना गम्भीर है कि दूसरी धारणा उठ ही नहीं सकती । पर मैं अकपटाचारके गुणको—जो मेरे बारेमें कहा जाता है और जिसके लिये मैं अपना हक समझता हूँ—बनाये रखना चाहता हूँ । “अन्धकार” शीर्षक लेख मेरा अन्तिम लेख होगा । अब मैं अपने समालोचकोंको अपनी कार्रवाईसे उत्तर दूंगा । मेरे कामका परिणाम ही उन्हें उचित उत्तर दे देगा । पर इतना तो मैं अवश्य कह सकता हूँ कि जब तक कि किसीका अन्त न देख लिया जाय उसे कपटी, ईमानदार, अच्छा या बुरा नहीं कहा जा सकता । मैं यहां पर टाइम्स आफ इण्डियाके लेखककी कुछ भूलें सुधार देना चाहता हूँ । जिस समय मैंने सत्याग्रह आन्दोलन आरम्भ किया था उस समय भी मेरे ऊपर इसी तरहका दोषारोपण किया गया था कि मैं अपने पदसे नीचे गिर गया । दक्षिण अफ्रीकामें भी जिस समय मैंने सत्याग्रह आन्दोलन आरम्भ किया था मेरे विरोधियोंने मेरी निर्भत्सता मेरे विगत आच-

रणके ही आधारपर की थी। यही बात मैंने प्रत्येक आन्दोलनमें देखी है कि जहाँ कहीं मैंने भाग लिया है लोगोंने मेरे अतीत कामोंकी प्रशंसा की है और उनके आधार पर मेरे तात्कालिक आचरणकी निन्दा की है। इस कथनसे मैं ट्राइम्स आफ इण्डियाके आक्षेपोंको गलत नहीं साबित कर रहा हूँ पर मैं अपने हृदयको तसल्ली दे रहा हूँ कि कपटाचार और आत्म-प्रशंसाका जो दोषारोपण मुझपर किया जा रहा है वह निराधार है। मैंने सत्याग्रह स्वगित नहीं किया था और न मैं उदासीकी वृत्ति ग्रहणकर जीवन संग्रामसे अलग ही हो गया था। मैंने सविनय अवज्ञा स्वगित कर दी और वह अब तक स्वगित है, क्योंकि मैंने देखा कि राष्ट्र इसके लिये अभी तैयार नहीं है। इस महती भूलका कारण यह था कि मैंने देशकी दशाका गलत अनुमान कर लिया था। पर असहयोग आन्दोलनका जो प्रचार इस समय हाथमें लिया गया है उसमें उन बातोंका जरा भी भय नहीं है जो सविनय अवज्ञामें थी। असहयोग धर्म है पर सविनय अवज्ञा नहीं। और यही कारण है कि मैं बारम्बार इस बातको कहता आ रहा हूँ कि मैं असहयोगके लिये सदा प्रेरणा करता रहूँगा चाहे उससे अराजकता ही क्यों न फैले। मान लिया जाय कि अराजकता फैलानेवालोंका आज जोर हो जाय तो क्या इसके लिये मैं अपना लोटाया तमगा वापिस ले लूँगा औरोंको वापिस मागनेके लिये राय दूँगा और जिन लोगोंने बकालतें स्वगित कर दी हैं उन्हें जारी कर-



नेके लिये कहूंगा ? क्या अराजकताके डरसे मैं उस सरकार का साथ दूंगा जो वर्तमान है और जालिमाना दमनमें विश्वास रखती है ? मैं जानता हूँ कि अराजकता शैतानकी छाया है पर डायर सदृश जालिमोंको करनी उससे भी बढ़कर शैतानकी छाया है क्योंकि सुसङ्गठित शासन प्रणालीकी ओटमें वह अराजकता है । यदि जनताने अराजकताके लिये पहलेसे ही तैयारी कर रखी है तो वह अवश्य भीषण है और ऐसी अवस्थामें मैं जनताका भी साथ उस तरह छोड़ दूंगा जिस तरह मैंने सरकारका साथ छोड़ दिया, क्योंकि ऐसी अवस्थामें दोनों ऐसी घुराहया हैं जिनका परित्याग ही उचित है । जलियावाला बागके हत्या-नायकके लिये मैंने किसी तरहका दण्ड नहीं चाहा है । मैंने केवल दो बातें मागी हैं । पहले तो जो उस रक्तसे अपना हाथ रङ्ग कर भी अधिकार पदपर मौजूद हैं वे हटा दिये जाय और दूसरे जिन अपराधी अधिकारियोंको सरकारी खजानेसे पेंशन दी जा रही है वह बन्द कर दी जाय । मैंने सिक्खोंको यह सलाह नहीं दी है कि वे महन्त नारायण दासको पेंशन दें या उन्हें अधिकारपदपर रखें । मैंने उनसे केवलमात्र यही प्रार्थना की है कि जिस तरह पञ्जाबके मामलोंमें हम लोगोंने अपराधी अधिकारियोंपर अभियोग चलानेके अधिकारका प्रयोग नहीं किया उसी तरह आप लोग भी नानकाना हत्याकाण्डके उन अपराधियोंपर मुकदमा मत चलवाइये । नानकाना और पंजाबकी दुर्घटनाओंमें मैं समता देखता हूँ । मैंने

बारबार कहा है कि मैं इस सरकारके साथ उसी तरह पेश आ रहा हूँ जिस तरह मैं अपने 'भाई' या प्रियसे प्रिय बन्धुके साथ पेश आया हूँ। राजनैतिक क्षेत्रमें असहयोगका प्रचार ग्राहस्थ्य जीवनमें असहयोगका केवलमात्र विस्तृतरूप है। वकीलोंके साथ मेरे सम्बन्धकी जो चर्चा की गई है उसके शब्द नितान्त अनुचित हैं। यदि देता जाय तो इस समय कांग्रेससे सम्बन्ध रखनेवाले दोही चार वकील घकालत कर रहे हैं।

मैं सदा इस बातको कहता चला आया हूँ कि जहा असहयोगियोंको सख्ता अत्यधिक है वहा उन लोगोंको कांग्रेसके अन्तर्गत कोई पद नहीं मिलना चाहिये जिन्होंने असहयोग नहीं किया है। कांग्रेस कमेटीने मेरी इस सलाहको रद्द नहीं कर दिया है। यह कहना भी गलत है कि सूरनमें घकालत करनेवाले वकीलोंने मुझे अमिनन्दन पत्र दिया था। पर जय तक मुझे पूर्ण स्वाधीनता है कि मैं इनको समझा बुझाकर, अपने मतमें ला सकूँ तथा तब तक इस तरहके अमिनन्दन पत्रको स्वीकार करनेमें भी मैं किसी तरहकी हानि नहीं समझता। अली भाइयोंके साथ अपने सम्बन्धकी मैं अपना विशेष अधिकार समझता हूँ और इसका मुझे अभिमान है। दक्षिण अफ्रीकामें मेरे साथी चोर डाकू और हत्यारे भी थे कितने तो ऐसे थे जिन्हें इस कामके लिये जेलतक हो चुकी थी। पर उन्होंने अपनी सत्याग्रहकी प्रतिष्ठाको उस तरह निबाहा जैसे अन्य सत्याग्रहियोंने निबाहा।

## आन्त. धारणाए

गुजरातीमें एक कहावत है जिसका तात्पर्य यह है कि धनवानके पास ही धन आता है। जिस प्रकार एक प्रसिद्ध ब्रह्माशके सिरपर ही सब शैतानीका कलङ्क मढ़ा जाता है। चाहे मैं एक सुधारक या अपराधी समझा जाऊ, किन्तु मैं अपनेको बहुधा एक विचित्र सङ्कुटापन्न स्थितिमें पाता हूँ। लोग मुझमें अमानुषिक शक्ति यतलाने हैं किन्तु मुझमें जो कुछ शक्ति है वह सचाई, अविश्रान्त उद्योग, विरोधियोंके साथ भला बर्ताव अपनी भूल स्वीकार करनेकी तत्परता और बुद्धिकी अनवरत अपील पर ही निर्भर है। पर सरल स्वभाव जनताको जब मैं यह कहता हूँ कि मुझमें कोई असाधारण शक्ति नहीं है तो वह मेरे इस कथनपर विश्वास नहीं करती। उसी प्रकार जो लोग राजनीतिमें सत्यव्यवहारके आदो नहीं हैं वे मुझपर सभी प्रकारके कलङ्क लगाते हैं। मारनिङ्ग पोस्चका खयाल है कि फिजीमें जिस साधुके प्रयत्नसे हड़ताल हुई है उसे मैंने ही बहा भेजा है। मैं तो यह भी नहीं जानता कि वह साधु कौन है। मैंने अवश्य ही किसीको हड़ताल करानेके लिये फिजी नहीं भेजा है। किन्तु फिजीमें हड़तालकी घोषणा हो जानेसे हड़तालियोंके साथ मेरी सहानुभूति है। मेरे पास जितने प्रमाण हैं उनसे मालूम होता है कि फिजी एक बृहत् दोहनगार है जिसमें गरीब भारतीय मजदूर गोरोंके भारी लाभके लिये पोसे जाते हैं।

### टाइम्स आफ इण्डिया

जिस प्रकारकी भ्रान्त धारणाओंका मैंने ऊपर वर्णन किया है, उसी प्रकारकी एक भ्रान्त धारणा टाइम्स आफ इण्डियाकी भी है जिसके दो लेखोंकी ओर मेरे मित्रने मेरा ध्यान आकषिप्त किया है। मैं नहीं जानता कि इसी प्रकार मेरे विषयमें अन्यान्य अवधार भी भूले करते होंगे, क्योंकि मुझे नियम पूर्वक अवधार पढ़नेका मौका नहीं मिलता है। मैं समझता हूँ कि टाइम्स आफ इण्डियाने अज्ञानवश ही मेरे विषयमें भूल की है। एक लेखमें वह मेरे विषयमें लिखता है कि मैंने असहयोग स्थिति कर दिया है कारण कि आल इण्डिया कांग्रेस कमिटीको मैंने मनुष्य रूपसे और चर्खों इन्हीं तीन चीजोंपर अपनी शक्ति केंद्रीभूत करनेकी सलाह दी है। किन्तु मैं इस बातको माननेके लिये तैयार नहीं हूँ कारण कि मैंने स्थिति करनेकी सलाह नहीं दी है जैसा कि मैंने मि० रजा अब्दुल क़रीम में कहा है कि यह स्थिति नहीं किया जा सकता। दूसरे लेखमें बताया गया है कि मैं अब वही गान्धी नहीं हूँ जो कुछ दिन पहले था, क्योंकि असहयोगवादियोंकी असफलताकी मैं स्वीकार नहीं करता। मैं तो असफलताका देखना ही नहीं यदि इसके विपरीत लोगोंमें जागृति फैलकर मैं चकित हो गया हूँ। मैं समझता हूँ जिन सत्ताओंपर सरकारकी साख जमी हुई है उनके विरुद्ध लोकमत तैयार करना ही सबसे बड़ी बात है। टाइम्स आफ इण्डिया कहता है कि असहयोग

आसानीसे नरककी ओर ले जानेवाला है। मैं सम्मान पूर्वक जोर देकर कहता हूँ कि यह कठिनतासे स्वर्गकी ओर प्रवृत्तिके सम्बन्धमें बात यह है कि यद्यपि मेरा सिद्धान्त हिंसात्मक युद्धको आमन्त्रित अथवा उत्तेजित करनेकी आज्ञा न देगा, तथापि मैं शान्त चित्तसे विचार करता हूँ कि अलखके बलपर स्थापित की हुई वर्तमान खेण शान्तिकी अपेक्षा युद्ध कहीं अच्छा है। इसी कारण मैं इस अहिंसात्मक असहयोग आन्दोलनमें भाग ले रहा हूँ, यदि इसका अन्तिम परिणाम विप्लव भी हो। असहयोगके समालोचक यदि चाहें तो देख सकते हैं कि हम लोगोंमेंसे प्रत्येकको विप्लव और रक्तपात रोकनेकी प्रगाढ़ इच्छा है। किसी अवस्थाम भी चाहे असहयोगवादियोंका विश्वास किया जाय या नहीं वे धैर्यको खो नहीं सकते हैं और न खोना चाहिये। उन लोगोंको निश्चित और संकुचित मार्गका अनुसरण करते रहना चाहिये।

मुझे 'गान्धी तब और गांधी अब' में कोई फर्क नहीं दिखता मैं जैसा तब था वैसा ही अब भी हूँ। केवल तब और अबमें केवल इतना भेद आ गया है कि मैं सत्याग्रहके सिद्धान्तको और अधिक समझने लग गया हूँ और अहिंसाकी मर्यादाको अधिक मूल्यवान मानने लग गया हूँ। और न इस तरहके विश्वासमें मैं अपनेको किसी तरहसे धोखा दे रहा हूँ। केवल समय दिखलावेगा कि ठीक मार्गपर कौन है। नज़ीर तो मेरे ही पक्षमें है।

## माडरेट भाइयोंके नाम



( जून ८, १९२१ )

प्रिय भ्रातृवर, यद्यपि मेरी शिक्षा और दीक्षा माडरेटोंके ही बीचमें हुई है तथापि इस समय मेरा आप लोगोंसे घोर मतभेद हो रहा है । इस बातका मेरे हृदयमें बहुत ही अधिक मन्ताप है । कुछ तो अवस्था भेदके कारण तथा कुछ चिन्तकी प्रवृत्तिके कारण मैं भारतवर्षके दोनों महान राजनैतिक दलोंमेंसे किसी दलमें नहीं रहा हू । पर तोभी मेरे चरित्रपर माडरेटदलोंका ही अधिक प्रभाव पड़ा है ।

दादा भाई नौरोजो, गोखले, बद्रुद्दीन तैय्यबजो, फीरोज-शाह मेहता आदि ऐसे नाम हैं जिनका मेरे जीवनसे अति घनिष्ठ सम्पर्क रहा है । देशकी उन्होंने जो सेवायें की हैं वह कभी भी नहीं भूली जा सकतीं । मेरे मद्द्श इस देशमें अनेक ऐसे हैं जिनके जीवनमें आशा और विश्वासका सञ्चार इन्हींके द्वारा हुआ है । आप लोगोंमेंसे कितनोंके साथ मेरा अतीव घनिष्ठ सम्पर्क रहा है । क्या कारण है कि इस समय मुझे आपसे अलग होकर राष्ट्रीय दलवालोंके साथ हो जाना पड़ा है ? क्या कारण है कि मैं राष्ट्रीय दलवालोंके साथ अधिक सहमत हू और मेरा मत आपके साथसे उनके साथ अधिक

मिलता जुलता है। मैं इस बातको नहीं स्वीकार कर सकता कि राष्ट्रीय दलघालोंके मुकाबिले आपमें देशप्रेम कम है। मैं यह भी माननेके लिये तैयार नहीं हूँ कि आप देशोद्धारके लिये आत्मत्याग करनेमें भी किसी तरह उनसे पीछे रह सकेंगे। साथ ही आप लोग विद्या, बुद्धि, विचार और सदिच्छामें भी उनसे घटकर नहीं हैं। इससे मैं समझता हूँ कि भेद केवल आदर्शमें है।

मैं भिन्न भिन्न आदर्शोंका उल्लेखकर अपना समय नष्ट करना नहीं चाहता। इस समय मैं आपका ध्यान असहयोग आन्दोलनके चन्द विधायक कार्यक्रमकी ओर आकृष्ट करना चाहता हूँ। आप असहयोग शब्दको भले ही न पसन्द करें। मैं यह भी जानता हूँ कि इसके कई कार्यक्रमको आप लोग हृदयसे नहीं चाहते। पर यदि आप असहयोगियोंमें भी प्रेमकी वही मात्रा देखें जो आपके हृदयमें है तो क्या आप इस आन्दोलनके उन कार्यक्रमोंको आदरकी दृष्टिसे नहीं देखेंगे जिनपर किसी तरहका मतभेद नहीं है। मैं उदाहरणके लिये शराबका उल्लेख करता हूँ। मैं आपको इस बातका विश्वास दिलाता हूँ कि शराब-खोरीसे जो हानियाँ हो रही हैं उससे देश तड़प आ गया है। जो अमांगे इसके शिकार हो गये हैं वे भी इससे उद्धार पानेके लिये सहायता चाहते हैं। अस्तित्वोंने तो इसके लिये प्रार्थना तक की है। इस समय शराबखोरीके विरुद्ध लोगोंमें एक तरहका उत्साह हो आया है। मैं आपसे प्रार्थना करूँगा कि आप इस

मयसरसे लाभ उठाये । शराबखोरीके विरुद्ध आन्दोलन आपसे  
 आप उत्पन्न हो गया । मैं इस बातका विश्वास दिलाता चाहता  
 हूँ कि सरकारी शक्तिका इन्तजाम सयसे कम, ख्याल किया गया है ।  
 सारा देश इस प्रारंभके मारे अधीर हो गया है । जिस तरह  
 जनताके सर्वसम्मति विरोध करनेपर भी इस देशमें शराबका  
 व्यापार चलाया जा रहा है उस तरह अन्य किसी देशमें कभी भी  
 सम्भव नहीं है । नागपुरमें चाहे जनताने-कुछ ज्यादानी-की  
 हो पर यह आन्दोलन न्यायोचित और यथार्थ है । जो शराब-  
 खोरी उनकी सारी शक्तिको मस्म करती जा रही थी उसका  
 मूलोच्छेदन करनेके लिये जनता तैयार थी । कुछ लोगोंका यह  
 कहना है कि भारतवर्षको जबरदस्ती दयाकर परहेजगार नहीं  
 बनाया जा सकता । जो लोग शराब पीना चाहते हैं उनके लिये  
 उचित प्रयत्न होना चाहिये । पर मैं आपसे प्रार्थना करूँगा कि  
 आप इस तरहकी बातोंमें न आजाइयेगा । प्रजामें दुराचार  
 फैलानेके लिये राजा या सरकार नहीं बनी है । हम लोग बद्  
 नाम पेशोंके लिये यह प्रयत्न नहीं चाहते । हम लोग चोरों और  
 बद्माशोंके लिये सुमीता नहीं देते । शराबखोरीको, मैं चोरी  
 और चोरीसे भी खराब समझता हूँ । कभी कभी तो शराब  
 खोरीसे ही दोनों बातें आरम्भ होती हैं । इसलिये मैं आपसे  
 संविनय प्रार्थना करता हूँ कि आप शराबकी दुकानोंके बन्द कर-  
 वाने तथा शराबखोरीसे जो आमदनी होती हो उसे रोकवानेके  
 काममें सहायता कीजिये । कितने ही दुकानदार शराबकी



दूकानें घन्द करनेके लिये तैयार हैं यदि उनकी जमानत और लाइसेंसका रुपया लौटा दिया जाय ।

अब बालकोंकी शिक्षाको लीजिये । कितने लज्जा और अपमानकी घात है कि शराबखोरीको आमदनीसे हमारे बालकोंको शिक्षा दी जाय । यदि हम लोगोंने शराबखोरीको एकदमसे बन्द नहीं कर दिया तो हमारी आनेवाली सन्तान हमे गालिया देंगी और हमारी निन्दा करेगी । चाहे हमें बालकोंको शिक्षा मले ही बन्द कर देनी पडे पर शराबखोरी तो उठा ही देनी चाहिये । पर हमारे बालकोंकी शिक्षापर इसका कोई भी प्रभाव नहीं पड सकता । मैंने कई बार कहा है कि शिक्षालयोंमें चरखेका प्रचार कर देनेसे शिक्षाका काम उसीसे चल जायगा पर इसपर आप लोगोंने मेरी हंसी उड़ाई है । पर मैं आपको दृढ़ विश्वास दिलाता हू कि शिक्षाके लिये आपका प्रश्न जितना इससे हल होता है उतना और किसीसे नहीं । देशके ऊपर करका और बोझ लादना असम्भव है क्योंकि जो कर उसके ऊपर लादे गये हैं वे ही समूहालके बाहर हो रहे हैं । यदि प्रजाकी बढ़ती दरिद्रताका शीघ्रातिशोघ्र प्रतीकार करना है तो मादकद्रव्योंकी आमदनीके अतिरिक्त अन्य करोंमें भी बहुत कमी करनेकी आवश्यकता है ।

इस प्रश्नको छूते ही मुझे वर्तमान सरकारके विषयमें कुछ कहनेकी आवश्यकता प्रतीत होती है । इन सुधारोंने देशको और भी दरिद्र बना दिया । वार्षिक व्यय बढ़ गया है वर्तमान

शासनप्रणालीके नहतक पहुँच कर मैंने यही देखा कि केवल इस तरह दबानेसे काम नहीं चल सकता। इस समय वर्तमान शासन प्रणालीमें पूर्ण क्रान्तिकी आवश्यकता है। कदाचित् क्रान्ति शब्द आपको खटकता है। पर इस 'क्रान्ति' से मेरा अभि-  
प्राय रक्तपात नहीं है बल्कि लोगोंकी समझमें क्रान्ति, धारणामें क्रान्ति और विचारमें क्रान्ति जिससे उच्च नौकरियोंकी मर्यादामें परिवर्तन कर दिया जाय। मैं आपसे स्पष्ट कह देना चाहता हूँ कि उच्च पदस्थ सिविल सर्विसके कर्मचारियोंको जो वेतन दिया जाता है उसका स्मरणकर मैं काप उठता हूँ। मुझे पूर्ण आशा है कि इसमें आप मेरे साथ होंगे। एक तरफ शासकोंकी दशा देखिये और दूसरी और शासितोंकी दशा देखिये। क्या इन दोनोंके रहन सहनमें किसी भी तरहकी समता है। एक तो मौज उड़ा रहा है और दूसरा पैरों तले रौंदा जाकर कराह रहा है। इन विचारोंकी गलित पलित और जीर्णशीर्ण आकृति ही मेरे कथनके लिये यथेष्ट प्रमाण है। इस समय आप भी शासकोंके सहायक हो रहे हैं। आपकी ओरसे कोई 'ऐसा' आचरण न होना चाहिये जिससे देशको इस घातके कहनेका अवसर मिल जाय कि आपका हृदय भी उसी तरह निठुर है जैसा कि अन्य अंग्रेज शासकोंका। क्या आप भी शिमलाकी शीतल घायुका सेवन करते रहकर ही शासनका कार्य चलाना चाहते हैं? क्या आप भी उसी नीतिपर चलना चाहते हैं जिसकी स्वयं आपने गत वर्षोंमें निन्दा की है और दूषित ठहराया है। आपके ही

सन कालमें एक मनुष्यको देश निकाले का दण्ड केवल इस-  
 थ्ये दिया गया है कि उसके विचार कुछ असाधारण थे। आप  
 नहीं कह सकते कि वह हिंसा का प्रचार कर रहा था क्योंकि  
 छ ही दिन पहले आपने इसे अस्वीकार किया है। मली बन्धुओंने  
 केवल इसलिये क्षमा मांगी कि उनके भाषणमें हिंसात्मक शब्दोंके  
 नेकी आशङ्का मात्र थी। यदि आप इससे यह धारणा कर  
 लेते हैं कि अभियोग चलाये जानेके भयसे उन्होंने क्षमा मांगी  
 तो आप देशके साथ घोर अन्याय कर रहे हैं। इस समय देशमें  
 नया जोश पैदा हो गया है। अन्तरात्मा में जो न्यायपति बैठा है  
 उसके फैसलेका लोगोंमें अधिक भय हो गया है। क्या आप  
 लोग यह नहीं जानते कि गत छ महीनोंमें आपके अनेक  
 देशवासी नवयुवक केवल इसलिये जेल भेज दिये गये कि  
 उन्होंने उस जमानतको देना अस्वीकार किया जिसे वे अनुचित  
 और अन्यायपूर्ण समझते थे। आपके ही अधिकारभुक्त होनेपर  
 माचलोंके धैर्य की कड़ी परीक्षा की गई है और आज भी उन्हें  
 मुक्ति नहीं मिली थी। मुझे इस बातका हर्ष है कि अमन और  
 कानूनके नामपर दमनका इस समय जो दौरा हो रहा है उसमें  
 आपका हाथ नहीं है। पर आप लोग मुझे या जनताको यह  
 कहनेका अवसर न देंगे कि आप लाचार हैं। यही मुझे आपके  
 आदर्शोंके विषयमें कुछ कहनेकी आवश्यकता पड़ती है पर यहाँ  
 पर मैं उनकी चर्चा नहीं करना चाहता। यदि आप इस समय  
 केवल शराबखोरीको रोकनेमें देशकी सहायता करें तो आप

अपनी पूर्व मेवाओंमें और भी एक अङ्क जोड़ देंगे और इससे मुझे पूर्ण आशा है कि अन्य कार्यक्रमोंकी उपयोगिता और समाधानकी ओर आपकी दृष्टि जायगी।

आपका चिर कृतज्ञ—

मोहनदास कर्मचन्द गांधी



## डाक्टर पुलिनका पत्र

(जून २२, १९२१)

डाक्टर पुलिनकी खुली चिट्ठी मिली। "चिट्ठी पत्रोंमें निकल चुकी है इससे उसे यहाँ देनेकी आवश्यकता नहीं।" पत्रके भाव डाक्टर पुलिनके ही अनुरूप हैं। असहयोग आन्दोलनको समझनेका उन्होंने शायद ही कष्ट उठाया है। पर जिस बातको वे न जानते हैं और न समझते हैं उसकी भी निन्दा करनेमें उन्हें किसी तरहकी आपत्ति नहीं प्रतीत हुई। साथ ही तमाशा यह कि उनकी प्रेरणा है कि मैं अपने अनुभवोंको न मानकर उनके शब्दोंपर ही अधिक भरोसा करूँ। मुझे खेदके साथ लिखना पड़ता है कि डाक्टर पुलिनके पत्रसे भी वही बात झलकती है जो अधिकांश अंग्रेजोंमें देखनेमें आती है अर्थात् विपक्षीयोंकी बातोंके सारको जाननेको चेष्टा करनेका अलस्य और

लापरवाही तथा इस बातको मान लेनेकी धृष्टता कि मैं सर्वज्ञ हूँ। ऐसे लोगोंके लिये असहयोग और हिंसा दोनों एक ही बात है। यदि आप हिंसाकर बैठें किसीका प्राण ले लें तो तुरन्त उसके लिये कार्रवाई करनेपर उतारू हो जायेंगे। यदि आप उनसे सहयोग करना छोड़ दें तोभी वे उसके लिये कार्रवाई करना शुरू कर देंगे। यदि किसीने हिंसा की तो वे उसकी जाँचकी कमी भी परवा नहीं करेंगे वे उसे जित हो उठेंगे और रक्तपातके लिये उतारू हो जायेंगे। कभी कभी तो भयानक क्रूरता का राज्य छा जाता है। इससे भी उन्हें पूरी शान्ति नहीं मिलती कभी कभी तो वह उस बीमारीके परिणामसे भी ज्यादा प्रतीत होती है। पर असहयोगमें हम हिंसा करनेवालेसे भाषण करना छोड़ देते हैं, उसके पापाचारमें उसकी सहायता करना छोड़ देते हैं, उसके पतनमें उसकी सहायता नहीं करते, पापीके साथ सहयोग नहीं करते, इस तरह असहयोग करनेवालेको तो शक्ति मिलती है और पाप करनेवालेका पाप धुल जाता है और उसकी आत्मा पवित्र हो जाती है। मेरी समझमें भारतवर्षने इस समय जिस मार्गका अनुसरण किया है वह सबसे उत्तम मार्ग है। षाक्य पुलिनने आलस्यवश इस बातको समझनेकी चेष्टा नहीं की है कि असहयोगमें अहिंसा सबसे प्रधान है। हिंसाको दूर कर उसके स्थानपर अहिंसाका प्रचार ही उसका प्रधान लक्ष्य है! इसमें सन्देह नहीं कि हिंसाकी सम्भावना है। पर अभीतक असहयोग जो कुछ कर सका है वह हिंसाके भावको दूर करना

हैं और 'यदि इसकी आजमाइश अधिक कालतक होती गई तो यह लोगोंको भलीभांति समझा देगा कि हिंसा एकदम अनावश्यक है। असहयोगका इलाज विचित्र इलाज है। चिन्ता प्राण लिये ही यह बीमारीको अच्छा कर देता है।

डाकूर पुलिनको यह भी भलीभांति समझ लेना चाहिये था कि ब्रिटिश वस्तुओंके बहिष्कारका पक्षपाती मैं जैना तब था वैसाही अब भी हूँ। मैं सदा इस बातको समझाता आया हूँ कि भारतको सदाके लिये समस्त विदेशी कपड़ोंका बहिष्कार करना चाहिये तथा उन अन्य विदेशी वस्तुओंका भी बहिष्कार करना चाहिये जिन्हें भारतवर्षमें लाभ और शांतिके साथ पैदा या तैयार किया जा सकता है। जिस तरहके विदेशी प्रचारकी मैंने योजना की है उसमें दृष्ट देने या बदला लेनेके भावका समावेश नहीं है। उससे आत्मनिर्भरता टपकती है और प्रकृतिके उस नियमका पालन किया जाता है कि प्रत्येक मनुष्यका यह धर्म होना चाहिये कि वह अपने व्यक्तिगतार्थ जनोंकी अधिकसे अधिक सहायता करे। यदि भारत अपनी आवश्यकता आप पूरी करने लग जायगा और किसीके भरोसे उसे नहीं रहना पड़ेगा तो यह संसार भरकी सहायता कर सकेगा और यदि उसकी आवश्यकताओंकी पूर्ति सदा मैकेस्टर और जापानसे ही होती रही तो यह अपनी हानि तो करेगा ही संसारके लिये भी संकटापन्न रहेगा।

यही पर मैं डाकूर पुलिनको यह भी बतला देना चाहता हूँ

कि जिस सरकारका किसी समय में भ्रमके कारण सच्चा भ्रम था और दिली दोस्त था आज मैं उसी सरकारका और उसी शासन प्रणालीका कट्टर शत्रु हो रहा हूँ फिर भी ब्रिटिश जनता में अपनेको मित्र समझता हूँ। मेरे धर्मके अनुसार न तो मेरा कोई शत्रु हो सकता है और न मित्र हो सकता है। —इसलिए मैं डा. कृ. पुलिनको पक्का विश्वास दिलाता हूँ, कि मैं, ब्रिटनके लोगोंको सदा अपना सगा भाई समझता रहूँगा, और इस समय मैं उनके साथ जो व्यवहार कर रहा हूँ वह व्यवहार आवश्यकता पड़नेपर मैं अपने सगे भाईके साथ भी कर सकता हूँ।

इस सरकार तथा इसकी शासन प्रणालीके लिये जिन विशेषणोंका मैंने प्रयोग किया है आज भी मैं उनका प्रयोग उसी तरह कर रहा हूँ। पर मैं बुराईका बुराई कहते हुए भी उसके प्रति-कूल किसी तरहकी उत्तेजना उठनेका अवसर नहीं देता। बीमारीकी भीषणताका नाम सुनकर रोगी घबरा जायगा, इस समयके मारे रोगको छिपाना या उसकी उपेक्षा करना उचित नहीं। उसे रोगकी भीषणताके लिये चेतावनी अवश्य दे दी जानी चाहिये और साथ ही उसके लिये उपयुक्त उपचार भी कर देना चाहिये।

डा. कृ. पुलिनने अपनी भूमिकामें जो अनजानकारी दिखलाई है वही अनजानकारी उन्होंने मेरे मन्त्रियोंके विरोधमें भी दिखलाई है। जिन मन्त्रियोंपर मेरा और अधिकांश भारतवासियोंका कट्टर विश्वास है उनका वे विरोध और निन्दा करते हैं पर

उसके समर्थनके लिये कोई भी युक्ति नहीं पेश करते। मेरी तथा अन्य भारतवासियोंकी धारणा है कि —

(१) भारतवर्षकी शासन प्रणाली बहुव्ययी है अर्थात् इसपर जितना खर्च किया जाता है उतना ससारकी किसी भी शासन प्रणालीमें खर्च नहीं है।

(२) भारत दिनपर दिन दरिद्र होता जा रहा है पहलेकी अपेक्षा आज उसकी दशा बहुत खराब है।

(३) शराबकी बुरी लत जितना इस समय सता रही है कभी भी नहीं थी। (यह कोई नहीं कहता कि ब्रिटनके आगमनके पूर्व यहा शराबखोरी थी ही नहीं)

(४) भारतका शासन जालिमाना है। श्रास और भयके बल प्रजापर शासन किया जाता है।

इन आक्षेपोंको डाक्टर पुलिनने झूठा बतलाया है और लिखा है कि भारतका शासन अन्य देशोंसे अल्पव्ययी है पर यह लिखते समय डाक्टर पुलिनको कदाचित इस बातका स्मरण नहीं रहा कि भारतीय निविल सर्विसकी अपव्ययिता सर्वत्र विख्यात है और तिहाई आमदनी केवल सैनिक व्ययमें समाप्त हो जाती है। जरा उस घरकी दशा पर विचार कीजिये जिसे अपनी आमदनाका तीसरा हिस्सा केवल जमादारके चेतनमें व्यय करना पड़ता हो।

डाक्टर पुलिनने लिखा है कि भारत अतीव समृद्ध देश है। उसके अधिकांश निवासी धनी हैं, केवल छिटफुट कुछ लापर-



घाह और दरिद्र किसान बसे हैं। उसके बाद वे कहते हैं कि भारतकी औसत आय २१) मानकर सालमें २७) रुप। यदि पांच व्यक्तियोंका एक कुटुम्ब है तो उसकी आय १२५) हुई। क्या पांच आदमियोंके भरणपोषणके लिये १२५) कम हैं? पर मेरा यह कहना है कि २१) मासिककी आयसे गरीबसे गरीब व्यक्ति भी अपने भोजन और चरख की आवश्यकताको नहीं मिटा सकता। इसपर भी २१) रु० गरीबोंकी आमदनी नहीं हो सकती। उनकी आमदनी तो और भी कम हो जायगी क्योंकि २१) तो औसत है जिसमेंसे धनिकोंके हिस्सेमें २१) से कहीं अधिक पड़ता होगा। इस प्रकार गरीबोंकी आय और भी घट जाती है। इससे केवल भारतकी दरिद्रताका ही प्रमाण नहीं मिलता बल्कि यह भी व्यक्त होता है कि प्रायः लोग एक घत्त भी पेटभर भोजन नहीं पाते।

मादक विभागसे दिनपर दिन सरकारी आमदनी घटती जा रही है। इस प्रत्यक्ष प्रमाणके होते हुए भी डाकूर पुलिनने यह लिखनेकी धृष्टता की है कि वर्तमान शासनप्रणाली शराब-खोरी घटाती जा रही है।

अत्याचार और बर्बरताकी घातें तो डाकूर पुलिन एकदमसे पी गये और उसके स्थानपर आप लिखते हैं कि भारतके निवासी अपने देशमें उतने ही स्वतन्त्र हैं जितना वेल्स, स्काट-लैण्ड और इंग्लैण्डके निवासी अपने अपने देशोंमें हैं।

इस तरहकी मूर्खता और अज्ञानताके अन्धकारका लोप केवलमात्र असहयोगसे ही हो सकता है।

# भारतके अंग्रेजोंके नाम पत्र

—\*—

( २ )

( जुलाई १३, १९३१ )

प्रियवर, आज मैं दूसरी बार आपकी सेवामें निम्नलिखित पत्र लिख रहा हू। मैं यह जानता हू कि आपमेंसे अधिकांश ऐसे हैं जो असहयोगके नामसे ही चिढ़ते हैं। पर मैं आपसे यह प्रार्थना करता हू कि यदि आप मेरी ईमानदारीपर विश्वास करते हैं तो आप मेरी अन्य कार्रवाइयोंको अलग करके केवल दो ही पर ध्यान दीजिये।

मेरी ईमानदारीको प्रमाणित करनेका मेरे पास कोई साधन नहीं है यदि आपको उसपर विश्वास नहीं है। जध मैं कहता हू कि मैं अंग्रेजोंसे घृणा नहीं करता बल्कि उनकी शासन-प्रणालीसे घृणा करता हू और यही हमें करना चाहिये तो कितनी देशप्राप्ति मुझपर हस्तते है और चालबाजीका दोपारोपण करते हैं। मैं उन्हें यह साधित करके दिखला देना चाहता हू कि कोई भी व्यक्ति अपने भाईकी घृणित कार्रवाईसे घृणा करके भी उस भाईसे घृणा नहीं कर सकता। जीससने यही किया था। स्काइबल और करीसीजकी बुराइयों और पापोंसे वह घृणा करता था पर जनताकी ओरसे उसके दिलमें किसी तरहका असह्य नही था। उसने यह नियम नहीं बनाया था

के किसी मनुष्यसे प्रेम रखते हुए भी उसकी अनाचारपूर्ण कार्यवाहीसे घृणा करो। इसका उल्लेख तो सभी धर्म ग्रन्थोंमें मिलता है। उसने केवल इसके प्रयोगकी शिक्षा दी थी।

मैं समझता हूँ कि मानव प्रकृतिका मुझे कुछ ज्ञान है। मैं अपनी कमजोरी भी जानता हूँ। मैंने अनुसन्धानसे पता लगाया है कि मनुष्य जिस नीतिका प्रचार करता है उससे वह सदा उत्कृष्ट रहता है। इसलिये मेरी धारणा है कि आप सब मिलकर जिस शासन व्यवस्थाकी स्थापना कर रहे हैं और जिसे चला रहे हैं उससे आपकी व्यक्तिगत आत्मा अवश्य उत्कृष्ट होगी। १० वीं अप्रैल १९१६ की अमृतसरकी सभाका ही उदाहरण ले लीजिये। उसके एकत्रित जनसमुदायकी वृत्तिसे प्रत्येक व्यक्तिकी वृत्ति कहीं उत्कृष्ट थी। यदि उसे अकेला काम करना पड़ा होता तो वह उन निर्दोष अंग्रेजोंकी कमी भी हत्या न करता, क्योंकि वह उन्हें निर्दोष जानता था। पर जमात या भीड़के लोग अपनेको एकदम भूल गये। इसीके अनुसार मैं कहता हूँ कि एक अंग्रेज अधिकारके भीतर और अधिकारके बाहर भिन्न है। उसी तरह एक अंग्रेज भारतमें भिन्न है और इंग्लैण्डमें भिन्न है। यहाँ भारतमें आप उस शासन प्रणालीके सदस्य होकर आते हैं जिसकी घुराई बयानके बाहर है। इसलिये मैं उस प्रणालीकी घुराइयोंकी कहेसे कहे शब्दोंमें निन्दा कर सकता हूँ पर इससे न तो मैं आपपर किसी तरहका दोषारोपण कर रहा हूँ और न अन्य अंग्रेजोंकी

निन्दा कर रहा हूँ। इस शासन प्रणालीके आप भी उसी तरह दास हैं जिस तरह हम लोग हैं। इसलिये आपसे मेरी प्रार्थना है कि आप मेरे चारों ओर ऐसी कोई भी धारणा नहीं कर लीजिये जो मेरे लिखित शब्दोंसे किसी भी प्रकार न प्रगट होती हो। मेरा सारा अभिप्राय और प्रयास उस प्रणालीको सुधारकर ठीक कर देने या उसका अन्त कर देनेका है जिसमें रहकर भारतवर्ष मुद्वोभर अंग्रेजोंका खिलौना हो रहा है और जिसमें प्रत्येक अंग्रेजके हृदयमें यह बात समाई हुई है कि हमारी रक्षा केवल तोपों और किलोंके सहारे हो सकती है। इस तरहकी बातें हमारे और आपके लिये अति लज्जाजनक और हीन हैं। सङ्गठित जीवनमें हम लोग परस्पर एक दूसरेसे विश्वास नहीं करते। क्या यह मनुष्यतासे परे नहीं है? जिस प्रणाली या व्यवस्थाके कारण इस तरहकी स्थिति उपस्थित हो गई है क्या उसे "शेतानी और राक्षसी" नहीं कह सकते। भारतमें आपका निवास उसकी जनताका अङ्ग स्वरूप होना चाहिये न कि डाकू और लुटेरोंके मानिन्द। कहा जाता है कि एक अंग्रेजकी जानके बदले एक हजार भारतीयोंकी जानकी कुर्बानी होगी। क्या यह घोर निराशाका सिद्धान्त नहीं है और इस सिद्धान्तको आपके सपसे प्रधान अफसरने १९१६ में चरितार्थ करके दिखला भी दिया।

इसलिये मैं आपसे इस बातकी प्रार्थना करनेके लिये बाध्य हूँ कि आइये आप और हम दोनों मिलकर उस प्रथाका नाश

जिसने हमें और आप दोनोंको नीचे गिरा दिया है। देखा कि अभी यह समभव नहीं है। हम लोगोंने अभी तत्परता, आत्मत्याग और आत्मसमर्पण नहीं दिखाए हैं। पर मैं आपसे इस बातके लिये तो प्रार्थना करता हूँ कि आप विदेशी कपड़ोंके बहिष्कार और मद्यनिवारणकारी सहायता कीजिये।

मैत्रेजी इतिहासज्ञोंने लिखा है कि लङ्काशायरके बल्लोका इस देशमें जयदस्ती किया गया और उसके लिये भारतके और कारीगरीका गला घोंटा गया। इस समय भारतकेवल लङ्काशायरका ही आश्रित नहीं हो रहा है बल्कि फ्रांस और अमरीकाका भी। आप ही विचार कर लें कि इससे भारतवर्षकी क्या दशा हुई है। हम लोग वस्त्रके लिये प्रायः ६० करोड़ रुपये प्रतिवर्ष विदेशोंमें भेजते हैं। हमारे यहां जो रुई पैदा होती है उससे हमारे देशकी आवश्यकता मजेमें पूरी हो सकती है। यद्वासे रुई का भेजना और वद्वासे वस्त्र तैयार करके मंगाना क्या मूर्खाना मरना नहीं है। क्या भारतको इस दीन और लाचारीकी पर पहुँचाना उचित था ?

१५० वर्ष पहले हम लोग अपने लिये वस्त्र आप तैयार करते थे। घरमें खिया चरखे चलाकर सूत कातती थीं और इस सूत घरके पुरुषोंकी कमाईमें सहायता करती थी। गाँवके गाँव उल्लेख उस सूतसे वस्त्र तैयार करते थे। भारत सदृश कृषि

प्रधान देशमें यह राष्ट्रीय मितव्ययिताके लिये नितान्त आवश्यक था । इसके द्वारा हम लोग अपने फालतू समयका बड़े मजेमें उपयोग करते थे । आज हमारी स्त्रियोंकी क्या दशा है ? हाथकी गतिको वे एकदम भूल गई और सारा देश दरिद्र हो गया । जुलाहोंको बुननेका काम छोड़ छोड़कर अन्य पेशोंमें जाना पडा । जो जुलाहे हाथकी कारीगरीके लिये जगत्प्रसिद्ध थे वे ही आज बेकार होकर लुप्त प्राय होते जा रहे हैं और जो कुछ बचे हैं वे भी देशो पतला धागा न पाकर विलायती धागेपर ही निर्भर करते हैं ।

अब आप भलीभांति समझ सकते हैं कि विदेशी वस्त्रोंके बहिष्कारसे भारतको क्या लाभ होगा । यह कार्यक्रम किसीको दण्ड देनेको नीयतसे नहीं निश्चित किया गया है । आज यदि भारत सरकार खिलाफतकी समस्या हल करने तथा प्रजाके साथ किये गये अत्याचारोंके प्रतीकारके लिये तैयार हो जाय तो भी विदेशी वस्त्रोंके बहिष्कारका आन्दोलन ज्योंका त्यों जारी रहेगा । स्वराज्यका अमिप्राय है भारतमें उस व्यवसायके चलानेका पूर्ण अधिकार जिससे भारतकी आर्थिक अवस्था सुधर सके तथा उन विदेशी वस्तुओंके बहिष्कारका अधिकार जिनसे भारतको आर्थिक दशापर हानि पहुँचती हो । इस राष्ट्रके दो प्रधान अङ्ग हैं खेती और चरखा । किसी न किसी उपायसे इन्हे विनाशसे बचाना ही हमारा परम धर्म है ।

इसके लिये अब ठहरने सोचने विचारने या प्रतीक्षाके लिये

मय नहीं है। कृषिके सहायक इस पेशेके न हानेसे आधेसे अधिक नागरिक आज भूखों मर रहे हैं। ऐसी अवस्थामें विदेशी व्यापारियों और भारतके व्यापारियोंके स्वार्थका ख्याल ही किया जा सकता।

मैंने शुरूसे अन्ततक विदेशी वस्त्रोंके बहिष्कारकी ही चर्चा की है। इससे आप भ्रममें पड़कर विदेशी वस्तुओंके बहिष्कारका अर्थ मत निकाल लीजियेगा। मैं यह नहीं चाहता कि अन्तर्राष्ट्रीय व्यवसायके लिये भारतका द्वार बन्द कर दिया जाय। जो वस्तुयें अन्य देशोंमें यहासे अच्छी बन सकती हैं उसे यह अवश्य मिलावे पर उसमें अपनी सुविधा और लाभ देख ले। कोई भी वस्तु उसपर जबरदस्ती न लाद दी जाय। पर मैं भविष्यकी चिन्ता यहा नहीं करना चाहता। मुझे पूर्ण आशा है कि वह दिन शीघ्र ही आनेवाला है जब भारतवर्ष ब्रिटनके साथ बराबरीके नाते हाथ मिलावेगा। उस समय व्यवसायिक सम्बन्धको ठीक करनेका प्रश्न उठेगा। इस समय तो मैं आपसे केवल इतना प्रार्थना कर रहा हूँ कि आप विदेशी वस्त्रोंके बहिष्कारमें हमारी सहायता कीजिये।

शराबखोरीको रोकना भी उतना ही आवश्यक है। शराबकी दुकानोंसे हमारे देशको जो क्षति पहुँच रही है उसका वर्णन नहीं किया जा सकता। आज इस विषयमें लोगोंके जो ख्याल हो गये हैं वह पहले कभी नहीं थे। मैं इस बातको स्वीकार करता हूँ कि मन्त्री लोग—जो अधिकांश भारतीय हैं—इस मामलेमें

हमारी सहायता आपसे अधिक कर सकते हैं। पर मैं चाहता हूँ कि आप इस विषयपर अपना स्पष्ट मत प्रगट कर दें। किसी प्रकारकी शासन व्यवस्था क्यों न हो यदि प्रजा चाहती है तो उसे एकदमसे रोकवा सकती है। आप इस आन्दोलनको घटानेमें सहायता कर सकते हैं और अपने प्रभावसे देशको और भी अधिक जागृत कर सकते हैं।

आपका विश्वासी मित्र—

मोहनदास कर्मचन्द गांधी

## कष्ट सहनका मर्म

( जून १९, १९२० )

यातनाकी आगमें तपे बिना आजतक किसी भी राष्ट्रका उत्थान नहीं हो सका है। बालककी रक्षाके लिये माता अनेक तरहकी यातनायें सहती है। अकुर उगनेके लिये सबसे पहले बीजको सडना पडता है। मरणके बाद ही जीवन लाभ होता है। यही प्राकृतिक नियम है। क्या भारत इस प्राकृतिक नियमके अनुसार यातनाद्वारा अपनी आत्माको पवित्र किये बिना ही अपना उद्धार चाहता है ?



यदि मेरे सलाहकारोंकी धारणा सही है तो मैं निश्चय कह सकता हूँ कि भारतवर्ष अपनी अभिलाषा विना किसी सहायताके पूरी कर लेगा। हम लोगोंका प्रधान लक्ष्य है कि भारतवर्षके १९१६ की घटना पुनः दोहरायी न जाय। वे असहयोगसे इसलिये डरते हैं कि उसमें अनेकों यातनायें सहनी पड़ेंगी। यदि सभी इस नीतिपर काम करते जायें तो सत्कारके अत्याचारों और जुल्मोंका अन्त नहीं हो सकता। इङ्गलैण्ड और फ्रांसके इतिहास इस तरहके उदाहरणोंसे भरे हैं कि यातनाओं और अत्याचारोंकी परवा न करके भी लोगोंने अपने सिद्धान्तका—जिन्हे उन्होंने सही समझा है—प्रचार किया है। उन लोगोंने इस बातका क्षणभरके लिये भी विचार नहीं किया कि हमारे इस आन्दोलनके कारण अनेक निर्दोषोंके प्राण जायेंगे। तो फिर हम अपने इतिहासमें दूसरी बात भरनेकी क्यों चेष्टा करें? यह हो सकता है कि अपने पूर्वजोंकी भूलों और त्रुटियोंको समझकर सचेत हो जायें और उससे उत्तम मार्ग और उपायका अचलग्रन्थ करें। पर हम लोग यातनासे अपनेको दूर नहीं रख सकते, क्योंकि उत्थानमें यह अनिवार्य कारण है। हम लोग निनफिनरोंका तरीका अख्तियारकर अत्याचारियोंको बलपूर्वक या पशुबलद्वारा दबानेकी चेष्टा न करेंगे और न तो अपने सगे सम्प्रन्धियोंको अपना मत बलात् स्वीकार करवायेंगे जैसा कि पारसालकी हडतालके अवसरपर कुछ लोगोंने किया था। हम लोग यातना सहनेके लिये जितना तैयार रहेंगे उसीके अनुसार

हमारी उन्नतिकी जाच होगी। इस लोग यातना सहनेमें जितना पवित्र आचरण रखेंगे उतनी अधिक हमारी उन्नति होगी। यही कारण था कि ईसामसीहकी यातनाकी पराकाष्ठाने ससारकी यातनाओं और दुःखोंका अन्त कर दिया। जिस समय वह अपने सिद्धान्तोंको लेकर आगे बढ़ रहा था उसने इस यातनाकी कभी भी परवा नहीं की थी कि उसके अनुयायियोंको कितनी यातना सहनी पड़ रही है, कर्त्तव्य पालनमें उन्हें आपसे आप कितनी कठिनाइयोंका सामना करना पड़ रहा है और दूसरे उन्हें किस तरह सता रहे हैं। इसी तरह हरिश्चन्द्रने अनेक तरहकी विपत्तियोंका सामना करके ही सत्यका अटल साम्राज्य स्थापित किया। उसे अवश्य विदित था कि यदि वह राज्य सिंहासन छोड़ देगा तो उसकी प्रजा घोर कष्टमें पड़ जायगी। पर उसकी उसने परवा नहीं की, क्योंकि यदि वह उस विचारमें पड़ जाता तो वह सत्यका पालन नहीं कर पाता।

मैंने कई बार कहा है कि जलियावालाबागकी दुर्घटनाका मुझे उतना दुःख नहीं है जितना दुःख मुझे उन अंग्रेजोंकी जान और मालकी हत्याके लिये है जो मेरे देशवासियोंकी। अमृतसरका हाहाकर घटा और लाहोरमें उसका भीषण रूप प्रगट हुआ। यहा पर जनताको धीरे धीरे अत्याचारकी आगमें जलाया और झुलसाया गया। पर यदि हम अपना उत्थान चाहते हैं तो हमें इस तरहकी यातनायें अनेक बार भोगनी पड़ेंगी और उनको भोगते भोगते हमें इतना सहनशील हो जाना पड़ेगा कि

हमें उनमें सुखका अनुभव करना होगा। मेरा पक्का विश्वास है कि लाहौरवालोंपर जो अत्याचार किया गया था उसके वह पात्र नहीं थे। न तो उन्होंने किसी अंग्रेजकी जान ली थी और न किसीका माल चरबाद किया था। पर उच्छृङ्खल शासक उन्हें पीस डालनेके लिये तुला था क्योंकि उन्होंने दासताके जुपको तोड़ फेंकनेका प्रयास किया था और यदि यह कहा जाता है कि इन सब घटनाओंका कारण मेरी सत्याग्रहकी शिक्षा है तो मैं साहसके साथ उत्तर देता हूँ कि मैं इसके प्रचारमें और भी दत्तचित्त रहूँगा और जनताको यही सिखाऊँगा कि यदि दूसरी बार इस तरहकी घटना उपस्थित हो और डायरशाहीका प्रकोप जारी हो तो आप अपनी दूकान तक मत खोलिये और सारे अस-बाब और मालको नीलाम हो जाने दीजिये। अपनी सारी सम्पत्ति बेंच डालिये पर अपनी आत्माको मत बेंचिये। प्राचीन समयके ऋषि लोग आत्माको स्वतन्त्र बनानेके हेतु अपन शरीर-को यातनाओंसे तपा डालते थे जिससे उनकी आत्मा इतनी बल-वती हो जाती थी कि यदि जालिम अपना जालिमाना सिक्रा उनपर चलाना चाहता था तो वह कारगर नहीं होता था। यदि भारत अपनी प्राचीन सम्यताकी पुन स्थापना करना चाहता है, यदि वह यूरोपकी घुराइयोंसे अपनी रक्षा करना चाहता है यदि भारत इस पृथ्वीपर स्वर्गके सुखका अनुभव करना चाहता है और शैतानके राज्यका मूलोच्छेदन चाहता है जिसने इस समय यूरोपको घेर रखा है तो उसे मीठी बातोंमें नहीं आजाना चाहिये,

यातनाओंके नामसे उसे कापना नहीं चाहिये बल्कि यूरोपकी अवस्थासे उसे शिक्षा ग्रहण करनी चाहिये और दूसरोंके सताने-की प्रवृत्तिका त्याग कर स्वयं यातना सहनेके लिये तैयार हो जाना चाहिये। जर्मनी सबपर अपनी धाक जमाना चाहता था और मित्रराष्ट्र उसे पीसकर ससारपर अपना प्रभुत्व जमाना चाहते थे। परिणाम क्या हुआ। जर्मनीका पतन हुआ पर यूरोपकी दशामें किसी तरहका सुधार नहीं हुआ। मित्र राष्ट्रोंने उसी विश्वासघात, लोलुपता, स्वार्थीपन तथा क्रूरताका परिचय दिया है जिसको सम्भावना जर्मनीसे थी। जर्मनी कमसे कम उस तरहकी चालयाजियोंसे दूर रहता जो मित्रराष्ट्र अनेक स्थलोंपर प्रगट कर रहे हैं।

जिन भूलोंके लिये मैंने गत वर्ष खेद प्रगट किया था उनका सम्बन्ध प्रजाकी यातनाओंसे किसी भी प्रकार नहीं था। प्रजाकी ओरसे जो ज्यादतियाँ की गईं थीं उनके लिये मुझे पेट था कि जनताने सत्याग्रहके सिद्धान्तको बिना समझे वृद्धे ही ग्रहण कर लिया। तो इस यातनाके सिद्धान्तके अनुसार असहयोगका क्या मर्म है? जो सरकार हम लोगोंकी इच्छाके प्रतिकूल हमारा शासन कर रही है उसके साथ सहयोग न करनेके कारण हमें जिन यातनाओं, असुविधाओं और अत्याचारोंको सहना पड़े उन्हें धीरताके साथ बर्दाश्त करना और बिना किसी विचार या पाश्चात्तापके उन हानियोंको उठाना जो इसके कारण उपस्थित हों। यूरोने लिखा है कि वेईमान और अन्यायी सरकारके

शासनमें समृद्ध और धनी होना पाप है अधिकार शाप है, वहा तो निर्धन रहना ही गुण है। यह सम्भव है कि आरम्भिक अवस्थामें हम लोग भूलें करे, ऐसी यातनायें हमें सहनी पड़ें जिन्हें हम रोक सकते थे। पर राष्ट्रको नपु सक होने देनेके अनिश्चित इन यातनाओंका भोगना मेरी समझमें उपयुक्त और उचित है।

जबतक कि अत्याचारी अपने अत्याचारोंको समझकर उसके पूर्ण प्रतिकारके लिये तैयार न हो जाय हमें दम नहीं लेना चाहिये। इस भयसे कि हमारे इस तरहके आचरणसे हमें या अन्यको किसी तरहकी यातना भोगनी पड़ेगी हमें उस पापाचारमें नहीं शामिल होना चाहिये। हमें पापाचारीकी किसी भी प्रकार सहायता नहीं करनी चाहिये। उसकी सहायता करना बन्दकर ही हमें उसके अत्याचारोंसे युद्ध करना चाहिये।

यदि पिता भूल करता है तो पुत्रका यह धर्म है कि वह पिताका साथ छोड़ दे। यदि किसी स्कूलका अध्यक्ष स्कूलको भ्रष्टाचारकी नीतिपर चलाता है तो छात्रोंका धर्म है कि वे फौरन उस स्कूलको छोड़ दें। यदि किसी संस्थाका अध्यक्ष बेईमान है तो उस संस्थाके सदस्योंका धर्म है कि वे उससे सहयोग त्याग दें और उसकी बेईमानीमें सहायक न हों। इसी तरह यदि कोई सरकार अन्याय करती है तो प्रजाका धर्म है कि उससे सहयोग त्याग दें और इस तरह उसे अन्यायसे दूर करें। इस तरहकी यातनाओंको अङ्गीकार किये बिना स्वराज्यकी प्राप्ति कठिन ही नहीं बल्कि असम्भव है।

## बड़ी चाबी ।

— ० \* ० —

ताप त्रिविध प्रेम आप दूर ही करे ।

—तुलसीदास

बड़ी बड़ी सस्थाओंमें तमाम कोठरियोंके लिये एक चाबी रहती है । वह सब कोठरियोंके दरवाजोंमें लगती है । उन कोठरियोंकी चाबी अलग अलग तो रहती ही हैं, पर वे सिर्फ उन्हीं कोठरियोंका काम देती हैं । परन्तु व्यवस्थापकके पास एक ऐसी चाबी रहती है जो सबमें लग जाती है । उसे अङ्ग्रेजीमें "मास्टर की" कहते हैं । बड़ी चाबी उसीका तरजुमा है ।

धारा सभाओंके बहिष्कारसे कौंसिलोंमें जानेवाले रुक सकते हैं, मद्रसोंके बहिष्कारसे मद्रससे जानेवाले, और अदालतोंके बहिष्कारसे मुकद्दमेबाज लोग, और जब इन सबपर पूरा असर नहीं पड़ता तब उन कार्योंके परिणामके विषयमें शकायें की जाती हैं ।

परन्तु इन सबकी बड़ी चाबी-महा-मात्रा प्रेम है । जिस असहयोगमें प्रेम नहीं वह राक्षसो है, जिसमें प्रेम है वह ईश्वरी है । हजरत मुहम्मदने जो तेरह वर्ष तक मक्काके अरब लोगोंके साथ असहयोग किया वह प्रेमके ही वश होकर

दीनता, दुर्बलता और लाचारी हो, तो उसे अपना पद छोड़ देना चाहिये ।

जहासे भूले हैं अग्रतो फिर वहीं जाकर लौटना होगा । अब हमें अपने मनमें सहयोगियोंके प्रति, पारसियों और ईसाईयोंके प्रति, तथा, अंग्रेजोंके प्रति रापका निकाल डालना चाहिए । उन्हें भी भाई समझना चाहिए । उनका चहिकार न करे । उनके पानी, नाई आदिको न रोके । उन्हें खाना खिलाकर खार्वे, उनकी सेवा करके प्रसन्न रहें । यदि हम हर एक धर्मके इस नियमका रहस्य समझ सकेंगे तो, और तभी, स्वराज्य जल्दी और आसानोसे मिल जायगा । अतएव जहा जहा कानूनके सचिनय भङ्ग करनेकी तैयारिया हो रही हैं वहा वहा हमें सबसे पहले यही काम करना है कि वहा जितने सहयोगी हैं, उनके साथ मेल, मुहब्बत कर लें और मतभेद रहते- हुए भी मित्रता प्रगट करे ।

चतुर्थ खण्ड समाप्त

---

# पञ्चम खण्ड ।



असहयोग कार्यक्रम

---





## प्रथम चरणका व्यौरा

( जुलाई ७, १९२० )

असहयोग समितिने सर्वसाधारणकी जानकारीके लिये निम्नलिखित सूचना निकाली है —

लोगोंके पत्रपर पत्र आ रहे हैं कि असहयोग किस तरहसे आरम्भ किया जाय और आरम्भमें किन तरीकोंसे काम लिया जाय ।

हम लोगोंकी हार्दिक अभिलाषा है कि जो लोग असहयोगकी स्वीकार करे वे उसके कार्यक्रमको पूर्णतया चरितार्थ करनेका यत्न करे पर हम लोगोंकी यह भी सदिच्छा है कि दुर्बलसे दुर्बल सदस्य भी पीछे न पड़ जाय । हम लोग इस असहयोग कार्यक्रममें देश भरकी सदिच्छा चाहते हैं । इस लिये कारणवश जो सज्जन आत्मत्यागके लिये नहीं तैयार हो सकते उन्हें इस आन्दोलनमें अन्य प्रकारकी—आर्थिक आदि सहायता करनी चाहिये ।

यदि असहयोग करना आवश्यक पड़ गया तो प्रथम चरणके निम्नलिखित कार्यक्रम होंगे —

(१) उपाधियों और अजैतनिक पदोंका परित्याग ।

(२) सरकारी वर्जमें किसी तरहका भाग नहीं लेना ।

(३) वकीलोंद्वारा अदालतोंका वहिष्कार, पञ्चायती अदालतोंकी स्थापना और उन्ही द्वारा अभियोगोंका निर्णय ।

(४) अभिभावकों द्वारा सरकारी स्कूलों और कालेजोंका वहिष्कार ।

(५) सुधार आयेजनाके अनुसार नई कौंसिलोंका वहिष्कार ।

(६) मेसोपोटामिया आदि स्थानोंमें 'सैनिक या क्लर्कों' कोई भी पद न स्वीकार करना या उन तुर्की प्रदेशोंमें शासनकी सहायता करना जो प्रतिज्ञा भङ्ग करके हड़प लिये गये हैं ।

(७) स्वदेशी प्रचारके लिये अनवरत यत्न करना । लोगोंको समझाना कि इस जाग्रत युगमें राष्ट्रीय और धार्मिक मानकी रक्षाके लिये उनका प्रथम कर्तव्य यही है कि अपने देशके उत्पादनपर ही निर्भर करें ।

'स्वदेशी प्रचारके लिये पहली अगस्तकी प्रतीक्षा नहीं करनी चाहिये ।' उसे तो आज ही से आरम्भ कर देना चाहिये ।

'इमलिये बन्धनमें न पड़ जानेके हेतु उत्तम होगा कि लोग सरकारी नौकरी अभीसे स्वीकार करना छोड़ दें और कर्ज वगैरहमें भी किसी तरहका भाग न लें ।'

'इसके अतिरिक्त असहयोग कार्यक्रमकी अन्य बातोंका आरम्भ आगामी पहली अगस्तके पहले नहीं किया जायगा ।'

इस तरहकी घटनाके उपस्थित न होने देनेके लिये हर तरहसे यत्न किया जा रहा है । ब्रिटिश सरकारके प्रधान मन्त्रीसे-

इस बातकी प्रार्थना की गई है कि वे सन्धिकी शर्तोंपर पुन विचार करावें और उनमें सुधारकी योजना करें।

जो लोग इसकी जिम्मेदारी और भयकरताको समझते हैं वे अपने मनसे कोई काम नहीं करेंगे। उन्हें प्रत्येक बातमें कमेटीके आदेशानुसार ही चलना पड़ेगा। "सफलता तभी सम्भव है जब पूर्ण तालीमके साथ समन्वय रूपसे संयुक्त होकर असहयोग किया जाय। इसके लिये तीन बातें आवश्यक हैं — आदेशके अनुसार चलना, शान्ति और धैर्य तथा अहिंसासे सदा दूर रहना।

## तीन मोह

मैं देशोंमें जितना ही घूमता हू उतना ही देखता हू कि सरकारके स्कूलों, वकालत और कौंसिलोंमें लोगोंको बड़ा ही मोह है। स्कूलों बिना लड़के भटकते फिरेंगे, वकालत बिना न्याय नहीं होगा, वकील भूखों मरेंगे और कौंसिलों बिना प्रजाका शासन रुक जायगा। यह भ्रम जबतक बना रहेगा तबतक न तो खिलाफतका निपटारा होगा और न प्रजावका मामला ही सीधे रास्तेपर आवेगा। सरकार अपना अधिकार और बल बढ़ाती रहेगी। सरकारी स्कूलोंमें जो ज्ञान प्राप्त होता है उसे अपनेमें स्वयं प्राप्त करनेकी शक्ति आनी चाहिये, डिगिरियोंका मोह छूटना चाहिये, घरमें ही न्याय करा लेनेकी योग्यता आनी चाहिये।

यह तो है ही नहीं कि सरकारी अदालतोंमें - हमेशा इन्साफ ही होता है। मुन्सिफ चगैरह रिश्वत खाते देते जाते हैं। भूलसे या अज्ञानसे अन्याय करते भी देखे जाते हैं। प्रिवी कौंसिलोंतक भी अन्याय कायम रहता देखा गया है। तब फिर घरमें न्याय न मिलनेके सिवा और कोई बड़ा गजब तो अदालतोंके त्यागसे हो ही नहीं जायगा। जो बकालत नहीं करते हैं वे भी तो अपना जीवन निर्वाह करते हैं, यह मानकर वकीलोंको भी धीरज धारण कर दूसरे उपायोंसे अपनी आजीविका चलानी चाहिये। कौंसिलोंका मोह सबसे अधिक देखा जाता है। समझमें नहीं आता कि इतना मोह क्यों है ? जिनको सरकारसे न्याय मिलनेकी आशा है उन्हें तो मैं कुछ भी नहीं कह सकती। शराबसे फायदा समझनेवालेसे शराब छुड़ानेका प्रयत्न करना फजूल है। परन्तु बहुतसे तो ऐसे हैं जिनकी सरकारके प्रति मुझसे भी कम श्रद्धा है, और जिन्हें न तो पहले श्रद्धा थी और न आज ही है। ऐसे लोग क्यों कौंसिलोंके लिये ललचते हैं, यह समझमें नहीं आता।

जगतक अधिकारीवर्गका अन्त करण शुद्ध नहीं है, जगतक उनकी नीयत साफ नहीं हो जाती, जबतक वे पञ्जाबके पापका प्रायश्चित्त नहीं करते, जबतक वे मुसलमानोंको दिया हुआ दान साफ नहीं करते तबतक चाहे जितने उज्ज्वल दीखनेवाले सुवार मेरे लिये तो जहर मिले हुए दूधके समान त्याज्य ही हैं। शासक मण्डलीमें मि० शर्मा और डा० सप्रू की नियुक्तिसे क्या हुआ ? इसको तो मैं लोगोंको धोखा देनेका प्रयत्न समझता हूँ। लार्ड

सिंह गवर्नर बनाये गये इससे क्या हो गया ? यह सय भेंट देनेवाले कौन हैं ? और किस नीयतसे ये भेंट दी गयी हैं ? अपनी सत्ताको और भी मजबूत करने और पञ्चाय और खिलाफत-के जल्मोंको भुलानेके लिये । अन्दर तो जलम बढ़ता जाय पर ऊपरसे सूपता हुआ दीख पड़े पेसी मरहम पट्टी करनेवाले बंधको क्या कह कर पुकारा जाय ?

जरा देखिये वाइसराय साहयकी वक्तृताको । आप फर्माते हैं कि पञ्चायके सम्बन्धमें सरकार की टोका करनेवालोंको ज़राय तो दिया जा सकता है, पर देना उचित नहीं । आप इसका आज़िरो फ़ैसला भविष्यके इतिहासकारोंके हाथोंमें छोड़ते हैं ।

परन्तु वाइसराय साहय भूलते हैं, क्योंकि आखिरी फैसला तो आप कर चुके । सर माइकल ओडायरकी बेकसूर ठहरा चुके । जनरल डायरने कम अक्लसे काम लिया पर कोई कुसूर जहाँ किया । और अधिकारियोंने तो कोई अपराध किया ही नहीं । जनरल ओडायरन वगैरह बेकसूर साबित होकर आज भी अपने ओहदोंपर मौजूद हैं । रौलट कानून कायम है ? यह हुआ पञ्चायका आखिरी फैसला । इसपर इतिहास क्या कहेगा । शायद आपको अयोग्य, अधिकारी ठहरा दे या सर माइकल ओडायरकी नीरो ( ? ) की पदवी दे दे परन्तु इससे क्या होगा, इससे क्या आज-प्रजा जिम सकटमें पड़ी हुई है उससे छूट जायगी ? रोगीके मर जानेपर उसका दूसरा और सच्चा निदान होनेसे रोगीको क्या फायदा ? हम तो पञ्चायके लिये आज न्याय

चाहते हैं। अगर हम सब एक हो प्रजा हैं तो मानना होगा कि एक भी पञ्जाबीका पेटके बल चलना सारे हिन्दुस्थानका पेटके बल चलना है। पापका प्रायश्चित्त किये बिना सरकारको प्रजासे सहयोग चाहनेका कोई अधिकार नहीं है, प्रजा सरकारी कृपा ग्रहण नहीं कर सकती।

अब आप खिलाफतपर क्या फर्माते हैं सो भी देखिये। वायसराय साहब कहते हैं कि मुसलमानोंके भाव मित्र राज्योंके सामने रखे जा चुके। इसे आप स्वीकार करते हैं कि मुसलमानोंकी माग न्याययुक्त है। पर मित्रराज्य न मानें तो उनपर सरकारका क्या अधिकार है। यों कहकर आप निर्दोष बनना चाहते हैं। परन्तु यह झूठ है। भारत सरकार जानती है और सारा जगत जानता है कि टर्कीके साथ शर्त तैयार कराने और उन्हें मजूर करानेमें अंग्रेज सरकार मुख्य थी। वे जानते हैं कि मि० लायडजार्ज चाहते तो अपना बचन अवश्य निभा सकते और मुसलमानोंका मान रख सकते। परन्तु उनकी तो इच्छा ही टर्कीका नाश करने और इस्लामकी जड़ ढीली करनेकी थी। इतनेपर भी वाइसराय साहब, खिलाफतके सम्बन्धमें सब कुछ कर चुके फदकर छूट जाना चाहते हैं। इसका अर्थ तो यह है कि आप प्रजाको भ्रममें डालना चाहते हैं।

ऐसे अन्यायोंको दूर करनेके लिये असहयोगके समान निर्दोष शस्त्रको प्रजा धारण करना चाहती है। जिसको आप हसेंकर उड़ाते हैं। मौलाना 'शौकतअली' और मुफ्फको 'पकड़नेका'

विचार छोड़कर अब आप असहकारको हसकर उड़ाया चाहते हैं । यदि आपके इस निश्चयके साथ पाखण्ड न मिला रहता तो मैं आपको धन्यवाद देता । 'जनरल डायर' का कत्ल एक जगली हथियार था और इस आन्दोलनको हसीमे उड़ाना आपका सुधरा हुआ हथियार है ।

यदि प्रजा असहयोग नहीं करेगी, यदि पेटके बल चलनेके अपमानको भूल जायगा तो प्रजा की हसी अवश्य ही होगी । जो हाथ निर्दोष प्रजाके रक्तसे दूषित हो चुके हैं जिस कलमसे इस्लामका अपमान हुआ है उन हाथों और उस कलमसे मिला हुआ सिद्दासन भी त्याग कर देना चाहिये । अपने दीन और मानको बनाये रखनेवाली प्रजाका यह एक नियम हो जाना चाहिये ।

अतएव मुझे आशा है कि प्रजा मजबूतीसे असहयोगके इस पहले सोपानको पूरा कर अपना मान बनाये रखेगी, इस त्रिविध मोहका तोड़ेगी और घायलरायकी हमीके लिये उनसे प्रायश्चित्त करावेगी ।





अन्यत्र भी हो सकता है। जिस समामे केवल राष्ट्रीय प्रश्नोंपर विचार हो सकता है, जहा पूंजीपतियोंके स्वार्थके विरुद्ध भीषण संग्राम करनेकी आवश्यकता रहती है वहा मला आप अपना स्वार्थ किस तरह साध सकेंगे। राष्ट्रीय स्वार्थमें अपना स्वार्थ मिलाकर आप राष्ट्रीय स्वार्थको धक्का न पहुंचावें।" जो उम्मेदवार खड़े हो रहे हैं उनके बारेमें मैं कुछ नहीं जानता। पर मुनसिपिलिटियोंका मेम्बरीमें जो कुछ हो रहा है उससे मैंने यह अनुमान किया है। कौंसिलोंमें जाकर देशका मला बेही कर सकते हैं जिनके हृदयमें देशप्रेम भरा हो नम्रता हो, साहस हो, निर्भोक्ता हो और जिन कामोंको उठाना है उसकी पूरी जानकारी हो।

शासन सुधारोंमें अनेक तरहके दोष भरे हैं। उनका भी उपचार करना है। जिस तरहसे तेज धारदार छुरा भी नरसिखुए हज्जामके हाथमें पडकर बेकाम हो जाता है उसी तरह सबतोरूपसे परिपूर्ण विधान भी यदि अयोग्या और स्वाधियोंके हाथमें पड जाय तो उससे कोई लाभ नहीं हो सकता। यदि शासन सुधारोंसे कोई लाभ उठाना है, यदि उन्हें किसीभी तरह उपयोगी बनाना है, यदि उनकी कमियोंको निकालकर दूर करना है तो आवश्यकता इस बातकी है कि कौंसिलोंमें वेहा लोग भेजे जायें जो राष्ट्रकी सच्ची सेवा करना चाहते हैं। उनके हाथमें दोष पूर्ण विधान भी उपयोगी बन सकता है और उससे देशका फायदा हो सकता है। यदि औजार खराब हैं तो भी चतुर यदई उनसे अपना काम निकाल ही लेगा।

## निर्वाचकोंका कर्तव्य

( जून ६, १९२० )

‘निर्वाचकोंके कर्तव्य’ पर महात्माजीने गुजराती नवजीवनमें निम्नलिखित लेख लिखा है। हम यहाँ पर उसका सक्षेप दे देते हैं :—

शासन सुधारोंकी योजनाके अनुसार अब उन लोगोंको भी निर्वाचनमें मत देनेका अधिकार हो गया है जिन्हें अबतक निर्वाचनसे किसी तरहका सम्बन्ध नहीं रहा। निर्वाचित सदस्यके भी अधिकार नई काँसिलमें बढ़ गये हैं। इससे निर्वाचकोंकी जिम्मेदारी बहुत बढ़ गई है। शहरोंमें रहनेवाले नागरिक बहुत कालसे मुनिसिपैलिटीके निर्वाचनमें भाग लेते आये-हैं। इन मुनिसिपैलिटियोंका निर्वाचन भी जिस प्रकार होता है उससे यह नहीं कहा जा सकता कि निर्वाचकगण अपनी जिम्मेदारीको पूरी तरह निगहते हैं। अधिकांश अवस्थामें योग्यताकी परवाह नहीं की जाती उम्मेदवारका व्यक्तिगत प्रभाव ही उसके निर्वाचनमें अधिक काम करता है। यदि व्यवस्थापक समामें प्रतिनिधि भेजनेके लिये योग्यताकी यह फसौटी न रखें तो अच्छा हो। यही एक उपाय है जिससे हम लोग काँसिलोंका सदुपयोग कर सकते हैं। मुझे यह भी कहना है कि निर्वाचकोंको

किसी तरहकी दलबन्दीमें भाग नहीं लेना चाहिये । उन्हें प्रत्येक उम्मेदवारोंका मत जानना चाहिये । उसके दलसे कोई लाभ नहीं हो सकेगा और सबसे अधिक ध्यान उसके आचरण और चरित्रपर रखना चाहिये । यदि मनुष्य चरित्रका पक्का है तो वह किसी पदपर भी रखा जा सकता है और वह अपनेको उसके योग्य बना लेगा । उसकी भूलोंपर भी विशेष ध्यान देनेकी आवश्यकता नहीं । मेरी धारणा है कि बिना चरित्रका मनुष्य उच्च राष्ट्रीय सेवा नहीं कर सकता । इसलिये यदि मुझे निर्वाचनका अधिकार होता तो सबसे पहले मैं उसी व्यक्तिको मत देता जो चरित्रवान है और तब मैं उसके मतको जाननेकी चेष्टा करता । प्रत्येक उम्मेदवारसे मैं निम्नलिखित बातें जाननेकी चेष्टा करता —

(१) क्या आप वर्तमान स्वदेशी आन्दोलनके पक्षपाती हैं ? यदि इसके पक्षपाती हैं तो क्या आप कॉंसिलमें जाकर विदेशी कपड़ेपर कड़ी चुंगी बैठानेके लिये प्रयत्न करेंगे ? क्या आप ऐसे कानूनोंके निर्माणके लिये प्रयत्न करेंगे जिससे स्वदेशी वस्तुओंके निर्माणके सभी साधन—जैसे सामान और मशीन आदि सस्ती हो जाय ।

(२) क्या आप इस मतके हैं कि प्रत्येक प्रान्तोंको सरकारी कार्रवाई उसी प्रान्तकी मादरी भाषामें की जाय और राष्ट्रका काम हिन्दी भाषामें किया जाय ? यह हिन्दी भाषा प्रचलित हिन्दी और उर्दूके समवाय संयोगसे बनी है । यदि आप

इस मतके हैं तो क्या इसके लिये आप कौंसिलमें चेष्टा करेंगे ?

(३) क्या आपका मत है कि भारतका वर्तमान विभाजन राजनैतिक और शासन व्यवस्थाके सुभीतेके लिये किया गया था और इसमें प्रजाकी सुविधाका खयाल नहीं किया गया था ? क्या आप विश्वास रखते हैं कि इस तरहके विभाजनसे राष्ट्रीय विकासमें बड़ी बाधा पड़ी है ? यदि आपका यह विश्वास है तो क्या आप भाषाके आधारपर विभाजनके लिये प्रयत्न करेंगे ?

(४) क्या आपको विश्वास है कि हिन्दु मुस्लिम एकता बिना भारतका उत्थान असम्भव है ? यदि है तो क्या हिन्दुकी हैसियतसे आप प्रत्येक जायज उपायों द्वारा मुसलमानोंका साथ देनेके लिये तैयार हैं ?

जो उम्मेदवार इन प्रश्नोंका समुचित उत्तर दे सकता है वही मेरे मतका अधिकारी हो सकता है। ये प्रश्न इतने आवश्यक प्रतीत हुए कि इन्हें जनताके समक्ष रख देना मैंने उचित समझा। यदि निर्वाचक इन प्रश्नोंमें कोई सार नहीं देखते तो वे उम्मेदवारोंसे अन्य प्रश्न ही पूछ सकते हैं जिसे वे भारतीयताके उत्थानमें सहायक समझते हैं। मेरा यह अभिप्राय नहीं है कि किसी खास प्रश्नसे ही उम्मेदवारकी योग्यता या अयोग्यताका पता चल जायगा। बल्कि मेरा तो यह कहना है कि राष्ट्रीय प्रश्नोंपर उम्मेदवारका मत जान-लेना-नितान्त आवश्यक है। मैं चाहता हू कि वे ही उम्मेदवार निर्वाचित

किये जायं जो पक्षपात हीन हों, स्वतन्त्र हों और बुद्धिमान हों। यदि निर्वाचकगण राष्ट्रीय प्रश्नमें दिलचस्पी न लेंगे यदि वे हर तरहसे उदासीनता दिखावेंगे और जैसे चल रहा है वैसे ही चलने देंगे अथवा ऐसे लोगोंको निर्वाचित करेंगे जिनसे उनका किसी तरहका सम्बन्ध या स्वार्थ है तो इससे देशका किन्नी तरहका उपकार नहीं हो सकता। इससे बहुत भीषण हानि होगी।

पर यदि उपरोक्त प्रश्नोंका सन्तोषजनक उत्तर नहीं मिला अथवा कोई योग्य उम्मेदवार नहीं मिला तो निर्वाचकगण क्या करेंगे? ऐसी दशामें उन्हें प्रचलित प्रथाकी शरण लेनी चाहिये अर्थात् यदि उन्हें अपने मनका ( योग्य ) कोई उम्मेदवार न मिले तो वे किसीको भी मत न दे। इस तरहसे दूर रहना भी मत देनेके अधिकारका पूर्ण प्रयोग कहलाता है। इसके सम्बन्धमें कहा जाता है कि यदि समझदार निर्वाचक कोई उम्मेदवार नहीं ढूँढकर सके तो नासमझदार तो और भी दुरें निर्वाचक ढूँढ करे गे। किसी हदतक यह ठीक है। मान लीजिये कि किन्नी नगरके सभी उम्मेदवार शराबी हैं। इससे अधिकांश मतदाता मत नहीं देंगे पर उम्मेदवार अपने दवावके लोगोंसे मत लेकर कौंसिलमें चले जाते हैं तो क्या उनका कुछ भी प्रभाव पड़ सकता है? उनके वोटकी गणना भले ही हो जाय पर कौंसिलमें उनके भाषण तथा मतका कोई मूल्य नहीं रहेगा। इसके अतिरिक्त यदि दूरदर्शिता और बुद्धिमानीसे

हाथ खींच लिया जाय तो उससे विचित्र प्रभाव पड़ता है। यदि एक बार उन्हें योग्य उम्मेदवार न मिला तो दूसरी बार तो वे अवश्य योग्य उम्मेदवार तैयार करनेकी चेष्टा करेंगे और इस तरह अपने नगरका ध्यान ऊँचा कर लेंगे। उन्नतिशील राष्ट्रके नागरिकोंसे यह आशा की जाती है कि वे राष्ट्रीय मामलोंको समझते हैं, और जिस राजनीतिक स्थितिमें वे रहते हैं उसका सुधार करेंगे और उसको कायम रखेंगे। प्रत्येक विचारवान मतदाता इस बातकी आवश्यकता अनुभव करेगा कि कभी न कभी उसके सामने यह अवसर उपस्थित हो जायगा कि वह किसीको अपना मत न प्रदान करे। मुझे पूरी आशा है कि यदि ऐसा अवसर उपस्थित हो गया तो निर्वाचक साहसका परिचय देकर दृढ़ता दिखलावेंगे। यदि वे अपने मत देनेके अधिकारका प्रयोग करना चाहते हैं तो उन्हें उचित है कि वे दल विशेषका ख्याल न कर सपसे योग्य उम्मेदवारको ही अपना मत दें।



## असहयोग और काँसिल

— \* —

( जुलाई ७, १९२० )

लाला लाजपत रायने काँसिलोंके पूर्ण वहिष्कारकी सलाह दी है। मैं उनके मतसे पूर्ण सहमत हूँ। मेरे मतसे हमलोग असहयोग आन्दोलनमें इससे एक कदम और आगे बढ़ जायेंगे। पंजाबके अत्याचार तथा जिलाफतके साथ किये गये अन्याय मेरे हृदयको इतनी पीड़ा दे रहे हैं कि लालाजीकी सलाहका मैं अधिक तत्परतासे स्वागत करता हूँ। कितने लोगोंका मत है कि निर्वाचनका काम समाप्त हो जानेके बाद काँसिलोंके वहिष्कारका प्रश्न उठाया जाय। पर मैं इससे सहमत नहीं हूँ। जब हमलोग जानते हैं कि व्यवस्थापक सभाओंकी कार्रवाईमें हमें भाग नहीं लेना है, तो फिर निर्वाचनका स्वाग रचकर उसमें पैसा खर्च करनेसे क्या लाभ ? इसके अतिरिक्त जनतामें प्रचारका काम करना है। इसलिये मैं नहीं चाहता कि लोग काँसिलोंके निर्वाचनके झगड़ेमें पड़कर अपनी मारी शक्ति गवा दें। यदि हमलोग निर्वाचित होकर पद त्याग करेंगे तो जनता असहयोगके ममेको नहीं समझ सकेगी। पर यदि हमलोग निर्वाचनसे अलग रहकर जनतामें प्रचारका काम करें, उन्हें उचित शिक्षा दे और उनमें इतनी योग्यता आ जाय कि

जो कोई भी उनके पास निर्वाचनके लिये आवे उससे वे स्पष्ट-  
तया कह सकें कि जयतक खिलाफत और पंजाबके प्रश्नोंपर  
न्याय नहीं हो जाता हमलोग निर्वाचनमें किसी तरहका भाग  
नहीं ले सकते तो इससे जनताका बड़ा लाभ होगा। मैं आशा  
करता हू कि लाला लाजपतराय केवल कौंसिलोंके वहिष्कारकी  
सलाह देकर ही चुप नहीं रह जायेंगे बल्कि आवश्यकता पड़ने  
पर वे असहयोग कार्यक्रमको पूरी तरह चरितार्थ करनेकी  
चेष्टा करेंगे। हम लोगोंका कर्तव्य स्पष्ट है। पञ्जाब तथा खिला-  
फतके प्रश्नोंपर जो निर्णय किया गया है उसमें स्पष्ट है कि  
साम्राज्य समामें भारतकी जनताका मत कोई मूल्य नहीं रखता।  
इससे बढ़कर और अपमान क्या हो सकता है। और यदि हम  
लोग इस अपमानको चुपचाप चर्द्दाश्त करते गये तो हमें सुधा-  
रोसे किसी तरहका लाभ नहीं हो सकता। इसलिये मेरे मतसे  
सच्ची उन्नतिका प्रथम प्रयास इन कठिनाइयोंको अपने मार्गसे  
दूर करना है। इसके निमित्त जब तक कोई दूसरा अधिक उप-  
युक्त उपचार न मिल जाय असहयोग शस्त्रका ही प्रयोग करना  
चाहिये।



## कौंसिलोंका वहिष्कार

( जुलाई १४, १९३० )

असहयोगके कार्यक्रममें मैंने सबसे पहला नम्बर, कौन्सिल वहिष्कारका रखा है। मेरे कई मित्र इस वायकाट-वहिष्कार शब्दके उपयोगपर मुझसे झगडते हैं, क्योंकि मैंने अंग्रेजी या किसी भी खास देशके मातृके वहिष्कारका विरोध किया था और अब भी करता हूँ। पर इस वायकाटका मतलब और महत्व बिलकुल भिन्न है, मैं न केवल इसका विरोध ही करता हूँ बल्कि मैं तो आगामी वर्ष निर्माण होनेवाली कौन्सिलोंके वायकाटकी सिफारिश भी करता हूँ। आप पूछ सकते हैं कि मैं ऐसा क्यों करता हूँ। जनता—यह विशाल जनता हम लोगोंसे—उसके नेताओंसे सच्चे नेतृत्वकी आशा करती है। उसे सन्दिग्ध बातोंकी जरूरत नहीं है। आप सोच सकते हैं कि अगर हम पहले तो लोगोंसे यह कहें कि वे अपनेको कौन्सिलोंकी मेम्बरी-सदस्य-पदके लिये चुनाएँ और राज-भक्तिकी शपथ लेनेसे इन्कार करनेकी सिफारिश करे तो इसका परिणाम जनतापर क्या होगा? जनताका नेताओं परसे विश्वास बिलकुल उठ जायगा। यह कोई नेतृत्व-नेतापन नहीं हुआ। ऐसा करनेसे हम देशको आगे नहीं बढ़ा सकते। भाइयो, इसलिये मैं आपसे कहता हूँ कि आप इस मायाजालमें न

आवे । , पहले अपने चुनावके लिये खड़ा करके पीछेसे राज्य-भक्तिकी शपथ लेनेसे इन्कार करना देशके गौरवको बेचना है ।

शायद आपको यह विचित्र और कठिन बात मालूम हांती है । पर मैं तो, यह स्पष्ट कहे देना चाहूँ कि ये जो, इतने भारतीय बड़ी-बड़ी बातें मार रहे हैं, उनमें शायद ही कोई ऐसा निकले जो अपने शर्जोंपर कायम रह सके । जो लोग सचमुच यह सोच रहे हैं कि हम लोग चुनावके लिये गये, तो, हों पर राजभक्तिकी शपथ न ले, उनसे मैं यह कहना चाहता हूँ कि वे ऐसा न करे । क्योंकि नहीं तो वे खुद अपनेको और देशको उस खाई में गिरा देगे जिसे वे खुद दोनोंके लिये बना रहे हैं । मेरा यह ख्याल है कि अगर हमें देशको बिल्कुल सीधे रास्तेपर ले जाना है और अगर हम इस महान देशसे बिलबाड न करना चाहते हों तो हमें देशके सामने यह बात स्पष्टतया रख देना चाहिये कि हम सरकारकी मेहरबानीको, फिर वह कितनी ही बड़ी क्यों न हो, तत्काल स्वीकार न करें जतक वह अपने अन्यायोंको, अपने पापोंको धो नहीं डालती । एक यूनानी कहावत है जिसका भाव है “यूनानियोंसे” होशियार रहना खासकर तब जब वह तुम्हे देनेके लिये कुछ लाया हो ।’ आज मैं कहता हूँ कि हम उन मन्त्रियोंकी धी हुई भी स्वीकार न कर सकने जो पञ्जाब और खिलाफतका अन्याय शुरू रखने पर तुले हुए हैं । हमें और दोगुना सावधान हो जाना चाहिये कि हम कहीं उनके

बिछाये जालमें न फस जाय । इस लिये मैं आपसे यह कहना चाहता हूँ कि हमें तो कौन्सिलोंमें जानेका विचार भी न करना चाहिये । कई भाई मुझसे कहते हैं अगर हम न गये तो जो देशके सच्चे प्रतिनिधि नहीं हैं कौन्सिलोंमें चले जायगे । मैं उनसे सहमत नहीं । मैं यह नहीं जानता कि हम किसके प्रतिनिधि हैं, और नरम दलके भाई किसके प्रतिनिधि हैं । मैं तो केवल यह जानता हूँ कि नरमदल वाले भाइयोंमें भले घुरे सब प्रकारके लोग हैं । मैं यह भी जानता हूँ कि कितने ही नरमदलके भाई ऐसे भी हैं जिनका यह प्रामाणिक ख्याल है कि सरकारसे असहयोग करना सचमुच पाप है । पर उनके प्रति उचित सम्मान रखते हुये मैं उनसे अपना मतभेद प्रगट करता हूँ तो मैं उनसे कहता हूँ कि अगर वे अपनेको चुगावके लिये खड़ा करे तो भी अपने ही खोदे हुये गडहेमें गिरेगें । अगर मेरा यह प्रामाणिक विश्वास हो और मेरी अन्तरात्मा मुझसे यह कह रही हो कि कौन्सिलमें जाना पाप है तो मुझे न जाना चाहिये । फिर मेरे दूसरे ६६ साथी कौन्सिलोंमें जायें तो भी मुझे इसकी परवा नहीं करनी चाहिए । जनताकी सेवा करनेका यही एकमात्र मार्ग है । और इसीसे हम लोकमतका सङ्गठन कर सकते हैं । शासनमें आवश्यक सुधार प्राप्त करनेका और धर्माचरण करनेका भी यही एकमात्र मार्ग है । अगर हमारे धर्म या परीक्षाका समय है तो मुझे यह नहीं देखना चाहिये कि मैं अकेला हूँ या मेरे साथमें भी कोई

है। मुझे तो अपने सिद्धान्त या धर्म पर अटल रहना चाहिये। फिर ऐसा करनेमें मेरे प्राण भी क्यों न चले जायं। ऐसे समयमें जिन्दा रह कर बदलनेकी अपेक्षा अपने धर्मके लिये मर जाना ही श्रेयस्कर है। मैं अपनेको फिर सूचित करना हूँ कि कौंसिलोंमें जाना हम सबके लिये अनुचित और हानिकार है। अगर एक बार भी हमारा यह दृढ़ विश्वास हो गया हो कि हम इस सरकारके साथ सहयोग नहीं कर सकते तो हमें ठेठ ऊपरसे असहयोग शुरू करना चाहिये। हम लोग देशके स्वभाविक नेता हैं, और हमने उस शक्ति और अधिकारको प्राप्त कर लिया है जिससे हम जनताको असहयोगका उपदेश कर सकें। इसलिये मैं आपसे यह कहना हूँ कि कौंसिलोंमें जानेकी इच्छा भी करना असहयोग सिद्धान्तके विपरीत है।



## कौंसिल निर्वाचन

(नवम्बर २४, १९२०)

वर्गई प्रान्त तथा अन्यत्र जो निर्वाचन हुआ है उससे कौंसिलोंके सम्बन्धमें असहयोगकी सफलता प्रगट हो गई है। कहीं कहीं तो एक मतदाताने भी वोट नहीं दिया। ऐसी अवस्थामें देखे भूटे प्रतिनिधि क्या करते हैं? वे जानते हैं कि मतदाताओंने निर्वाचनमें आलस्यवश नहीं, बल्कि सिद्धान्तके कारण जानेसे इनकार किया। वे यह भी जानते हैं कि हजारों मतदाताओंने लिख कर अपनी यह इच्छा प्रगट कर दी है कि हम कौंसिलोंमें अपने प्रतिनिधि नहीं चाहते। मेम्बरोंको वोटोंको समझानेका पूरा अवसर था। वे यह भी नहीं शिकायत कर सकते कि धमकी या घेरघारसे लोगोंने वोट नहीं दिये। असहयोग-प्रचारमें आदेश था कि किसीको घेरघार नहीं किया जाय। इस आदेशका पूर्णरूपसे पालन क्रिया गया है। ऐसी अवस्थामें क्या निर्वाचित मेम्बरोंका यह स्पष्ट कर्त्तव्य नहीं है कि वे कौंसिलोंका परित्याग कर दें। निर्वाचकोंने सिद्ध कर दिया है कि वे नई कौंसिलोंसे कोई सम्बन्ध नहीं रखना चाहते। यदि इस पर भी मेम्बर कौंसिलोंमें जायेंगे तो वे प्रतिनिधिक संस्थाओंको भ्रष्ट कर देंगे।

यदि ये झूठे प्रतिनिधि इतने पर भी न मानें तो मतदाता समितियाँ बना कर ऐसे प्रतिनिधियों पर अपना अविश्वास प्रगट करें और उन्हें सूचना देकर यह बता दें कि हम आपको अपना प्रतिनिधि नहीं मानते। निर्वाचकोंको चाहिये कि ऐसे प्रतिनिधियोंसे कोई काम न लें। उनके लिये कौंसिल नहीं हैं। उन प्रतिनिधियोंसे कोई सहायता भी न ली जाय। कौंसिल खुलने पर मतदाताओंके लिये फिर दूसरी परीक्षाका समय आवेगा। उस समय कौंसिलोमें शिकायतें पेश करा कर कष्ट दूर करनेकी बड़ी इच्छा होगी। निर्वाचकोंको ऐसी इच्छा त्यागनी पड़ेगी।

पर क्या हम देशके सुनामके लिये यह आशा करें कि उस समय स्वयं निर्वाचित मेम्बर निर्वाचकोंके निश्चयके आगे पसिर झुकावेंगे ?



## २—अदालतोंका वहिष्कार

### वकीलोंका कर्तव्य

( अगस्त ११, १९२० )

किसी भी समाचार-पत्रने सहयोग-त्यागके सम्बन्धमें मेरी सम्मतियोंका इतनी दृढता और योग्यता-पूर्वक विरोध नहीं किया है जैसा कि प्रयागके 'लीडर' ने। उसने मेरी उन सम्मतियोंकी जो मैंने सन् १९०८ ई० में अपनी बनाई हुई पुस्तक 'इण्डियन होमरूल' में वकीलोंके सम्बन्धमें प्रकाशित की हैं, हँसी उड़ाई है। मैं उस समय प्रगट किये हुए अपने विचारों पर स्थिर हूँ। और यदि मुझे समय मिला तो मैं उन विचारोंको इस पत्रमें विस्तृत-रूपसे समझाऊंगा। परन्तु इस समय मैं ऐसा करनेसे रुकता हूँ, क्योंकि मेरे वकीलों-सम्बन्धी उन विशेष विचारोंका वकीलोंको अपनी वकालत स्थिति करनेकी आवश्यकतापर उपदेश देनेसे कोई सम्बन्ध नहीं है। मैं यह स्वीकार करता हूँ कि राष्ट्रीय सहयोग-त्याग चाहता है कि वकील लोग अपनी वकालत स्थिति कर दें। शायद कानूनी कचहरियों द्वारा वकीलोंकी अपेक्षा और कोई भी सरकारसे अधिक सहयोग नहीं रख सकता। वकील लोग प्रजामें कानूनका प्रचार करते हैं

और इस प्रकार वे शासनका समर्थन करते हैं। यही कारण है कि उन्हें कचहरियोंके अफसरोंकी उपाधि दी है। उन्हें आनररी अफसरोंके नामसे पुकारा जा सकता है। यह कहा जाता है कि वे वकील ही हैं जिन्होंने सरकारका घोर विरोध किया है। निस्सन्देह यह बात कुछ अंशोंमें ठीक भी है। परन्तु इससे यह हानि दूर नहीं हो जाती जो इस पेशेसे होती है। इसलिये अब कि राष्ट्रकी इच्छा सरकारके यंत्रको रोकनेकी है तो वकीलोंको यदि वे राष्ट्रको, सरकारको नीचे झुकानेमें सहायता देना चाहें तो उन्हें अपनी वकालत अग्रिम स्थिति कर देनी चाहिये। परन्तु समालोचकोंका कहना है कि यदि वकील और बैरिस्टर मेरे द्वारा बताये हुए पिंडमें फँस जायें तो सरकारको बड़ी भारी प्रसन्नता होगी। मैं इस बातपर विश्वास नहीं करता। जो बात साधारण समयमें ठीक होती है वही बात किसी विशेष कालमें ठीक नहीं हो सकती। सामान्य अवसरपर सरकार अपने ढंगों और नियमोंको वकीलों द्वारा कड़ी समालोचना होनेपर भी क्रोध प्रगट कर सकती है, परन्तु किसी भयानक अवसरका सामना होने पर वह यह नहीं चहेगी कि कोई एक भी वकील कचहरीसे अपनी वकालत छोड़कर सरकारका साथ छोड़ दे।

इसके अतिरिक्त, मेरी स्कोममें मुल्तगी करनेका अर्थ बिल्कुल काम बन्द कर देना नहीं है। वकीलोंका यह काम नहीं है कि वे वकालतको स्थगित कर दें और मौजकी छाँटें। उनसे यह आशा की जायगी कि वे अपने मुक्किलोंको कचहरियोंके धाय-



काट करने के समझावेंगे। - वे भगडे तय कराने के लिये पर्चा-  
यतों की रचना करेंगे। उनसे आशा की जाती है कि वे अपने  
मुचकिलों को यह बात समझाने की कोशिश करेंगे कि जो जाति  
किसी सरकार को लाचार करके उससे न्याय करा लेने पर तुली  
हुई है उसके पाम आपस के भगडों में फँसने के लिये समय नहीं  
होना चाहिये। पाठकों को शायद यह बात मालूम नहीं होगी  
कि यूरोपीय युद्ध के समय विलायत के बहुत से प्रसिद्ध वकीलों ने  
वकालत मुल्तगी कर दी थी। और तब वे केवल फुरसत के  
समय में ही नहीं, संय समय देश का काम करने के योग्य हो गये  
थे। रचर्गीय मि० गोखले कहा करते थे कि अभी हम राज-  
नीतिको फुरसत के समय की एक आमोद-प्रमोद की वस्तु ही सम-  
झते हैं। हमारे देश के जिन आदमियों ने अपना कुल समय देकर  
सार्वजनिक प्रश्नों को पूरी तरह नहीं समझ पाया वे ही नौकर-  
शाही के विरुद्ध हमारे मेतापति रहते हैं। इससे देश की जो  
हानि हुई है उसे हम अच्छी तरह नहीं समझते। ( )  
फिर समालोचक इस प्रकार की दलील पेश करते हैं कि यदि  
वकील लोग अपनी वृत्ति त्याग दें तो वे भूखों मर जायेंगे।  
अच्छी आमदनी वाले वकीलों के सम्बन्ध में तो यह कहा नहीं जा  
सकता। वे समय-समय पर यूरोप भ्रमण या अन्य कार्यों के  
लिये अपना कार्य स्थगित कर देते हैं। रहा उन लोगों के  
विषय में जो रोज कमाते और रोज खाते हैं। यदि वे ईमान-  
दार आदमी हैं तो प्रत्येक प्रान्तीय पिलाफत, कमेटी उन्हें पूरे

समय नौकरी देनेपर काफ़ी मुआविजा आनरेरी तौरपर दे सकती है।

अन्तमें मुसलमान वकीलोंकी यात रह जाती है। यह कहा जाता है कि यदि वे अपनी वकालत छोड़ देंगे तो हिन्दू वकील उसे ग्रहण कर लेंगे। मैं आशा करता हूँ कि हिन्दू वकील चाहे वे अपना वकालत भले ही न छोड़ रहे हों पर कमसे कम अपने मुसलमान भाइयोंके मुवक्किलोंको छूनेका नाममात्रा भी साहस न करेंगे। परन्तु मुझे विश्वास है कि कोई धार्मिक मुसलमान यह नहीं कह सकता कि वे केवल उसी दशामें लड़ना जारी रख सकते हैं जब कि हिन्दू भाई भी आत्मत्याग करनेमें उनका साथ दें। यदि हिन्दू भाई ऐसा करें, जैसा कि उनका कर्त्तव्य है, तो यह उनकी प्रतिष्ठा और दोनोंके लिये सामान लाभकी यात होगी। परन्तु मुसलमानोंको अवश्य आगे बढ़ना चाहिये, चाहे हिन्दू उनका साथ दे या न दें। यदि उनके लिये यह मरने और जीनेका प्रश्न है तो उन्हें इस हानिको कुछ परवा नहीं करनी चाहिये। किसी आदमीको अपनी प्रतिष्ठाको बनाये रखनेके लिये और विशेष कर धार्मिक प्रतिष्ठा बनाये रखनेके लिये जो कुछ भी हानि सहन करनी पड़े वही थोड़ी है। केवल यही लोग स्वार्थत्याग कर सकते हैं जो बिना स्वार्थत्याग किये रह नहीं सकते। जोरसे कराया हुआ स्वार्थत्याग स्वार्थत्याग नहीं कहा जा सकता। वह अधिक दिन नहीं रहेगा। जब कि दयाव डालकर अनिच्छुक लोगोंसे किसी आन्दोलनका समर्थन

कराया जाता है तो उसके प्रति लोगोंका प्रेम कम हो जाता है। जब हर एक मुसलमान यह विचार करने लगेगा कि सन्धिकी शर्तोंसे उसके ही साथ अन्याय किया गया है तो, खिलाफतका आन्दोलन घंटा/अदम्य शक्तिशाली आन्दोलन हो जायगा। कोई आदमी अपने साथ किये गये अन्यायके मामलोंमें दूसरोंकी सहायता या स्वार्थत्यागकी प्रतीक्षा नहीं किया करता। निस्सन्देह वह सहायताकी खोज करता है, परन्तु अन्यायके प्रति उसकी लड़ाई बिना इस बातका विचार किये जारी रहती है कि उसे सहायता मिलेगी या नहीं। यदि उसका पक्ष न्यायका है तो ईश्वरीय नियम यह है कि उसे सहायता अवश्य मिलेगी। ईश्वर असहायोंका सहायक है। जब कि पाण्डव द्रौपदीकी सहायता न कर सके तो भगवान उसकी रक्षा करनेके लिये प्रगट हुए और उन्होंने उसका धर्म बचाया। जब पैगम्बर मुहम्मद साहबका साथ लोगोंने त्याग दिया तो परमात्माने उनकी सहायता की।

## अदालतोंका इन्द्रजाल

( अक्टूबर ६, १९२० )

हम अगर चकीलों और अदालतोंके जालमें न फसे होते और यदि हमारी नीचातिनीच भावनाओंको उभाड़ने और हमें यहका "कर कचहरियोंके कीचमें फसानेवाले" दलाल न होते, तो आज

हमारा जीवन कितना सुखी होता ? कचहरीके कोड़े, दिनरात उसमें रहनेवाले घडसे घडे चक्री, रेरिस्ट्रोरो पूछ देपिये, उन्हें भी कहना पड़ेगा कि चहाकी हवा ही बिगडी हुई है। दबावसे चा लोभवश अपनी आत्मातरुको घेचनेके लिये तैयार, झूठी गंगा उठानेवाले गंगाध तो आपको हर मुकदमेमें दोनों ओरसे खडे दीप पड़ेंगे। यहीतक यस नही है, इसमें सबसे बडी घुराई तो यह है कि इन अदालतोंसे शासनकी जड जमती है। जनता इनसे न्यायकी आशा रखती है और इसीसे उन्हें स्वतन्त्रतारक्षक कहा जाता है। पर जिन अदालतोंसे किन्नी अत्याचारी शासनकी पुष्टि हा उन्हें स्वतन्त्रतारक्षक कहना बडी भूल है, ये तो राष्ट्रीय स्वाधीनताको पोस डालनेवाले कलधर हैं। यज्ञावकी फौजी अदालतें और सरसरी कचहरिया आपके सामने इनके नमूने हैं। चहा उनका पर्दा खुल गया था। वैसे भी जब काले-गोरेका मामला आ पडता है, तो इनका यही रूप देखनेमें आता है। सत्तार भरमें यही दशा है। नैरोबीमें एक अगरेज अफसरने हथियोंपर मनमाने अत्याचार किये, न्यायके नामपर साहयपर नाममात्रका जुर्माना हो गया। भारतमें भी यही बात है, आपने किसी गारेको कालेका बध करनेके लिये 'आजतक कभी कठोर दण्ड मिलते सुना है ? इससे यह न समझें कि अगर अंग्रेजोंकी जगह हिन्दुस्थानी हाकिम और हिन्दुस्थानी पुलिस हो जाय तो यह सारा रंग पलट जायगा। अंग्रेज स्वभावतः घुरे नहीं होते और न हिन्दुस्थानी देवता ही होते हैं। दोनों परि-

स्थितिके गुमाल है। फौजी अदालतोंके समय हिन्दुस्थानी हाकिम और हिन्दुस्थानी पुलिसने जुल्म करनेमें अंग्रेजोंसे किसी तरह कम नाम नहीं कमाया। अगर जलियावालामें खियोंकी बेइज्जती करनेवाला वस्तुस्थिति स्मिथ अंग्रेज था तो अमृतसरमें बेकसूर अंगलाओंको सतानेवाले हमारे हिन्दुस्थानी भाई ही थे। मेरा विरोध न्यायप्रथासे है, यों अंग्रेजोंसे मेरी कोई दुश्मनी नहीं। आज भी मैं उनमेंसे बहुतोका वही आदर करता हू जो इस प्रथाकी घुराईके ध्यानमें आनेसे पहले करता था वलिक मि० एण्ड्रूज तथा अन्य कई अंग्रेज मित्रोंपर आज मेरा पहलेसे कहीं अधिक प्रेम है। पर आज जो मुझे भाईसे भी अधिक प्रिय हैं यदि वही कल्को भारतके चाइसगाय हो जाय तो मेरी उनसे बह धृष्टता जाती रहेगी, क्योंकि मेरी समझमें इस पदकी ग्रहणकर वे अपनी पवित्रताकी रक्षा नहीं कर सकते। उन्हें उसी शासनप्रणालीसे काम लेना पड़ेगा जिसकी नींव ही निकरमी है, जिसका सङ्गठन हमारी गुठामाके आधारपर हुआ है। शीतान डोंगके लिये बड़ी गभीर नीति और धर्मपूर्ण भाषाका आह्वान किया करता है।

मैं अपने विषयमें जरा हट गया। मेरी यह दिखानेकी इच्छा थी कि इस सरकारके अधीन रहकर यदि समस्त कर्मचारी हिन्दुस्थानी ही हो जाय तोभी इन अत्याचारोंका अन्त न होगा। इसीसे लार्ड मिण्टकी उच्चपदपर नियुक्ति सुनकर मुझे कुछ प्रसन्नता नहीं हुई। हमें विचारों और व्यवहारोंमें पूर्णरूपसे एक

होना चाहिए । हमें इस योग्य होना चाहिए कि हमें जब चाहें अंग्रेजोंसे नाता तोड़ लें ।

1. 10. 1907

अब वकीलों और अदालतोंकी बात पर फिर आइए । जगतक हम कृत्रिम, न्यायालयोंको भक्ति, भय और अन्तरज्वरारी दृष्टिसे देखना न छाड़ेंगे तबतक हमारा यह उद्देश्य पूरा न होगा । इन अदालतोंकी बर्धित धन कमानेवाले, अपना छेप सिद्ध करनेवाले तथा न्याय चाहनेवाले, तीनोंकी यह न भूलना चाहिये कि वास्तव्यमे ये बड़ी बड़ी अदालतें क्यों पड़ो की गई हैं, सिर्फ अंग्रेजी राज्यको यहा भ्रमर करनेके लिये । ये न हों तो सरकारका एक दिनभी टिकना मुश्किल है । मैं इस मानता हू कि हमारे सिद्धान्तानुसार हिन्दुस्थानी वकील वहासे हट जाय और अदालतोंमें एक भी दीवानी मुकदमा दायर न हो, तोभी अदालतों द्वारा जनताको एजेमेंट देनेकी शक्ति नाश न होगा ; किन्तु इस समय हम इनके धोखेमे न पड़ सकेंगे । लोगोंके मनसे इनकी न्यायपरायणताका सम्मान और प्रभाव लुप्त हो जायगा । बात आश्चर्यकी है किन्तु सच्ची है कि जगतक अंग्रेजोंसे हमें धीरे धीरे अधिकार मिलनेका विश्वास था तबतक हो हम उच्च पदोंपर हिन्दुस्थानियोंकी नियुक्ति सुनकर फूले न समाते थे लेकिन जब हमें निश्चय हो गया कि इस शासनप्रणालीमें सुधार होना असम्भव है तब ऐसी प्रत्येक नियुक्तिमे हम अपनी चक्षुस्मृती पर तरस आना चाहिये । — इस विचारसे प्रत्येक वकालत छाड़नेवाला वकील-उसी हदतक अदालतोंके प्रभावकी जड़

काटता है और 'व्यक्ति' तथा 'राष्ट्र'को 'उतना' ही लाभ पहुंचता है।

कंचहरियोंमें कितना धन बर्बाद होता है इस ओर कभी ध्यान नहीं दिया जाता। यह उड़ा देनेकी बात नहीं है। वर्त्तमान सरकारके ऐसे कई विभागोंमें इसी तरह धनका अपव्यय होता है। पर इन अदालतोंका नश्वर सबसे बड़ा चढ़ा है। मुझे इंग्लैंडकी अदालतोंका थोड़ा, हिन्दुस्थानकी अदालतोंका उनसे कुछ अधिक और दक्षिणी अफ्रीकाकी अदालतोंका पूरा ज्ञान है। मैं निस्संकोच कह सकता हूँ कि यहाकी अदालतोंका खर्च सर्वत्रसे अधिक है। यहाकी आर्थिक दशाको देखते यहाकी जनतापर यह बहुत भारी बोझ है। दक्षिणी अफ्रीकाके अच्छेसे अच्छे वकील भी—जो योग्यतामें किसी तरह कम नहीं होने—यहाके वकीलोंके घराघर मेहनताना नहीं मांग सकते। कानूनी सलाहके लिये अधिकसे अधिक १५ गिनी वस है और यहा उतने ही कामके हजारों लिये जाते हैं। इस न्यायप्रणालीहीमें कुछ पाप है, जिसके सहारे एक वकील महीनेभरमें पचास हजारसे एक लाखतक घरमें घर ले। वकालत कोई मट्टा जूआ नहीं है, और न होनी चाहिये ही। उचित तो यह है कि गरीबसे गरीब बंदाभी भी उचित फीस देकर अच्छासे अच्छा वकील कर सके। लेकिन यहा तो लोगोंने अंग्रेज वकीलोंकी नकल करनेमें अपनी शान समझी है और कहीं कहीं तो उनसे भी अपनी कमान चढ़ा दी है। अंग्रेजोंकी बड़ी फीसकी बात तो कुछ सम्झमें भी

आती है, बिचारे मात ममुद्र पारकी ठढी आव हवासे इस गर्म मुल्कमें आकर तपते हैं, गर्मियोंमें पहाड़ोंके सैरसपाटे जरूरी ठहरे, इङ्ग्लैण्ड आने जाने तथा सन्तानोंको अमीराना ठाटकी शिक्षा देनेका खर्च अलग रहता है। इससे स्वभावतः उनकी फीम अधिक होनी ही चाहिये। लेकिन भारत यह शोभ नहीं उठा सकता। हम समझते हैं कि अंग्रेज वकीलोंसे घरायरी करनेके लिये हमें भी वैसी ही प्राणघातक जरूरत फीस लेनी चाहिये। हर बातमें अंग्रेजोंकी रीति नीतिकी नकल हमारी कमजबूतीकी निशानी है। उससे हमें कभी लाभ न होगा। अदालत तथा वकालतपर इस दृष्टिसे विचार करनेवाला तथा अपनी योग्यतानुसार देशसेवाकी अभिलाषा रखनेवाला कोई भी वकील वकालत छोड़ देना जरूरी और अपना मनसे पहला फर्तव्य समझेगा। अन्य विचार तभी संभव हैं जब वह युक्तिसे इन दन्तियोंका खण्डन कर सके।

## अदालतोंके वकील

—\*#—

(मार्च ३० १९२१)

वकीलोंके संघमें जो मत मैंने प्रगट किया है उसके विरोधमें कलकत्ताकी अमृत बाजार पत्रिकाने एक लम्बा चौड़ा लेख लिखा है। पत्रिकाका मत है कि वकीली पेशा करते हुए भी वकील लोग कांग्रेसकी कार्यवाहीमें भाग ले सकते हैं और जनताके



नेता बने रह सकते हैं। पर मेरा यह कहना है कि असहयोगके निर्दिष्ट कार्यक्रमसे इस तरहका कोई भी स्वल्प भारी भूल होगा। मैंने सुना है कि पत्रिकाका यह मत है कि कांग्रेसने प्रत्येक वकीलसे वकालत छोड़नेके लिये नहीं कहा है। मैं इस बर्धका विरोध करता हूँ। जो प्रस्ताव कांग्रेसमें स्वीकृत हुआ है उसमें स्पष्ट लिखा है कि प्रत्येक वकीलको वकालत त्यागित करनेकी अधिकाधिक चेष्टा करनी चाहिये। मेरी समझमें जिन वकीलोंने अभी तक वकालत नहीं छोड़ी है उन्हें कांग्रेसके सगठनमें कोई पद नहीं मिलना चाहिये और न वे जनताके नेताही बननेके अधिकारी हो सकते हैं। यदि उपाधि धारियोंने उपाधियां नहीं त्याग दी हैं तो क्या उन्हें कार्यकर्त्ता निर्वाचित किया जा सकता है? यदि हम लोग आरम्भिक कठिनाइयोंका सामना निर्भयताके साथ नहीं करते तो हम आगे चलकर इस आन्दोलनकी गति खराब कर देंगे। यदि किसी प्रान्तके कांग्रेस कमेटीका अध्यक्ष बिना वकालत छोड़े ही उस पदपर बना रहता है तो वह अपने काममें सफल नहीं हो सकता। उसका कोई प्रभाव नहीं पड़ेगा। अपने दौरेमें मैंने इस बातका बारबार अनुभव किया है। जो वकील अभी तक जनताके शिरोमणि बने रहे, उन्होंने या तो वकालत छोड़ दी या सार्वजनिक जीवनको ही तिलाञ्जलि दे दी।

व्यापारियोंके साथ वकीलोंकी तुलना करनेमें पत्रिकाने भूल की है। अभी तक सार्वजनिक जीवनमें व्यापारियोंने अधिक

देलचस्पी नहीं दिखलाई है और न जनताके नेतृत्वका भार ही उनके ऊपर पड़ा है पर जहां कहीं वे मैदानमें आये हैं विदेशी व्यापार उन्होंने छोड़ ही दिया है। वर्तमान दशामें जनता कहनी और करनीमें विषमता देखनेके लिये तैयार नहीं है। पर साथ ही सार्वजनिक जीवनमें नेतृत्वका भार ग्रहण करना या उसका त्याग कर देना एक घात है और केवल साधारण तौरसे आन्दोलनका सहायता करना दूसरी घात है। हजारों ऐंसे हैं जो कांग्रेसके कार्यक्रमका पूर्णतः पालन नहीं करते तोभी वे चुपचाप जितना कर सकते हैं अपनेसे ही सहायता करनेके लिये तैयार हैं। बकालत करते हुए वकीलोंको भी इसी अवस्थामें रहना चाहिये। इससे किसी तरहसे मर्यादा भी खराब नहीं होगी और नियमका भी पालन होगा। स्वराज्यके मार्गमें आगे बढ़ते समय हमें किसी व्यक्ति विशेष या दल विशेषकी नेतृत्वमें भरोसा नहीं करना चाहिये और न उसपर निर्भर रहना चाहिये।

आगे चलकर पत्रिकाने फिर लिखा है कि इस प्रकार तो जबतक अदालतोंका पूर्ण बहिष्कार नहीं हो लेता वकील कांग्रेसका नेतृत्व नहीं ग्रहण कर सकते। पर यह तबतक सम्भव नहीं है जबतक सरकार चागी न हो जाय। पर चूँकि इसकी सम्भावना नहीं है इसलिये वकीलोंको पूर्ववत् नेतृत्वके काममें भाग मिलना चाहिये। पर यह विचार प्रणाली सश्रेय है। तर्षके साथ इसपर विचार करनेसे हम इस परिणामपर पहुँचते हैं कि हम लोगोको जिस घातकी शिक्षा

देते हैं उसका स्वयं पालन करना हमारे लिये कोई आवश्यक नहीं है। इस बातको हम स्वीकार करते हैं कि केवल देशबन्धु और परिद्धत मोतीलालजीके चकालत छोड़नेसे अदालतोंका पूर्ण धहीष्कार नहीं हो गया पर इस तरहकी कार्रवाईसे तथा चकालत करते हुए चकीलोंको देश सेवामें प्रधान स्थान न देकर हम लोगोंने इन अदालतोंको मर्यादा तोड़ दी और इस तरह उतनेही अंशमें हमने इस सरकारकी मर्यादा तोड़ दी। जिन उपाधिधारियों चकीलो तथा अन्य व्यक्तियोंने कांग्रेसका आदेश नहीं माना है उन्हें यदि हम नेतृत्वका भार देते हैं तो सार्वजनिक जीवनपर कुठाराघात करते हैं। अन्तमें पत्रिकाने लिखा है कि केवल उनसे कामलेनेके हेतु हमने चकीलोंको अदालत छोड़नेका परामर्श दिया है। यह बात भी भूलसे भरी है। असहयोगके प्रस्तावसे सभी बातें स्पष्ट हो जाती हैं। इसका तात्पर्य स्पष्ट है कि सरकारकी मर्यादा इन्हीं उपायों द्वारा चढ़ी और बनी है। इसलिये असहयोगको सफल बनानेके लिये हम लोग इन्हीं पर कुठाराघात करके सरकारकी मर्यादा सबसे पहले गिगाड डालना चाहते हैं।



## वकीलों और छात्रोंकी सहायता

—० #.०—

( फरवरी २३, १९२१ )

जहां कहीं मैं जाता हू मुझसे यही प्रश्न किया जाता है कि जिन वकीलों और छात्रोंने कांग्रेसका कार्यक्रम पूर्णतया नहीं स्वीकार किया है वे इस आन्दोलनमें किसी तरहसे सहायता कर सकते हैं या नहीं। इस तरहके प्रश्नोंसे मुझे अतिशय विस्मय हुआ क्योंकि इससे यह आवश्यक था कि जो वकील या छात्र कांग्रेसके कार्यक्रमको स्वीकार नहीं कर सकते, वे वे अस-हयोग आन्दोलनमें भाग ही नहीं ले सकते। हजारों छात्र और वकील ऐसे हैं जो अपनी हृदयकी दुर्बलताके कारण अपने पेशे-से अलग नहीं हो रहे हैं अर्थात् न तो छात्र पढ़ना ही छोड़ रहे हैं और न वकील वकालतका ही त्याग कर रहे हैं। जो वकील किसी कारणसे वकालत नहीं छोड़ सकता वह भी अनेक तरहकी सहायता पहुँचा सकता है। वह आर्थिक सहायता दे सकता है, समय मिलनेपर लोगोंकी सदुपदेश दे सकता है, अपने पेशेमें ईमानदारी और न्यायसे काम लेकर इस पेशेको सुधार सकता है। मुअकिलोंको वह रुपयेके लिये इस डालना ही उचित नहीं समझता। अपने पेशेमें बढ़ती करनेके लिये वह दलालोंसे काम नहीं लेता। पंचायती अदालतोंकी स्थापनाकी

चेष्टा कर वह गरीब देहातियोंका बहुत सा रुपया बचा सकता है। प्रतिदिन घण्टे वा घण्टे समय निकालकर वह चर्खा चला सकता है और अपना गृहस्थ जीवन सादा बना सकता है। घरवालोंको भी घण्टा दो घण्टा चरखा चलानेके लिये कह सकता है और उन्हें उसमें जोत सकता है। अपने घरमें केवलमात्र छादी चरखा प्रयोग कर सकता है। इस तरहको अनेक बातें हैं जिनको प्रत्येक चकील घड़ी आसानीसे कर सकता है। यदि कोई व्यक्ति कांग्रेसके पूरे कार्यक्रमको नहीं स्वीकार कर सकता तो इसलिये उसे उतना करनेसे मुह नहीं मोड़ना चाहिये जो उसके लिये साध्य है। हा, एक काम वह नहीं कर सकता। चकालत करता हुआ चकील सार्वजनिक जीवनमें नेतृत्वका भार नहीं ग्रहण कर सकता। उसे एकान्तमें काम करके ही सन्तोष करना होगा। यही बात उन विद्यार्थियोंके लिये भी लागू है जो किन्नी कारणसे स्कूल या कालेज नहीं छोड़ सकते। अधिकांश स्वयंसेवक छात्र ही होंगे। स्वयंसेवक होना एक त्रिगुण प्रकारका अधिकार है और जब तक कोई छात्र स्कूल या कालेज छोड़कर नहीं आता वह उस अधिकारका अधिकारी नहीं बन सकता। चकीलोंकी भांति उन्हें भी एकान्तमें ही काम करके सन्तोष करना होगा। यदि हम स्कूल और कालेजोंका पूर्णतया घृष्टकार नहीं कर सकते तो हमें उनकी मर्यादा तो अवश्य त्रिगुण देनी चाहिये। और उस मर्यादापर कुठाराघात हम लोगोंने कर दिया और वह धीरे

घोरे घट रही है। और अब तक राष्ट्रीय आवश्यकताके अनुसार वे राष्ट्रीय नायक जाय हमें ऐसा कोई काम न करना चाहिये जिससे उनकी, प्रतिष्ठा पुन बढने लगे।

## मोची और वकील

( सितम्बर २६, १९२० )

पत्रिकाके सम्पादक धायू मोतीलाल चोपने मुझे और मौलाना मुहम्मद शलीको अपने पास बुलाया था, उन्होंने हम लोगोंसे कहा कि आप, वकीलोंके कांग्रेसमें पुन युलाइये और पहलेकी भांति कांग्रेसके नेतृत्वका भाग उनके ऊपर दे, दीजिये। हम लोगोंने उन्हें भलीभांति समझाया कि हम लोगोंका यह अमि प्राय नहीं है कि वकील कांग्रेसमें प्रधान भाग न लें या प्रधान पदोंपर न चुने जाय पर हम लोगोंका केवलमात्र यह कहना है कि जब तक वे बकालत नहीं त्यागित करते, वे नेतृत्वकी कामना न करें ?—मोती दायूने मुझसे कहा कि वकीलोंके प्रसङ्गमें आपने मोचियोंके भी ला घुसेडा इससे मुझे कष्ट हुआ। थम इण्डियामें मैंने इसी प्रसङ्गपर एक लेख लिखा था जिसमें मैंने मोचियोंसे वकीलोंकी तुलना की थी पर मेरा अमिप्राय किसीको मानसिक कष्ट देनेका नहीं था। मैंने वकीलोंके बारेमें कई बार कड़े

द्वोंका प्रयोग किया, भीषण आक्षेप किया है पर ऐसा करना किसी द्रोपसे प्रेरित होकर नहीं था। मुझे आशा है कि वकीलोंने इसके लिये किसी तरहका असद्भाव ग्रहण नहीं किया है। अपने लेखों द्वारा मैं किसीको बेधना नहीं चाहता। पर जिस प्रकारका मोतो बाधने जिक्र किया है उसे मैंने किसी तरहके असद्भावसे प्रेरित होकर नहीं लिखा था। मैं स्वयं वकील रह चुका हूँ। ऐसी अवस्थामें मेरे लिये यह संबंध असम्भव है कि मैं किसी पेशेकी इतनी निन्दा करूँ। वकीलोंने देशकी जो सेवा की उसे भी मैं किसी तरह नहीं भूल सकता। सर फ़िरोज साह मेहता, रानाडे, काशीनाथ त्र्यम्बक तैलङ्ग, मनमोहन घोष, और कृष्णस्वामी पेंथर आदि सभी वकील थे। उन्होंने उस समयमें जनताका पक्ष लिया था देशको स्वतन्त्र करनेका प्रयत्न किया था जिस समय किसीको मुँह खोलने और जवान हेलानेका साहस नहीं होता था। और वर्तमान समयमें यदि वे उस नेतृत्वके पदपर नहीं बैठायें जा रहे हैं तो इसका कारण यह है कि वह समय अब बदल गया। उस समय जिन गुणोंकी आवश्यकता थी आजकल नेता बननेके लिये उनसे भिन्न गुण चाहिये। इस समय हमारा नेता बहो हो सकता है जिसमें साहस हो, धैर्य हो, निर्भयता हो, यातना सहनेकी शक्ति हो और सबसे बढ़कर आत्मत्यागकी योग्यता हो। यदि किसी नीच जातिमें भी ये गुण पाये जायें तो वह भी सबके नेतृत्वका अधिकारी हो सकता है। प्रौढवृत्ता ही होकर क्या

करेगा यदि उसमें ये उपरोक्त गुण नहीं हैं क्योंकि उसको सफलता नहीं हो सकती।

मोती बाघूने कहा कि इस आन्दोलनमें ऐसी अनेक बातें आ गई हैं जो असह्य होती जा रही हैं, जैसे स्वयं सेवरुद्ध उत बकोलोंका अनादर और अपमान करते हैं जिन्होंने वफा-लत खगित कर असहयोग आन्दोलनमें भाग नहीं लिया है। यह दोषारोपण अशंत ठीक है। असहनशालना एक तरहकी हिंसा है और इस भाव द्वारा उदार स्वराज्यके मार्गमें बाधा उपस्थित होती है। यदि साधारण त्याग करके या अहं धारण करके कोई असहयोगी इस बातपर अभिमान करने लगता है और अपनेको अन्य देश भाइयोंसे ऊपर समझने लगता है तो वह असयोग आन्दोलनके लिये संकट है। यदि असहयोगीमें हृद दर्जेकी नम्रता नहीं आ गई तो वह कुछ नहीं है। जिस समय आदमी अपनी कार्यवाहीसे सन्तुष्ट हो जाता है उसकी बाढ़ रुक जाती है और वह स्वतन्त्रताके योग्य नहीं रहता। जिसने नम्रता तथा धार्मिकतासे त्याग किया उससे स्वार्थकी हीनताका पता लगने लगता है। त्यागके मार्गपर चलनेपर ही हमें अपने स्वार्थपुनका पता चलता है पर जबतक हम अपने स्वार्थका पूर्णतया त्याग न कर ले हमें पीछे नहीं हटना चाहिये। उम्मी त्यागमें लगा रहना चाहिये।

यह खयाल कर कि पहले तो हम स्वार्थ त्यागके लिये तैयार ही बहुत कम रहते हैं और दूसरे यदि तैयार भी हुए तो



हम स्वार्थत्याग करते ही कितना हैं हमें सदा नम्र बना रहना चाहिये । अपनी एकान्त विशिष्टता और आत्मतोषने ही कितनोंको हम लोगोंमेंसे अलग कर रखा है । हम लोगोंका सिद्धान्त होना चाहिये कि हम लोग निहायत मुलायमियतसे बातें करें और अपनी बातोंका असर उनके हृदयसे और मनपर जमानेकी चेष्टा करें । इसलिये जो हमारे विपक्षी हैं उन्हें हमें वैश द्वेषी नहीं समझना चाहिये ।

जो वकील असहयोगके कार्यक्रममें विश्वास रखते हैं पर कारणवश अपने हिस्सेका काम नहीं उठा सकते अर्थात् वकालत नहीं स्थगित कर सकते उन्हें उचित है कि वे एकान्त देशसेवामें लगे रहकर स्वदेशीका प्रचार करें । यह उनके लिये सम्भव है । स्वदेशीको पूरी तरहसे चरिताय करनेके लिये हजारों कार्यकर्ताओंकी आवश्यकता है । वकालत करनेवाले वकील अदालतोंमें भी खद्दर पहनकर क्यों न जायें । फुरसतके समय वे तथा उनके कुटुम्बके लोग सूत कातनेका काम क्यों न करें । इस तरहके अनेक काम हैं जो वकील लोग कर सकते हैं और उनके द्वारा स्वराज्यके मार्गमें सहायक हो सकते हैं । इसलिये मुझे पूर्ण आशा है कि वे वकील जो अदालतोंका बहिष्कार नहीं कर सकते तथा वे छात्र जो स्कूलों और कालेजोंको नहीं छोड़ सकते, उनके लिये अनेक तरहके काम पड़े हैं जिनमें कर वे राष्ट्रका कल्याण कर सकते हैं ।

पर काम सभी कर सकते हैं। मुझे पूर्ण आशा है कि जहासे इस तरहकी सहायता मिलनेकी आशा हो वहा असहयोगी बससे पूर्णलाभ उठानेको चेष्टा करेंगे।

### यंग इण्डियाका नोट

यंग इण्डियाके जिस नोटपर या० मोती लाल घोषने असन्तोस प्रगट किया था वह अगस्त २५, १९२१ के अकमें निकला था नोटका अनुवाद निचे दिया जाता है।—

मेरे पास पत्रपर पत्र आ रहे हैं जो कांग्रेसमें नेतृत्वग्र पदपर रहनेवाले वकीलोंके वकालतकी चर्चासे भरे रहते हैं। जबसे मैं बङ्गालका दौरा करने लगा हूं यह सवाल और भी पूछा जाने लगा है। धुवरोसे एक असहयोगी विद्यार्थी लिखा है — "क्या यह संभव है कि वकालत करते हुए वकील इस आन्दोलनके नेतृत्वका भार ग्रहण करके उसे 'सफल' बना सकते हैं?" मैं नहीं समझ सकता कि जिस आन्दोलनकी सफलताका मूल-सिद्धान्त त्याग और बलिदान है उसकी सफलता उस अवस्थामें कैसे सम्भव है जब स्वयं इसके नेतागण आत्मत्याग तथा बलिदानमें विश्वास नहीं करेंगे। मैं तो सदा यही कहता आया हूं कि यदि कोई उत्तम नेता नहीं मिलता है तो वकीलोंके नेतृत्वके बदले साधारण व्यक्तिकाही नेतृत्व—यदि वह नम्र और आत्मत्यागी है—स्वीकार करना उचित है। मेरी समझमें साहसी और निडर जुलाहा या मोची हरपोक या कायर वकीलसे कहीं

हो सकता है। इस आन्दोलनकी सफलता, धीरता, धीरता, आत्मत्याग, सचाई प्रेम तथा विश्वासपर निर्भर करती है, चालबाजी, घृणा, डाह अविश्वास तथा घकीली नुकाचीनी इसके लिये उपकारी और लाभदायक नहीं हो सकते।

## वकीलोंकी कठिनाई

—\*—

( जनवरी १२, १९२० )

सेठ जमनालाल बजाजने एक लाख रुपयेका दान किया था कि नागपुर, कांग्रेसके प्रस्तावके अनुसार जो वकील वकालत स्थगित करें, उन्हें इस फण्डसे सहायता दी जाय। सालभरके बाद वह फण्ड अब प्रायः समाप्त हो चला है। मैं नहीं समझता कि जिन वकीलोंने वकालत स्थगित कर दी थी वे अपनी मर्यादाका ख्याल करके कमी भी कचहरोमें जाना पसन्द करेंगे। इसके दो कारण हैं, एकती स्वभावगत लज्जा उन्हें आगे कदम रखनेसे रोकेगी, और दूसरे जब वे देख रहे हैं कि देश, स्वार्थत्यागका इस प्रकारका ज्वलन्त उदाहरण देशके सामने उपस्थित कर रहा है तो भला वे ऐसे समयमें कैसे अलग हो सकते हैं। पर वकीलोंको उनके ही दम पर छोड़ देना उचित नहीं होगा। इसलिये प्रान्तीय कांग्रेसियोंको मैं सलोक दूंगा कि यदि किसी वकीलको

सहायताकी आवश्यकता पड़े तो उसकी सहायता सेन्ट्रल फण्ड-  
मेंसे होनी चाहिये। इस प्रयत्नको इतनी शीघ्रतासे करना  
चाहिये कि इसकी ढिलाईके कारण प्रधान कार्यमें किसी तरहकी  
बाधा न उपस्थित हो जाय।

इस समय बकीलोंके मार्गमें यही कठिनाई है। राष्ट्रीय  
जागृतिमें हाथ बटानेके लिये वे तैयार हैं। उनकी आत्मा तैयार  
है पर उनकी कायरता उन्हें आगे बढ़नेसे रोकती है। मुन्हे  
रह रहकर यही आशंका उठनी है, कि बकालत करनेवाले बकील  
नेतृत्वका भार नहीं प्रहण कर सकते। इस आन्दोलनके लिये  
असीम आत्मत्याग तथा बलिदानकी आवश्यकता है। इनके  
हाथमें पड़कर कोई भी आन्दोलन कमजोर पड़नेसे नहीं बचा  
रह सकता। इस तरह यदि ऊपरके लोग इस अवसरपर  
कमजोरी दिखायें तो सम्पूर्ण आन्दोलन मिट्टीमें मिल जायगा।  
इसलिये जानबूझकर कांग्रेसने उनके लिये मर्यादित मार्ग खोल  
दिया है। मौलिक आन्दोलनमें केवल वे ही लोग स्वयं सेवक  
हो सकते थे, जो असहयोग कार्यक्रमको पूरी तरहसे निपाद  
सकते थे। पर अब स्वयं सेवक दलके लिये सहज नियम बना  
दिये गये हैं। खद्दरका प्रयोग आरम्भमें कुछ कठिनाई उपस्थित  
कर सकता है पर यदि प्रतिज्ञा बद्ध होनेकी आवश्यकतापर उन्हें  
जरा भी विश्वास है तो वे उसकी परवा नहीं करेंगे। यदि  
कोई असहयोगके कारण जेल हो आता है तो उसके बहुतसे  
अवगुण दूर हो जाते हैं। इसी तरह यदि कोई बकील जेल हो

भावे, तो वह अपने पूर्व गौरवको पुन प्राप्त कर सकता है। इसके अलावा एक प्रस्ताव इस विषयका भी पास हुआ है जिसके द्वारा पूर्ण सहयोगी तक बिना किसी भेद भावके कामे-सकी सहायता कर सकता है। इसलिये मुझे पूर्ण आशा है कि वकील लोग अपने योग्यतानुसार उन अनेक तरहके कामोंमें भाग लेंगे जो उनके लिये बिना किसी विघ्न बाधा और आप-त्तिके जुड़े हैं। जिस काममें सभी सहायक हो सकते हैं वहा किसीको उदासीनता दिखलाना उचित नहीं है। असहयोगियोंको उचित है कि वे अपनी सफलतापर फूले न। समग्र ब्रह्म राष्ट्रकी उन्नतिके लिये जहा कहींसे जिस किसी तरहकी सहायता मिले उसे तन्नताके साथ स्वीकार करे। यदि कोई मनुष्य किसी तरहका स्वार्थ त्याग नहीं करता और केवल खादी धारण करके उन वकील तथा अन्य लोगोंका उपहास करता है या उनकी निन्दा करता है जिन्होंने असहयोगके पूर्णकार्यक्रमको स्वीकार न कर भी राष्ट्रकी अनेक तरहसे सहायता की है उसे मैं किसी योग्य नहीं समझता। मातृभूमिकी सेवामें प्रसन्नताके साथ जो कुछ अर्पण किया जाय वह सहर्ष स्वीकृत होना चाहिये।



## ३—स्कूलोंका वहिष्कार

### सच्ची शिक्षा

“सच्चा शिक्षित तो वही मनुष्य कहा जा सकता है जो अपने शरीरको अपने वशमें रख सकता हो और जिसका शरीर अपना सौंपा हुआ काम आसानी और सरलतासे कर सकता हो।”

“सच्चा शिक्षित वही है जिसको बुद्धि शुद्ध हो, जो शान्त हो, जो न्यायदर्शी हो। उसीने सच्ची शिक्षा पाई है जिसका मन कुदरतके कानूनोका पाबन्द हो, जो इन्द्रियोंको अपने वशमें रख सकता हो, जिसकी अन्तर्वृत्ति विशुद्ध हो, नीचता भरैकामोंसे नफरत करता हो, जो दूसरोंको आत्मघत समझता हो।”

“अक्षर ज्ञानकी हमें मूर्ति-पूजा अंधपूजा न करनी चाहिये। वह कोई काम धेनु नहीं है। वह तो अपने स्थानमें तभी शोभा पा सकता है, जब हम अपनी इन्द्रियोंको वश कर सकते हों। जब नीति पर दृढ़ हो; जब हम उसका सदुपयोग कर सकते हों, तभी वह हमारा आभूषण हो सकता है।”

“सबसे पहली बात तो यह है कि हमारे बहुतसे लोग शिक्षाका सच्चा अर्थ ही नहीं समझते। आजकल जिस तरह हम जमीनका अथवा शेरसर्पका भाव देखकर उसकी कीमत करने

गये हैं। लड़का हमें खूब धन कमा कर दे इसलिये हम पढ़ाना चाहते हैं। पर इस बातकी ओर ध्यान नहीं देते कि सच्च, सुशील हो। हम तो यह सोचते हैं 'लड़किया कहीं कमा कर हैं, जिलावेगी इसलिये उन्हें पढ़ानेकी जरूरत हो क्या?' मनुष्यने अपूर्ण वेद और शास्त्रोंका अध्ययन भी कर लिया हो तथापि यदि वह अत्माको न पहिचान सके, समस्त बन्धनोंसे मुक्त होने के अपनेको न बना सके तो उसका वह ज्ञान व्यर्थ है।

“जो विद्या हमें मुक्तिसे दूर भगा ले जाती हो वह त्याज्य राक्षसी है, अधर्म है।”

“शिक्षाको आजीविकाका साधन सम्झ कर पढ़ना नीचवृत्ति कही जाती है। आजीविकाका साधन तो शरीर है। पाठशाला को चरित्र संगठनका स्थान है। विद्यार्थियोंको यह पहलेसे ही ज्ञान लेना चाहिये कि हमें अपनी आजीविकाको अपने बाहु-रुलसे ही प्राप्त करना है।”

“देशी भाषाका अनोदर राष्ट्रीय अपघात है।”  
 “माताका दूध पीनेसे लेकर ही जो संस्कार और मधुर शब्दों द्वारा जो शिक्षा मिलती है उनके और पाठशालाको शिक्षाके बीच संगत होना चाहिये। परकीय भाषासे वह श्रृंखला टूट जाती है और उस शिक्षासे पुष्ट होकर हम मातृद्रोह करने लग जाते हैं।”

“पिछले साठ सालोंसे हमारा बहुमूल्य समय वस्तु-तत्वोंको भण करनेके बदले अंग्रेजीभाषाके अपरिचित शब्द और उनके उच्चारणको रटने हीमें नष्ट होता आ रहा है।”

“माता-पितासे हमें जो कुछ शिक्षा प्राप्त होती है उसको आगे बढ़ानेके बदले हम उसे लगभग भूलते ही जाते हैं। इतिहासमें इसका दूसरा उदाहरण ही नहीं मिलता। यह तो राष्ट्रके लिये एक भारी आफत है।”

“सारे ससार भरमें देख-आइये आपको यही दिखाई देता कि हर एक राष्ट्रमें बच्चोंको शिक्षा ऐसी ही दी जाती है जिससे राज्यतन्त्र आसानीके साथ चलाया जा सके।”

“जहां राज्यतन्त्र उपकारी होता है वहांकी शिक्षा पद्धति भी वैसी ही होती है। पर जहां शासन-शैली मिश्रित होती है जैसे कि भारतमें, वहांकी शिक्षा प्रणाली भी बुद्धि भेद करनेवाली और हानि कर होती है।”

“जो शिक्षा शराबकी आमदनीसे दी जाती है वह तो बालकोंको कर्मान दी जानी चाहिये।”

“ऐसी किसको पड़ी है जो अपने आत्म-गौरव और स्वतंत्रताका बलिदान देकर ऐसी नाशकारी शिक्षा प्राप्त करें?”

“आज कल तो गुलाम और नौकर-ढालनेके लिये शिक्षा दी जाती है। बालकोंको स्थावलग्नी और जवानीमें ही स्वश्रमी बनानेके लिये तो राष्ट्रीय शिक्षा ही देनी चाहिये। इसीलिये हम उन्हें कातने और चुननेकी कला सिखाते हैं।”

“हाईस्कूल, कालेज, आदि दिखाऊ संस्थाओंमें इस गरीब देशकी सहन-शक्तिके बाहर खर्च करनेके बदले यदि सृष्टि सौंदर्य-मय और आरोग्य वर्धक स्थानोंपर सुशिक्षित, साहसी और



नीतिमान् शिक्षकों द्वारा प्राथमिक शिक्षा घालकोंको दी जानेका प्रबन्ध किया जाय तो मुझे विश्वास है कि हम बहुत महत्व-पूर्ण काम करके दिखा सकते हैं।”

“भारतमें तो प्रत्येक घर विद्यालय नहीं महाविद्यालय है। मातापिता आचार्यों हैं। इन आचार्योंने अपना यह काम छोड़ कर अपना धर्म ही छोड़ दिया है। बाहरी संस्कृत हम पहिचान नहीं सकते। उसके गुण-दोष ठोक ठोक-रोतिसे नहीं जाने जा सकते। उसे तो हमने किराये पर लिया है। पर हम किराया कुछ भी नहीं देते। अर्थात् हमने उसे चुरा लिया है। इस चुराई हुई संस्कृतसे भारतका उद्धार कैसे हो सकता है।”

“उपाधियोंके मोहसे परीक्षामें पास करने पर ही हमने आधार रक्खा। इससे प्रजाका बहुत नुकसान हुआ है।”

“विद्यापीठके विद्यार्थियोंकी परीक्षा उनके पुस्तकी ज्ञानसे नहीं, धर्माचरणसे ही होगी।”

## स्कूलोंका वहिष्कार

—\*—\*—

(अगस्त ११, १९२०)

मैं समझता हूँ कि यदि हम अपने लड़कोंकी शिक्षाको, स्वगित करनेका साहस नहीं करेंगे तो हम युद्धमें विजय प्राप्त नहीं कर सकते। पहली सीढ़ीमें बितायों और कृपाओंका लौटाया जाना शामिल है। सच तो यह है कि कोई सरकार उस समय तक

रुपायें नहीं दिखाता जयतक कि वह उनसे अधिक ले नहीं लेती । वह सरकार एक बुरी और अपव्ययी सरकार है जो अपनी रुपायें यों ही फेंकती है । उस सरकारकी सेवामें जो एक जातिके लोकमत पर स्थिर है, हम अपना जीवन तक एक पदक प्राप्त करनेके लिये प्रदान करते हैं, क्योंकि वह सेवाका चिन्ह है । लेकिन उस अन्यायी सरकारकी जो लोकमतका अपमान करती है, धनवान जागोर-गुलामी और अप्रतिष्ठाके चिन्ह स्वरूप होता है । ऐसा समझकर बिना कुछ विचार किये ही स्कूल छोड़ दिये जाने चाहिये ।

मेरे लिये सहयोग त्यागकी सारी स्कीम अन्य बातोंके साथ ही साथ हमारे भावोंकी गहराई और विस्तारकी परीक्षा करनेकी एक ही कसौटी है । क्या हम सचे हैं जबकि हम सहन करनेके लिये कटिबद्ध हैं ? यह कहा जा रहा है कि टाइटिल धारियोंसे हम अधिक आशा नहीं कर सकते, क्योंकि उन्होंने कभी राष्ट्रीय कार्योंमें भाग नहीं लिया और ये सम्मान इतना मूल्य देकर प्राप्त किये गये हैं कि उन्हें वे सुगमतासे नहीं छोड़ सकते । मैं इन आक्षेप करनेवालोंका एक दलील भेंट करता हूँ और पूछता हूँ कि स्कूलके लड़कोंके माता-पितरों और कालिजके युवा विद्यार्थियोंके सम्बन्धमें क्या बात है ? वे टाइटिल धारियोंकी भाँति सरकारसे घनिष्ठ सम्बन्ध नहीं रखते, उन्हें इतनी चोट लगी है या नहीं कि वे मदर्सका वाहिष्कार कर सकें ?

परन्तु मेरी दलील है कि स्कूलको खाली कर देनेमें कुछ भी

आत्मत्याग नहीं है। यदि हम इतने निस्सहाय हैं कि हम सरकारसे बिल्कुल स्वतन्त्र रहकर अपनी शिक्षाका भी प्रबन्ध नहीं कर सकते तो हम सहयोग-त्यागके लिये विशेष रूपसे अयोग्य हैं। प्रत्येक गांवको अपने लड़कोंकी शिक्षाका प्रबन्ध कर लेना चाहिये। मैं सरकार द्वारा दी हुई सहायताका आश्रय नहीं लेना चाहता। यदि वास्तवमें जाप्रति है तो शिक्षामें एक दिनकी भी बाधा नहीं पडनी चाहिये। वे ही स्कूल-मास्टर जो सरकारी-स्कूलोंमें पढा रहे हैं यदि वे अपने पदोंसे स्तीफा दे दें तो राष्ट्रीय स्कूलोंका काम अपने हाथमें ले सकते हैं और हमारे लड़कोंको आवश्यक बातें पढा सकते हैं और अधिकतर लड़कोंको क्लर्क बननेसे भी रोक सकते हैं। मैं चाहता हूँ कि इस काममें अली-गढ़ कॉलिज नेतृत्व ग्रहण करे। हमारे मदर्सोंके खाली होनेसे उत्पन्न हुआ नैतिक प्रभाव बड़ा भारी होगा। मुझे सदेह नहीं कि हिन्दू मा पाप और विद्यार्थी लोग भी अपने मुसलमान भाइयोंका अनुसरण करनेमें आगा-पीछा न करेंगे।

वास्तवमें इससे बड़ी शिक्षा और क्या हो सकती है कि माता पिता और विद्यार्थी अक्षर-ज्ञानसे पूर्व धार्मिक भावका ज्ञान प्राप्त करें। इसलिये यदि उन युवकोंको जो स्कूलसे निकाल लिये जायें साहित्य-सम्बन्धी शिक्षाका कोई शीघ्र प्रबन्ध न हो सके तो उस प्रश्नके लिये जिसके कारण उन्हें सरकारी स्कूलसे निकाल लिया गया है, चालण्टियरोंके रूपमें कार्य करनेके योग्य बनाना सबसे अधिक लाभदायक होगा।

मानि लड़कों के विषय में भी काम छोड़ने से मेरा यह मतलब नहीं है कि वे बिल्कुल आलसी जीवन व्यतीत करें। जो लड़के स्कूल छोड़ेंगे उनसे आशा की जाती है कि वे इस आन्दोलन में यथाशक्ति अपना भाग लेंगे।

## यंग इण्डिया का नोट

भारतीय शिक्षा पर भारत सरकार जो व्यय करती है, उसके सम्बन्ध में यंग इण्डिया में निम्नलिखित नोट निकला था —

यदि भारतीय शिक्षा का सारा व्यय सरकार वर्दाशत करती तो भी हम लोग सरकारी शिक्षा के उसी उत्साह के साथ वह प्रकार की योजना करते जैसा आज कर रहे हैं। हम यहां पर पाठकों के सामने कुछ अद्भुत उद्धृत कर देना चाहते हैं जिनसे उन लोगों की आँखें खुल जायें जो लोग कहते हैं कि बिना सरकारी सहायता के शिक्षा का काम निस्पन्न हो ही नहीं सकता —

नीचे दिया अङ्क १९१८—१९ का है। इस वर्ष भारत की सम्पूर्ण शिक्षा में (प्रारम्भिक और उच्च) ११ करोड़ २६ लाख रुपया खर्च हुआ था। जिसका व्यौरा नीचे दिया है —

सरकारी खजाना	३६२	लाख
स्थानीय फण्ड	१७४	"
मुनिसिपल फण्ड	४६	"
फीस	३१६	"
सार्वजनिक फण्ड	१९५	"
	<hr/> १, १२६ लाख	

इस अ कसे यह स्पष्ट हो जाता है कि जहा शिक्षाके लिये सरकारके जेबसे ३ करोड ६२ लाख व्यय हुआ, मुनिसिपैलिटी और स्थानीय बोर्डों ने २ करोड २३ लाख व्यय किया, वहां जनताने ५ करोड १६ अपने जेबसे व्यय किया। यहाँ पर यह भी लिख देना उचित होगा कि इसका अधिकांश भाग बहुव्यपितामें चला जाता है।

यदि उच्च शिक्षाका विवरण दें तो और भी गुल जिलता है। उच्च शिक्षा ही देशके लिये उपकारी है। इस मदमें ३ करोड ६७ लाख व्यय किया गया था। इसका ग्योरा निम्न-लिखित है — इस रकमका चौथाई सरकारी खजानेसे, चौथाई मुनिसिपैलिटियोंसे और बाकी प्रजा द्वारा दिया गया था।

इन अड्डोंसे स्पष्ट हो जाता है कि शिक्षाका अधिकांश व्यय हम लोगोंके ही जेबसे निकाला जाता है और फिर भी हमें इस बातका भय बना रहता है कि बिना सरकारकी सहायताके हमारी शिक्षा साध्य नहीं है। इसलिये यदि हम लोग यह भ्रम अपने चिस्से निकाल दें, व्यर्थके व्ययको घटा दें तो हम अपनी शिक्षाका प्रबन्ध आपही आप मजेमें कर सकते हैं और सरकारी देनरेखसे उसे अलग कर सकते हैं। इस तरह अपने पैरोंपर खड़े होकर हम उसमें आवश्यक सुधार भी कर सकते हैं और उसे अपने लिये पूर्ण उपयोगी बना सकते हैं।

## स्कूल और कालेजोंका मोह

( सितम्बर २६, १९२० )

सरकारी स्कूल तथा कालेजोंके वहिष्कारके विरोधमें आजकल घोर आन्दोलन उठा हुआ है। इसके विरोधके लिये सभायें की जा रही हैं और समाचार पत्रोंके कालमके कालम रङ्गे रहते हैं। कितने लोगोंने तो यहां तक कह डाला है कि यह प्रस्ताव खतरनाक है, हानिकर है, देशके हितपर चोट पहुंचानेवाला है। पण्डित मदन मोहन मालवीय इसके सबसे प्रबल शत्रुओंमेंसे है।

मैं कई दिनसे लगातार इस पर विचार करता आ रहा था। मैंने अपनी भूल दूढ़नेकी बहुत चेष्टा की। पर जिनना ही विचार मैं इस प्रश्नपर करता हूं मेरा विश्वास उतनाही दृढ़ होता जा रहा है कि वर्तमान सरकारकी सहायतासे या उसके अधीन किसी तरहकी शिक्षा ग्रहण करना पाप है चाहे वह कितना भी उपयोगी क्यों न हो। जिस तरह घिस भिला हुआ दूध नहीं ग्रहण किया जा सकता उसी तरह इसे भी नहीं ग्रहण किया जा सकता।

कभी कभी मेरे मनमें यह प्रश्न उठने लगता है कि क्या कारण है कि कुछ लोग तो इस प्रश्नकी उपयोगिताको स्पष्ट

इस अ कसे यह स्पष्ट हो जाता है कि जहां शिक्षाके लिये सरकारके जेबसे ३ करोड़ ६२ लाख व्यय हुआ, मुनिसिपैलिटी और स्थानीय बोर्डों ने २ करोड़ २३ लाख व्यय किया, वहां जनता ने ५ करोड़ १६ अपने जेबसे व्यय किया। यहाँ पर यह भी लिख देना उचित होगा कि इसका अधिकांश भाग बहुव्य-पितामें चला जाता है।

यदि उच्च शिक्षाका विवरण दें तो और भी गुल खिलता है। उच्च शिक्षा ही देशके लिये उपकारी है। इस मदमें ३ करोड़ ६७ लाख व्यय किया गया था। इसका व्यौरा निम्न-लिखित है — इस रकमका चौथाई सरकारी खजानेसे, चौथाई मुनिसिपैलिटियोंसे और बाकी प्रजा द्वारा दिया गया था।

इन अङ्गोंसे स्पष्ट हो जाता है कि शिक्षाका अधिकांश व्यय हम लोगोंके ही जेबसे निकाला जाता है और फिर भी हमें इस बातका भय बना रहता है कि बिना सरकारकी सहायताके हमारी शिक्षा साध्य नहीं है। इसलिये यदि हम लोग यह भ्रम अपने चित्तमें निकाल दें, व्यर्थके व्ययको घटा दें तो हम अपनी शिक्षाका प्रबन्ध आपही आप मजेमें कर सकते हैं और सरकारी देखरेखसे उसे अलग कर सकते हैं। इस तरह अपने पैरोंपर खड़े होकर हम उसमें आवश्यक सुधार भी कर सकते हैं और उसे अपने लिये पूर्ण उपयोगी बना सकते हैं।

हू कि सरकारी स्कूलोंमें हमारे बालकोंका पतन हो रहा है। मैं यह भी देखता हू कि इन स्कूलों और कालेजोंकी देखरेख उस सरकारके हाथमें है जिसने देशकी इज्जत उतारनेमें कोई कभी नहीं रखा छोड़ी है। इसलिये राष्ट्रको उचित है कि वह अपनी सन्ततिको ऐसे स्कूलोंसे उठा ले। यह सम्भव है कि इन स्कूलोंसे थोड़ा बहुत लाभ हो सकता है। कुछ ऐसे हैं जो इनमें पढ़कर ऊपर उठ सके हैं। पर केवल कुछके लिये राष्ट्रीय अपमानको यदाश्त करना उचित नहीं। राष्ट्रके सैकड़ों नेता इस प्रत्यक्ष बातको भी नहीं देख रहे हैं कि सरकारी तथा सरकारी सहायता प्राप्त स्कूलोंकी आजकल यही अवस्था है।

कुछ लोगोंका कहना है कि खिलाफत और पंजाबके प्रश्नोंके उठनेके पहले भी तो इन स्कूलों और कालेजोंकी यही दशा थी और इन घटनाओंके पहले तो हम इनके साथ पूर्ण सहयोग करते आये और इन्हें अपनाते रहे। यह मैं स्वीकार करता हू कि स्कूलों और कालेजोंकी दशा पहलेसे खराब नहीं है पर पंजाबकी दुर्घटना और खिलाफतके अन्यायोंमें इन स्कूलों और कालेजोंकी ओरसे मेरे चित्तमें विविध क्रान्ति उपस्थित कर दी। जयतरु मैं इसकी आन्तरिक हীনताको नहीं समझता था मैं इस प्रथाको स्वीकार करता गया और इसका विरोध नहीं किया। और यही कारण है कि मैं यह कहता हू कि जो लोग सरकारी स्कूलों और कालेजोंके बाह्यकारके पक्षपाती नहीं हैं यदि इसको विरोध करते हैं और हानिकारक मतलाते हैं



तौरसे देखते हैं और कुछ लाग इसमें घुसाई देखते हैं और इसमें दोष निकालते हैं। बहुत विचारके बाद में इस परिणामपर पहुँचा हूँ कि जो लोग 'इसको' उपयोगिताको स्वीकार करते हैं वे इस बातको भलीभाँति समझ गये हैं कि यह सरकार केवलमात्र घुसाईका पुतला है और जो लोग इसे घुसा समझते हैं उनकी दृष्टिमें यह सरकार अभी उतना नहीं गिर गड़ी है। अर्थात् शिक्षाके वहिष्कारके विरोधी खिलाफत तथा पञ्जाबके प्रश्नोंपर उतना ओर नहीं देते और न उनके साथ किये गये अन्यायोंको उतना विषम समझते हैं। अन्य लोगोंके साथ ये लोग इस प्रश्नको इस दृष्टिसे नहीं देख रहे हैं कि वर्तमान सरकारकी सभी कार्यवाहियाँ राष्ट्रीय विकासके लिये बाधा स्रज कर रही हैं। मैं यह समझता हूँ कि इस तरहकी बातें लिख डालना सहज और साधारण बात नहीं है यह बात विचारके बाहर है कि पण्डित मालवीय और मिस्टर शास्त्री इन अन्यायों और अत्याचारोंको उतना ही भोषण-न समझें जितना मैं समझता हूँ। फिर भी मेरे लिखनेका यही तात्पर्य है। इस बातका मुझे दृढ विश्वास है कि जिस स्कूलमें विकासके स्थानपर पतनकी सम्भावना ही अधिक है वहाँ वे अपनी सन्ततिको बढ़ानेके लिये कभी भी नहीं भेजेंगे। मुझे इस बातका भी पक्का भरोसा है कि वे अपनी सन्ततिको ऐसे स्कूलोंमें भी न भेजेंगे जिसकी देखरेख बड़ डाकू या लुटेरा करता है जिसने उन्हींकी सम्पत्ति लूटकर शिक्षाके काममें लगाया है। मैं प्रत्यक्ष देखता

## अलीगढ़

( अक्टूबर २७ १९२० )

अलीगढ़ कालेज पुराना विद्यापीठ है। यह प्रायः ४५ वर्षों से शिक्षा देता आया है। इसकी परम्परा भी अनुलनीय थी। इसका भूत इतिहास भी उज्ज्वल है। इस्लाम संस्कृतिका यह सबसे बड़ा भारतीय केन्द्र है। शौकत अली और मुहम्मद अली इसीके रत्न हैं।

पर आज मैं उसके नाशके लिये तुला हू। इसका क्या कारण है? कुछ मुसलमानोंका ख्याल है कि अलीगढ़ कालेजकी भलाईकी ओटमें मैं उसका घुरा चाह रहा हूँ। पर इसके साथ ही साथ वे इस बातको भूल जाते हैं कि यदि मैं एक तरफ अलीगढ़के ट्रस्टियोंसे जिस धानकी प्रार्थना कर रहा हूँ दूसरी ओर मालवीयजीसे भी मैं उसी बातकी प्रार्थना कर रहा हूँ जिस तरह मैंने अलीगढ़के छात्रोंसे नम्र निवेदन किया है उसी तरह मैं उसके छात्रोंसे भी नम्रनिवेदन करने जा रहा हूँ। खालसा कालेजमें भी मैंने यही किया था। सिक्ख संस्कृतिकी एकमात्र सखा खालसा कालेज है।

आज मैं इसीपर तुला हूँ कि इन तीनों शिक्षालयोंका नाश करके मैं इनके स्थानपर सच्ची शिक्षा देनेवाला विद्यापीठ स्थापित करूँ।

खिलाफत और पंजाबके साथ किये गये अन्यायों और अत्याचारोंको उतना भीषण नहीं समझते जितना मैं समझता हूँ।

मेरी हार्दिक इच्छा है कि जिन बालक बालिकाओंने पंजाब और खिलाफतके अत्याचारोंका मर्म समझा है, जिनके हृदयमें यह बात समा गई है कि पंजाबके अत्याचार और खिलाफतके अन्याय राष्ट्रीय अपमानके लिये प्रधान कारण हैं, उन्हें, बिना किसी सोच विचारके सरकारी या सरकारी सहायता प्राप्त स्कूलों और कालेजों से फौरन छोड़ देना चाहिये। इस तरह सरकारी स्कूलों और कालेजोंके बहिष्कारसे उनके आचरणपर प्रभाव पड़ेगा, उनका चरित्र बल जितना धलवान होगा, उसके मुकाबिलेमें किताबी शिक्षासे जो हानि होगी वह कुछ नहीं है। जिस दिन हमारे देशके बालक और बालिकायें इस तरह सरकारी स्कूलों और कालेजोंका बहिष्कार कर देंगे वह दिन असहयोगके इतिहासमें उज्ज्वल दिन होगा। - वह सुनहले अक्षरोंमें लिखा जायगा। - हम-लोग अपने ध्येयकी ओर बहुत आगे बढ़ जायेंगे। - उसी दिनसे राष्ट्रीय जीवनमें एक तरहकी क्रान्ति उपस्थित हो जायगी। उसी दिन हमारे हृदयसे स्कूलों और कालेजोंका मोह छूट जायगा। क्या सरकारकी सलाह, सहायता या रक्षा बिना हम अपनी शिक्षाके सम्भालने योग्य नहीं रहे। यदि हम यदि हम आज सरकारी स्कूलों और कालेजोंके बहिष्कारके लिये तैयार हो जाते हैं तो हमारी योग्यता आपसे आप साबित हो जाती है कि अनेक कठिनाईयोंके होते हुए भी हम अपनी शिक्षाकी आप योजना कर सकते हैं। -

हाथ, इसकी सहायतासे अथवा इसकी देखरेखमें शिक्षा लेना हमारे लिये घोर पाप समझना चाहिये ।

इसलिये बिना किसी विचारके मैं इस बातकी सलाह देता हूँ कि इन विद्यालयोंका तुरत नाश कर देना चाहिये चाहे इससे हमें कितनी भी क्षति क्यों न उठानी पड़े । यदि ट्यूटरी, शिक्षक अभिभावक और छात्र एक मत होकर सर्वतोरूपसे बाहिष्कार करें तो इसके तोड़नेमें भी तुरत लाभ हो सकता है । किसी तरहकी हानि नहीं हो सकती ।

मैं केवल व्यवस्था बदलनेकी प्रेरणा कर रहा हूँ । मैं इस विद्यालयकी जड़ नहीं खोदना चाहता । जिस तरहसे हम लोग पुराने कपड़ेको और उसकी चालको बराबर छोड़ते जाते हैं और नित नये पहनते जाते हैं उसी तरह हमें पुराने विद्यालयोंका त्याग कर देना चाहिये—जिनकी उपयोगिता हमारी दृष्टिमें घट गई है—और उनके स्थानपर नये विद्यालयोंकी स्थापना करनी चाहिये जिन्हें हम अधिक उपयोगी समझते हैं । जिस समय राष्ट्र उन्नतिके पथमें आगे बढ़ रहा है तो वे शिक्षालय जो राष्ट्रके युवकोंके निर्माणके जिम्मेदार हैं इस तरह पीछे कैसे पड़े रह सकते हैं । गुजरातके अनेक स्कूलोंने सरकारी जुपको तोड़ फेंका है । उनकी अवस्था किसी भी तरह पराव नहीं है । वरिष्क उनकी दशा पहलेसे अच्छी मालूम होती है । यदि ट्यूटरी और प्रिंसिपल अपने ऊपर भार ले लें तो वे लड़कोंको पूर्ण स्वतन्त्रताके साथ सच्ची शिक्षा दे सकते हैं ।

मैं इस बातको स्वीकार करनेके लिये तैयार नहीं हूँ कि किसी भी प्रकार ये चिन्तालय अपनी जातिकी संस्कृतिके पूर्ण प्रतिनिधि हैं। यदि अंग्रेजोंके हाथसे आज इस्लाम धर्मपर भीषण प्रहार हो रहा है तो हिन्दू धर्म और सिक्ख उससे बरी नहीं हैं। मैंने अलीगढ़ कालेजके एक प्रोफेसरसे पूछा कि यदि आवश्यकता प्रतीत हो तो क्या आप भारतके लिये 'पूर्णस्वाधीनताकी शिक्षा देंगे। अर्थात् इसी अवस्थामें आप गवर्नरके अधिकारोंके बतौर स्वागत करनेसे इनकार कर देंगे। उन्होंने साफ साफ कह दिया कि यह सम्भव नहीं है। तोभी मैं साहसके साथ कह सकता हूँ कि भारतके अधिकांश छात्रोंके हृदयमें आज ब्रिटिश शासनके प्रति कोई श्रद्धा नहीं रह गई। वे उनसे आजिज़ आ गये हैं। मैं दृढ़ताके साथ कह सकता हूँ कि ऐसी अवस्थामें अपने लड़कोंको इन स्कूलोंमें रखना उनके विश्वासपर बोट पहुँचाना है और अपनी संस्कृतिकी हत्या करना है। इस तरहकी संकुचित हृदयतासे राष्ट्रका निर्माण नहीं हो सकता।

ब्रिटिश शासनप्रणालीकी नीतिकी भली भाँति समझ लेनेके बाद क्या उन हाथोंसे एक पैसा भी बतौर सहायताके लेना मानुषिक कहलावेगा—जो हाथ जलियावाला बागके बेगुनाहोंकी हत्यासे रंगा है। यह तो उसीके बराबर है कि जिस डाकूने हमारी सम्पत्ति हड़प ली है हम उसीसे वस्त्रशोष लें। इस सरकारने हमारी मर्यादा लूटी है और हमारे एक धर्म (इस्लाम) को सड़कमें डाल दिया है। ऐसी अवस्थामें इस सरकारके

नमेंट' तथा पुलिसकी सहायता माँगा है। यदि यह अफवाह सत्य है तो आप बड़ी भूल कर रहे हैं। ऐसे घरेलू मामलेमें गवर्नमेंटके हस्तक्षेप तथा सरकारी पुलिसकी सहायताकी आपको जरूरत न पड़ेगी। मैं पाशविक युद्ध करना नहीं चाहता, न अली भाई ही ऐसा करना चाहते हैं। हम ऐसे युद्धमें लगे हैं जिसमें जन सधारणकी सम्मति ही हमारी एकमात्र शक्ति है। यदि जनता हमारा साथ न देगी तो हम अपनी हार मान लेंगे। इस समय आपको यहुमत ही जन सधारणकी सम्मतिकी पहली कसौटी होगी। इसलिये यदि पूर्ण वाद विवादके बाद आप यहुमत द्वारा निश्चय करेंगे कि स्कूल तथा कालेजके लड़कें विद्यार्थी तथा बोर्डरकी हैसियतसे स्कूल और कालेज छोड़ दें और यदि लड़के इस माँग पर डटे रहेंगे कि स्कूल और कालेज गवर्नमेंटसे सम्बन्ध तोड़ लें तो वे शान्ति-पूर्वक स्कूल कालेजसे हटा लिये जायेंगे। यदि ऐसा होगा तो मेरा प्रस्ताव है कि अलीगढ़में उन्हें शिक्षा देनेका प्रबन्ध किया जाय और यदि यहा प्रबन्ध न हो सके तो कहीं दूसरी जगह उन्हें शिक्षा दी जाय। हम अधिक समय तक उनकी शिक्षा बन्द करना नहीं चाहते, पर हमारी यह इच्छा है कि उनको जिसमें इस्लामकी व्यग्रता तथा भारतके गौरवको तिलाञ्जलि न दी जाय। मेरी सम्झमें जिस गवर्नमेंटने प्रत्यक्ष और अप्रत्यक्ष रूपसे पत्रिज खिलाफतको नष्ट करनेका प्रयत्न किया है तथा जजीरत उल अरबके शास-

जो लोग काम नहीं करना चाहते उन्हींके मार्गमें आर्थिक ठिनाई टाग अडाती है। यदि ट्रस्टी लोग विश्वासघात करें राष्ट्र ऐसे स्कूलोंका समुचित आदर नहीं करता तो वे अवश्य टूट जायगे। असहयोगका कार्यक्रम इसी सिद्धान्तके आधार पर स्थित है कि राष्ट्र वर्तमान सरकारसे परेशान है, और देशाकी प्रवृत्ति दिखाये बिना ही उसको बदल देना चाहती है। इस समय तक जो कुछ अनुभव हो सका है उससे प्रत्यक्ष है कि राष्ट्र परिवर्तनके लिये उतावला हो रहा है। यदि इस काममें देर हुई या असफलता मिली तो उसका दोष कार्यकर्ताओंके लिए पड़ा जायगा।

## ट्रस्टियोंको पत्र

— ० —

(अक्टूबर २७, १९२०)

[अक्टूबर १९२० में म० गान्धीने अलीगढ़के एम० ए० ओ० कालेजके ट्रस्टियोंको जो पत्र लिखा था उसका अनुवाद इस प्रकार है—]

मुझे ज्ञात है कि आप इस्लाम तथा भारतवर्षसे सम्बन्ध रखनेवाले सबसे मुख्य प्रश्नके सम्बन्धमें अपना निर्णय प्रकाशित करने लगे हैं। मैंने सुना है कि आपने मीटिंग्गके समय गव-

हूँ कि मैं आपके वाद-विवादमें साथ दे सकूँ। इस लिये मैं अपनी क्षुद्र सेवा आपको समर्पण करता हूँ। यदि आप मुझे आज्ञा देंगे तो मैं सहर्ष आपकी मीटिंगमें उपस्थित होऊँगा। मैं चम्पईमें हूँ और आपके उत्तरकी प्रतीक्षा कर रहा हूँ। पर आप मीटिंगमें मेरी उपस्थिति चाहते हों या नहीं मैं आशा करता हूँ कि आप ऐसे घरेलू मामलेमें गवर्नमेंटसे हस्तक्षेप करनेके लिये न कहेंगे। यह आन्दोलन शान्ति-पूर्वक चल सके इस लिये मैं आशा करता हूँ कि गवर्नमेंट हमारी स्वतन्त्रतामें किसी प्रकारका हस्तक्षेप न करेगी। हम बहुत वैध रीतिसे प्रचारका काम करनेके लिये प्रयत्न कर रहे हैं। हम गवर्नमेंटकी शैतानी आदत लोगोंको दिखा देना, बिल्कुल वैध, नियमाकूल और सम्मान प्रद समझते हैं और पाशविक धलको छोड़ जनताके मस्तिष्क और हृदयमें इस विचारको स्थान दिलाना चाहते हैं कि वह अपनी इच्छाको शब्दोंमें न प्रकाश कर, कार्यमें परिणत करे और यथासम्भव गवर्नमेंटसे अपना सारा सम्बन्ध तोड़ ले। यदि गवर्नमेंट विचार स्वातन्त्र्य और निरुपद्रव कार्य दधाना चाहे तो मैं आशा करता हूँ कि वह हमें नजरबन्द करनेकी आज्ञा न देगी। हमारी तात्कालिक इच्छा अपने सम्बन्धमें भी सरकारसे सत्यग्रहण होने पर भी जबतक गवर्नमेंट हमारी गतिको बल-पूर्वक न रोकेंगी तबतक नजरबन्दकी आज्ञा हमारे लिये असम्भव होगी।



नमें, हस्तक्षेप किया है उस गवर्नमेण्टको सहायता करना तथा उससे सहायता लेना उलमाओंके मतके अनुसार खुदा पर यकीन रखनेवाले किसी मुसलमानका फर्ज नहीं। मैं जानता हूँ और आप भी जानते हैं कि गवर्नमेण्टने किस भाँति जान-बूझ कर भारतके गौरवको पद-दलित किया है। इस लिये जनताने गवर्नमेण्टसे असहयोग करना आरम्भ कर दिया है। इस लिये मेरा मत है कि आप कमसे कम गवर्नमेण्टसे विशेष सहायता न लें। जिस बड़ी सस्याके आप ट्रस्टी हैं उसको यूनिवर्सिटीसे अलग करा ले और मुस्लिम यूनिवर्सिटीका चांटेर स्वीकार न करे।

यदि आप इस्लाम और भारतकी पुकार न सुनेंगे तो अलीगढ़के विद्यार्थी कमसे कम इतना कर सकते हैं कि वे उस सस्यासे किसी प्रकारका सम्बन्ध न रखेंगे जो ऐसी गवर्नमेण्टकी सरक्षकता स्वीकार करती है जिसने भारत और इस्लामकी भक्ति पानेका अधिकार बिलकुल खो दिया है और वे ऐसा अलीगढ़ उत्पन्न करेंगे जो वर्तमान अलीगढ़से कहीं विशेष अच्छा और पवित्र होगा और अपने जन्मदाताकी आन्तरिक इच्छाओंकी पूर्ति करेगा। मैं नहीं समझ सकता कि परलोकवासी सर सैयद अहमदने कभी अपने कालेजको गवर्नमेण्टके अधिकार और प्रवाहमें रखना विचारा था। मैंने अलीगढ़ कालेजको गवर्नमेण्टसे सम्बन्ध तोड़ने तथा सरकारी सहायता न लेनेकी सधसे पहले चर्चा की थी और मैं चाहता

हू कि मैं आपके वाद-विवादमें साथ दे सकू। इस लिये मैं अपनी धुद्र सेवा आपको समर्पण करता हू। यदि आप मुझे आज्ञा देंगे तो मैं सहर्ष आपकी मीटिंगमें उपस्थित होऊँगा। मैं यथार्थमें हूँ और आपके उत्तरकी प्रतीक्षा कर रहा हूँ। पर आप मीटिंगमें मेरी उपस्थिति चाहते हैं या नहीं मैं आशा करता हूँ कि आप ऐसे घरेलू मामलेमें गवर्नमेंटसे हस्तक्षेप करनेके लिये न कहेंगे। यह आन्दोलन शान्तिपूर्वक चल सके इस लिये मैं आशा करता हू कि गवर्नमेंट हमारी न्यतन्त्रतामें किसी प्रकारका हस्तक्षेप न करेगी। हम बहुत वैध रीतिसे प्रचारका काम करनेके लिये प्रयत्न कर रहे हैं। हम गवर्नमेंटकी शैतानी आदत लोगोंको दिखा देना बिलकुल वैध, नियमाकूल और सम्मान प्रद समझते हैं और पाशविक बलको छोड़ जनताके मस्तिष्क और हृदयमें इस विचारको स्थान दिलाना चाहते हैं कि वह अपनी इच्छाको शब्दोंमें न प्रकाश कर, कार्यमें परिणत करे और यथासम्भव गवर्नमेंटसे अपना सारा सम्बन्ध तोड़ ले। यदि गवर्नमेंट विचार स्वातन्त्र्य और निरुपद्रव कार्य दाना चाहे तो मैं आशा करता हू कि वह हमें नजरबन्द करनेकी आज्ञा न देगी। हमारी हार्दिक इच्छा अपने सम्बन्धमें भी सरकारसे सत्यग्रहण होने पर भी जतनक गवर्नमेंट हमारी गतिको चल-पूर्वक न रोकेंगी तबतक नजरबन्दकी आज्ञा हमारे लिये असम्भव होगी।

## अभिभावकोंके नाम

( नवम्बर ३, १९२० )

महाशय, मुझे भली भाँति विदित है कि आजकल जिस मार्गपर मैं चल रहा हूँ उससे मेरे कतिपय मित्र चकित हो रहे हैं विशेष कर स्कूलों और कालेजोंके बहिष्कारकी योजनासे तो वे घबरासे गये हैं। मुझे उनके विस्मय पर आश्चर्य नहीं होता। जिस सरकारके अधीन हम लोग रहते हैं उसके सम्बन्धमें मेरे मतमें धीरे परिवर्तन आ गया है। मेरी समझमें इसका शासन उतना ही शैतानी हो गया है जितना कि वर्म ग्रन्थोंके अनुसार रावणका शासन था। पर इस शासन प्रणालीके अन्त कर देनेकी आवश्यकताका भाव जितना मेरे दिलमें जमा है उतना मेरे इन मित्रोंके दिलमें नहीं। या तो इस शासन प्रणालीमें एक दमसे परिवर्तन किया जाय या सरकार अपने पापोंके लिये पश्चात्ताप करे यही दो मार्ग खुला हैं।

आपके जा लडके अलीगढ़में शिक्षा पा रहे हैं उनका मुझे भोला ख्याल है। आपको इस बातसे इतमीनान रखना चाहिये कि मैं किसी भी तरह आपके दिलको चोट नहीं पहुँचाना चाहता। मेरे निजके चार पुत्र हैं जिनकी शिक्षा दीक्षा मैंने अपने मनके अनुसार दी है। पिता माता और गुरुकी आज्ञा मानना यह मेरे जीवनका प्रधान लक्ष्य रहा है। माता पिताके कर्तव्यको मैं

अच्छी तरह समझता हूँ पर परमात्मा के कर्तव्य को मैं सबसे प्रधान मानता हूँ। मेरी समझ में इस देश में वह समय आ गया है जब प्रत्येक युवा युवती को इस बात का निर्णय करना होगा कि वह किसका कहना माने। ईश्वर की आज्ञा का पालन करे या अन्य लोगों को। अपने देश के नवयुवकों के मानसिक संगठन का मैं भी पूरा परिचय पा जाना चाहता हूँ। जहा तक मैं जानता हूँ अपनी उच्च शिक्षा का निर्णय इस देश के नव-युवकों के ही हाथ में है। कहीं कहीं मैंने देखा है कि लड़के उच्च शिक्षा के लिये इतने पागल हो जाते हैं कि उनके अभिभावकों को उन्हें उससे हटाना भी कठिन हो जाता है। यदि मैं उन लड़कों से कह रहा हूँ कि आप लोग अपने मा बाप की बातें न सुनिये और एकदम से सरकारी स्कूलों और कालेजों को छोड़ दीजिये तो मैं आपको किसी तरह का कष्ट नहीं दे रहा हूँ। आपको यह सुनकर चकित नहीं होना चाहिये कि आज तक मेरी प्रेरणा के अनुसार जितने लड़के स्कूल या कालेज छोड़कर बाहर आये उनके अभिभावकों ने विरोध सूचक एक शब्द भी मेरे पास नहीं लिखा। केवल एक सरकारी कर्मचारी ने इस बात की शिकायत की थी कि आपकी शिक्षा से मेरा लड़का कालेज की पढ़ाई छोड़कर घर बैठ गया। उसमें भी उन्होंने केवल मात्र इतना ही लिखा है कि इस तरह स्कूल छोड़ते समय उसे (लड़के को) कम से कम एक बार मुझे पूछ तो लेना चाहिये था पर उसने मेरी परचा न की। पर मेरा यह आदेश नहीं है। मैं तो लड़कों से कहता हूँ

कि तुम अपने, अपने अभिभावकोंसे पूछ लो। यदि वे ऐसे न माने तो इस प्रश्नपर विवाद करके उनको ठीक मागपर लाओ और तब नहीं स्कूलों या कालेजोंको खाली कर दो।

अनेक जलसोंमें मैंने अभिभावकोंसे भी इसी तरहकी प्रार्थना की है कि आप मिहरबानी करके अपने बालकोंको सरकारी स्कूलोंमेंसे हटा लीजिये। मैं प्रसन्नताके साथ कह सकता हूँ कि एक भी अभिभावक ऐसा नहीं था जिसने मेरी इस बात पर किसी भी तरहका एतराज उठाया हो। उन लोगोंने बड़ी प्रसन्नता और एकाके साथ असहयोगके पूर्ण कार्यक्रमको स्वीकार किया है जिसमें शिक्षालयोंका बहिष्कार भी शामिल था। इससे मुझे पूरी आशा करनी चाहिये कि अलीगढ़ कालेजमें पढ़नेवाले छात्रोंके अभिभावक भी इस बातको भली भाँति समझ गये हैं कि जिस सरकारने मुसलमानोंके साथ इस तरहसे विश्वासघात किया है और पंजाबके अत्याचारों द्वारा राष्ट्रीय मर्यादा भंग करनेका यत्न किया है उस सरकारकी सहायतासे चलनेवाले स्कूलों और कालेजोंसे लड़कोंको हटा लेना नितान्त आवश्यक है।

मुझे विश्वास है कि आप लोग इतनी बात तो अवश्य समझते होंगे कि मुझे भी इस बातकी सदा चिन्ता घनी रहती है कि हमारे बालकोंकी शिक्षामें किसी भी तरहसे असावधानी न हो। पर इस बातकी भी मुझे बड़ी चिन्ता रहती है कि उनकी शिक्षा परम पवित्र हो। शिक्षा मिलनेका जरिया पवित्र हो।

जिस सरकार से हम हृदय से घृणा करते हैं उसकी सहायता की अपेक्षा होना क्या हमारे लिये लज्जा और हीनता की बात नहीं है? मेरी समझ में तो इस अवस्थामें इस तरह की सहायता लेना अपमान जनक है।

क्या आप यह नहीं चाहते कि आपके बालकों की शिक्षा स्वतन्त्र वायुमण्डल में हो? मान लिया कि वर्तमान सरकारी विद्यालयों का तरह हम लोग विशाल भवन नहीं बनवा सकेंगे पर क्या इस तरह की शिक्षा भाँपड़ियों में भी अभिप्रेत नहीं है। क्या हम लोग यह नहीं चाहते कि शिक्षक संमुदाय स्वतन्त्र हों और बालकों के हृदय में स्वतन्त्रता के परिमाण भर दें। मैं चाहता हूँ कि आप इस बात को भली भाँति समझ जाय कि हमारे देश का भविष्य इन्हीं बालकों के हाथ में है। हम लोग इसके लिये कुछ नहीं कर सकते। क्या हम लोग उन्हें उस दग से मुक्त नहीं कर देंगे जिसके कारण हम लोगों को पेट के बल रेंगने पड़े हैं। हम लोग इतने दुर्बल हैं इसलिये न तो हममें साहस है और न शक्ति है कि हम इस जुए को तोड़ फेंकें। पर क्या यह हम लोगों के लिये उचित नहीं है कि इसे पाप से अपनी सन्तति को बचावें। उन्हें इसी गर्त में न छोड़ जायें।

यदि उन्हें आज स्वतन्त्र बालक और स्वतन्त्र बालिका की हैसियत से शिक्षा दी जाय तो उनका कुछ भी नुकसान नहीं है। हमारे बालकों को सरकारी डिग्रियों की जरा भी आवश्यकता नहीं है। यदि हम डिग्रियों के प्रलोभन को लड़कों के दिमाग में से

निकाल दें तो हमारी शिक्षा के व्यय का भार भी घट जाता है। यदि समूचा देश एक सप्ताह भी स्वार्थत्याग करने को तैयार हो जाय तो साल भर की पढ़ाई का खर्च निकल आयेगा। पर इसके लिये हमें एक सप्ताह का भी स्वार्थत्याग नहीं करना पड़ेगा, क्योंकि हम हिन्दू और मुसलमानों की धर्म संस्थाएँ ही इस काम को मजे में उठा ले सकते हैं। इस समय जो कुछ प्रयास किया जा रहा है वह प्रयास किसी नई बात के लिये नहीं किया जा रहा है बल्कि जो बातें किसी समय हममें थी उन्हीं की पुनर्प्राप्ति को चेष्टा की जा रही है और साथ ही अपनी मर्यादा तथा धर्म की रक्षा की व्यवस्था की जा रही है।

नवयुवकों का हितैषी—

मोहनदास कर्मचन्द गांधी

## बंगाल के नवयुवक

— \* —

(जनवरी १६, १९२१)

नवजवानों, मैंने अभी समाचार पत्रों में पढ़ा है कि माता की युक्तार सुनकर आप लोगों ने अपने कत्तव्य का पालन किया है। इस तरह से आपने अपना और अपने देश (बंगाल) का मुँह उज्ज्वल कर दिया है। मैंने इससे भी अधिक की आशा की थी क्योंकि आपसे इससे कम की आशा ही क्या की जा सकती

थी। बगालमें सभी गुण मौजूद हैं। बुद्धि बलमें वह सबसे बड़ा बड़ा है, उदारता उसकी विख्यात है आत्मबल भी उसके मुकाबिले का कहीं अन्यत्र नहीं। भारतवर्षमें दूरदर्शिता, विचार और धारणा, आशा और विश्वास आपमें सबसे अधिक है। भीरुताका जो दोष हम लोगोंके सिरपर मढ़ा जाता है उसे आपने अनेक बार झूठा प्रमाणित किया है। इसलिये यही उचित था कि पहलेकी भांति इस समय भी बगाल ही सबसे आगे खड़ा हो और सबको मार्ग दिखलावे।

आप लोगोंने पैर बढ़ाया है। अब किसी भी अवस्थामें पीछे कदम न हटायेगा। सोचने विचारनेके लिये भी आपको पर्याप्त समय मिल गया था। आपने अच्छी तरह सोच विचारकर ही इस तरफ कदम बढ़ाया होगा। जिस कांग्रेसने देशको आत्मशुद्धि, आत्मत्याग, साहस और आशाका सन्देश दिया था उस कांग्रेसको समारोह आपके ही घरमें हुआ था। आपनेही उसे निमन्त्रित किया था। उस घोषणाको नागपुर कांग्रेसने साफ किया, बढ़ाया और उसका समर्थन किया। जिस समय यह सन्देश देशके सामने रखा गया था उस समय इसके प्रति-  
लोगोंके हृदयमें अनेक तरहकी आशकायें उठ रही थीं, परस्पर मतभेद था पर ६ मासमें ही हर तरहका अविश्वास और मतभेद हट गया। नागपुरमें एकमत होकर परम प्रसन्नताके साथ लोगोंने इसे स्वीकार किया। उस समय आपके हाथमें था कि आप उसे अस्वीकार करते या स्वीकार करनेमें आगा पीछा करते।



मेरी समझमें आपने उत्तम मार्गको ही अनुसरण किया है यद्यपि सारा ख्यालसे कम सुरक्षित मार्ग है। अब यदि आप इसमें से निकल कर अलग हो जाना चाहें तो इसमें आपको भी अप्रतिष्ठा है और उस धमपर भी अधोत पहुँचनेकी सम्भावना है।

पर वर्तमान शासन प्रणाली तथा पश्चिमी शिक्षाके कारण हमारी जो खराबी हो रही है उसके सामने हमें इस प्रश्नपर विवाद करनेकी आवश्यकता नहीं है। क्या यह सम्भव है कि अरबवालोंकी शिक्षाका प्रयत्न तो उनके हाथमें रहे जो उसे दास बनाकर रखना चाहते हैं और फिर भी आप कह सकते हैं कि अरबवाले स्वतन्त्र हैं। यदि कोई उनसे उन स्कूलोंमें आकर पढ़नेके लिये फहे जिनकी स्थापना उनके दुश्मनोंकी है तो वे उस व्यक्तिके ऊपर अवश्य हसेंगे। क्या हमारी अवस्था इससे भिन्न है? हमारी समझमें तो हमारे लिये और दृढ़ होनेकी आवश्यकता है, क्योंकि हम लोग इस सरकारको बुरा कहकर इसके नाश या सुधारके लिये तुले हैं।

यदि इस देशका एक वर्ग भी आत्मत्याग करनेके लिये तथा यत्न करनेके लिये तैयार नहीं है तो हमें स्वराज्य मिलनेका कठिन काम है। सरकार केवल शाब्दिक तर्कके सामने हार माननेवाली नहीं है। इसके सामने सिर्फ धलवानों और सच्चे काम करनेवालोंका ही तर्क चल सकता है। तैलवारकी चढ़ादुरी वे भलीभाँति जानते हैं। पर उन्होंने इसका प्रयत्न कर लिया है। यदि आज हम उनको खिलाफ

इसका प्रयोग करे तो कोई असर नहीं हो सकता। कितने ही लोग यह चाहेंगे कि हम लोग हिंसा के लिये तुल जाय। पर ये लोग (अंग्रेज) हिंसा का मुकौबिला करने और उसके दबाने में अद्वितीय हैं। इसीलिये हम लोगों ने यह युक्ति निकाली है कि अहिंसा शस्त्र के प्रयोग से उनके हिंसा शस्त्र को बेकार कर दें। असहयोग आन्दोलन का आधारयन्त्र अहिंसा है। इसलिये जिन लोगों के साथ आपका मतमदः हो उनके साथ व्यवहार करने में आपको जरूरी बाजी नहीं करना चाहिये। अक्षमता भी एक तरह का हिंसा है। इसलिये उसका भी प्रयोग हमें नहीं करना चाहिये। प्रजाशासन में अहिंसात्मक असहयोग क्रियात्मक शिक्षा है। घोर से घोर उत्तेजना दियो जाने पर भी यदि हम अपने को समझाल सकें, हिंसा की प्रवृत्ति विसर्ग नहीं दिखाई तो हमारी विजय उस क्षण निश्चित है, क्योंकि पूर्णतया असहयोग तो हम उसी अवस्थामें कर सकते हैं।

जिस घातका मैंने अभी उल्लेख किया है उससे आपको घबराना नहीं चाहिये। मानव समाज का उत्थान और पतन किसी निर्दिष्ट गतिके अनुसार नहीं होता। एक दिन में, एक क्षण में वे चलाये हैं और उठे हैं। क्या यह अनभव घात है कि यदि आज ३३ करोड़ भारतवासी अपने शक्तियों पहचान ले तो बिना हिंसा के वे अपना हित साध सकते हैं। आज तक हम राष्ट्रीयता के सब मर्म को नहीं समझ रहे थे और न उसके समझने की चेष्टा की थी। यही कारण था कि शासक ने

भीर और कायारोको छोडकर—कालेज भवन छोडकर निकल आये और वन्देमातरम्की ध्वनि करते वे रिपन कालेजकी ओर चले। वहा पहुचकर उन्होंने वहाके छात्रोंसे भी अपील की। वन्देमातरम्का गुंजार करते रिपन कालेजके छात्र भी कक्षाको छोड छोडकर निकल आये और इनके साथ हो लिये।

यही आन्दोलनका आरम्भ था। इस समय हजारों छात्र स्कूल और कालेज छोडकर बैठे हैं। प्राय ८००० से १५००० छात्रोंने पढ़ना छोड दिया है। जिस तरहसे मुसरेका जल बूद बूद बहुरकर सोता बन जाता है उसी तरहका असर छात्र वर्गमें इस असहयोग आन्दोलनका कलकत्तामें हुआ है। एक भी कालेज ऐसा नहीं है जिसपर इसका प्रभाव नहीं पडा हो। कितने कालेज तो अनिश्चित समय तकके लिये बन्द कर दिये गये हैं। यह तो बी० ए० क नीचेकी कक्षाओंमें पढ़नेवाले छात्रोंकी बात है। पर इससे उच्च कक्षामें पढ़नेवालोंने भी कम उत्साह नहीं दिखाया है। इसी समय कानूनकी परीक्षा हो रही थी। पहले दिन प्राय ७०० लडके उपस्थित थे पर दूसरे दिन उनकी संख्या १५० रह गई।

इस समय कलकत्तामें प्रतिदिन इतनी सभायें हो रही हैं जितनी वहां पहले महीनोंमें भी नहीं होती थी। एक दिन देशबन्धुको आठ जलसोंमें भाषण करना पडा। इसलिये यह सहजमें ही अनुभव कर लिया जा सकता है कि छात्रोंके इस उत्साहपूर्ण योगदानका प्रभाव कलकत्ताके राजनेतिक जीवनपर

अवश्य पड़ा होगा। गत सप्ताहमें राष्ट्रीय कालेजकी स्थापना होगी। उसी समय उसमें ८०० छात्र हो गये थे और इससे अधिककी आशा है। पर इस आन्दोलनकी यहीं समाप्ति नहीं है। 'देहाता'में भी इसका प्रभाव पड़ा है। घर-घरमें इसने कांग्रेसका सन्देश पहुँचा दिया है। इसकी प्रतिध्वनि प्रत्येक नगर, प्रत्येक ग्राम और प्रत्येक घरसे आ रही है। पटना, बरहामपुर, ढाका, सेराजगञ्ज, कोमिला तथा बाजरघाटके छात्रोंने भी इसका उचित प्रत्युत्तर दिया। इस समय घगालका लोहा गर्म हो गया है। हमें पूर्ण आशा है कि इस बार इसकी सारी मैल निकल जायगी। छात्रोंमें दृढ़ता दिखलाई देनी है। ईश्वर उन्हें शक्ति दे कि वे अपने उद्देश्यमें विजय लाभ करें।

## छात्रोंका कर्तव्य

(फरवरी ६ १९२१)

'४ फरवरी १९२१ को कलकत्ता राष्ट्रीय कालेजके उद्घाटनके समयपर महात्मा गांधीने छात्रों और अध्यापकोंको निम्न लिखित उपदेश दिया था—

बन्धुवर्ग, अभी कुछ छात्रोंने गीताके श्लोक पढ़कर जो प्रार्थना की है उसे आपने अवश्य सुना है। मुझे पूर्ण आशा है कि आप लोग उस प्रार्थनाके अर्थपर विचार करेंगे। यदि इस

संस्था की सारी कार्यवाही प्रार्थना के बल पर ही चले तो मुझे पूर्ण आशा है कि हम लोगों को इसके द्वारा जो सफलता मिलेगी वह स्वार्थ और परमार्थ दोनों के लिये विशेष रूप से हितकर होनी चाहिये। इन कतिपय महीनों में मुझे अनेक विद्यालयों के खोलने का सौभाग्य प्राप्त हुआ। पर मैं विश्वास दिलाता हूँ कि इस विद्यालय को खोलते समय जो चिन्ता मेरे सिर पर सवार है वह अन्यत्र कहीं भी देखने में नहीं आई। इसका कारण यह है कि ससार भर की दृष्टि कलकत्ता के छात्रों पर लगी है। समाचार पत्रों में नित नये तार छपते रहे हैं जिनमें कलकत्ता के छात्रों को उनकी असीम सफलता पर बधाई दी गई है। आप लोगों ने यह भी देखा होगा कि आपके प्रत्युत्तर का हो अनुसरण कर सारे भारत के छात्र धीरे धीरे सरकारी स्कूलों और कालेजों से अपना सम्बन्ध त्याग रहे हैं। इसलिये आपकी जिम्मेदारी सबसे बढ़कर है। आपके साथ ही साथ पाठशाला के अध्यापकों की, देशबन्धु दास की और साथ ही साथ मेरी भी जिम्मेदारी कम नहीं है। मैं तो सदा ईश्वर से यही प्रार्थना करता रहूँगा कि वह आपके मार्ग की कठिनाइयों को हटाकर आपको सफल बनावे। पर चाहे कितने भी सच्चे हृदय से प्रार्थना की गई हो वह तत्क्षणीय कारगर नहीं हो सकती जब तक छात्र वर्ग अतिशय नम्रता तथा ईश्वरीय कोप से डरकर काम करने के लिये प्रवृत्त न होंगे। इसके अलावा उनमें तटपरता तथा ऐकाग्रता होनी चाहिये और जिस देश के लिये उन्होंने इन सरकारी विद्यालयों का बहिष्कार किया

है उसके प्रति स्नेह और गाढ़ अनुराग होना चाहिये । जो छात्र आजतक योग्यताकी सनद तथा अपनी बुद्धिके अनुसार इन सनदोंके बदौलत जीवनमें योग्यपद प्राप्त करनेकी अभिलाषा करते आये हैं उनके लिये इस तरहका त्याग साधारण बात नहीं है । इस प्रकारकी आशाओंसे परिवेष्टित छात्रके लिये केवल इस विश्वासपर कि इसका अन्त करके वह अपने देशका तथा अपना उपकार कर रहा है इतना त्याग सम्भव नहीं है । कमसे कम मुझे इसमें किसी तरहका सन्देह नहीं है । मुझे इस बातकी आशा है कि आपको इसके लिये अफसोस और पश्चात्ताप नहीं करना होगा कि आपने संस्कारी विद्यालयोंका वहिष्कार किया । पर मैं यही पर यह भी कह देना चाहता हूँ कि यदि आपने इस समयका सदुपयोग नहीं किया अथवा यदि अपने क्षणिक जोशमें आकर—जैसा कि देशभक्त अनेक नेताओंने कहा है—आपने विद्यालयोंका वहिष्कार किया है तो इसके लिये आपको अवश्य पछताना पड़ेगा । मुझे पूरी आशा है कि आप इन महापुरुषोंकी शकाओंको चरिताय न करेंगे और उन्हें झूठ साबित कर दगे ।

आपको अपना काम इतनी योग्यता और धुनके साथ करना चाहिये कि सालके अन्तमें आपकी नफलेता देखकर वे लोग जो इस समय अनेक तरहकी आशकायें प्रगट कर रहे हैं—यही कहें कि हम लोगोंकी धारणा गलत थी । मैं आपसे एक बात और कह देना चाहता हूँ । सारा भारत इस समय आपकी

विस्मित होकर देखा रहा है। कितने नवयुवक और अनेक वयोवृद्ध जन भी आपके इस आन्दोलनसे किंकर्तव्य विमूढ़ हो गये हैं और विचित्र तरहकी आशकाभरी बातें कहते हैं। लोग कहते हैं कि यह क्षणिक जोशका गुब्बार है। जिस समय जोश ठंडा हो जायगा, सब दब जायगा। अभीतक दूढ़दा तथा साहसिकताका श्रेय आपको किसने नहीं दिया है।

आप लोग नये पक्ष पर अवतीर्ण हो रहे हैं। आप अपने जीवन पुस्तकमें नया पाठ पढ़ने जा रहे हैं। आप अपने ऊपर बड़ी भारी जिम्मेदारी ले रहे हैं। आप अपना नाम भारतके उद्धारकोंमें लिखवानेके लिये खड़े हो रहे हैं। यदि आप लोग अपनी इस जिम्मेदारीको समझते हैं तो मुझे पूरी आशा है कि आप अपने आचरणसे इस तरहकी सभी आशकाओंको निर्मूल कर देंगे। जिन लोगोंको बंगालका पूर्ण अनुभव है, वह तो यही कह रहे हैं कि ऐसे अवसरोंपर बंगाल कभी भी पीछे नहीं रहा है। मुझे तो पक्का भरोसा है कि जिन छात्रोंने देशकी पुकारपर अपना इस तरह बलिदान किया है और इस संस्थाका साथ दिया है वे किसी तरहकी अयोग्यता नहीं दिखावेंगे। मुझे इस बातकी भी पूरी आशा है कि अध्यापक वर्ग भी अपनी जिम्मेदारीकी पूरी तरहसे निवाहेंगे। गुजरात विद्यापीठकी स्थापना करते समय मैंने वहाके छात्रों तथा अध्यापकोंको जो कुछ कहा था वही यहाँ भी कह देना चाहता हूँ। इस विद्यापीठकी सफलता और असफलता, वहाके छात्रों और शिक्षकों-

पर निर्भर है। यदि उन्होंने तत्परता दिखाई और अपनी जिम्मेदारी पूरी तरहसे निबाही तब तो उन्हें सफलता अवश्य मिलेगी- नहीं तो असेफल होंगे। इस समय हमारे इतिहासमें विकट युग-उपस्थित हुआ है। हममेंसे जो लोग इस समय नवयुवकोंके मनकी परिस्थिति बदलनेके लिये तैयार हुए हैं उनके ऊपर भारी जिम्मेदारी है। इसलिये यदि अध्यापक वर्गने असावधानी और उदासीनता दिखालाई, यदि आशङ्कानोंने आकर उनपर सवारी कसी यदि अभिप्रेतकी चिन्तासे वे भयभीत हुए तो आप स्वयं समझ सकते हैं कि उन छात्रोंकी क्या दशा होगी जो उनकी देखरेखमें रहेंगे। मेरी उस दयामयसे यही विनीत प्रार्थना है कि वह अध्यापकोंके हृदयमें साहस, बुद्धिबल, विश्वास और आशा दे।

मैं छात्रोंको बराबर इस बातकी चेतावनी देता आया हूँ कि आपने अपने लिये जो मार्ग निर्दिष्ट किया है उसपर चलते रहिये पर दूसरोंके मार्गमें किसी तरहकी बाधा मत उपस्थित कीजिये। वरिसालके सम्बन्धमें समाचार पत्रोंमें जो समाचार प्रकाशित हुआ है उसे आपने अवश्य पढ़ा होगा। मैं नहीं कह सकता कि जो कुछ लिखा गया है वह सच है या सच्ची घटना चढ़ाबढ़ा कर लिखी गई है। पर उसकी मुझे विशेष चिन्ता नहीं। चाहे यह घटा कर लिखी गई हो या बढ़ाकर पर इससे एक बात तो अवश्य प्रमाणित होती है कि हमें किसी भी तरह अनुचित दबाव डालकर हिंसाके लिये नहीं



तैयार होना चाहिये । इसलिये आपको धरना भी नहीं बैठना चाहिये । जो छात्र अपने मनसे फालेजों और स्कूलोंको नहीं छोड़ सकते हैं उनके ऊपर किसी तरहका दबाव नहीं डालना चाहिये । बस, केवल इतनाही काफी है कि जो लोग इन विद्यालयोंमें पढ़ना पाप समझते हैं वे इन्हे छोड़ कर बाहर हो जाय । यदि हमें अपने ऊपर दृढ़ विश्वास है तो हम दृढतासे अडे रहेंगे चाहे एकभों छात्र हमारे पुकारपर आगे कदम न बढ़ावें । यदि आप अधीर हो जाते हैं तो इससे अपने उद्देश्यकी कमजोरी साबित करते हैं और हम दूसरोंपर अपना अनुकरण करनेके लिये तभी दबाव डालते हैं जब हम अधीर हो जाते हैं । इसलिये मेरा कहना है कि इस संस्थाका कोई भी छात्र इस तरहका आचरण नहीं करेगा जिससे उसकी अधीरता या सदिग्धता प्रगट हो ।

एक मासके बाद मैं आप लोगोंकी सेवामें पुनः उपस्थित होऊंगा । उस समय तक मुझे पूरी आशा है कि आप हिन्दी समझने और बोलनेमें पूरी योग्यता प्राप्त कर लेंगे आप उस समय अंग्रेजीमें मेरा व्याख्यान सुनना नहीं चाहेंगे । उस समय मैं राष्ट्रीय सन्देशको आपके सामने राष्ट्रभाषामें ही रखूंगा । आप हिन्दी पढ़ना आरम्भ कर दीजिये । आप देखेंगे कि हिन्दी सीखना बड़ा ही सहज काम है । आपको कोई कठिनाई नहीं प्रतीत होगी । इसके शब्द चङ्गलासे बहुत कुछ मिलते जुलते हैं । मैं आपको इस

बात का भी विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि आपको उसमें सभी 'उपयोगी' और 'आवश्यक' बातें मिलेंगी। आप कहते हैं कि हिन्दी साहित्य दरिद्र है, उसमें पढ़ने लायक कुछ नहीं है। पर यह बात सच नहीं है। हिन्दी और उर्दू भाषामें साहित्य का खजाना भरा है। आप तुलसीदास के रामायण को उठा लीजिये। आप देखेंगे कि उसमें जो खजाना भरा है उसका मुकाबिला करनेवाला संसार के किसी साहित्यमें नहीं है। जो आशा और विश्वास मुझे इस पुस्तकसे हुआ और किसी पुस्तकसे नहीं हुआ। इस पुस्तकमें साहित्य का भण्डार भरा पड़ा है धर्म के मर्म का यह खजाना है।

दूसरी बार जब मैं आपके पास आऊँगा तब तक आप सुन कातनेमें भी पूरे अभ्यस्त हो गये रहेंगे और आप किसी गाव के जुलाहे के हाथसे कपड़ा बुनवाकर पहनते रहेंगे। उस समय तक आपका इसपर विश्वास जम गया होगा और यदि भारत के भविष्य उद्धार का एकमात्र शस्त्र आप इस चरखे को मेरे साथ मानने के लिये तैयार हैं तो मैं दूढ़ना के साथ कह सकता हूँ कि आपको चरखा कातनेमें वही आनन्द मिलेगा जो इस समय मुझे मिल रहा है। मुझे आशा है कि आपकी शिक्षा की योजना आपकी मातृभाषामें की जायगी। आपके अध्यापकगण बङ्गलामें पाठ पढ़ायेगे और आप भी अपने कुल श्यामतों को बङ्गला भाषामें बाँधेंगे और अपना भाव व्यक्त करने के लिये उपयुक्त शब्द ढूँढ़ निकालेंगे।

यह सब काम आप पूर्ण धार्मिक विश्वासपर करेंगे। यदि इस आन्दोलनको आप धार्मिक रूप नहीं देना चाहते तो निश्चय जानिये कि आप केवल असफल ही नहीं होंगे कि आपकी मर्यादा भी भङ्ग हो जायगी। जो काम हमारे सामने इस समय है उसको पूरा करनेका यह नया तरीका है। यदि हमारी यह धारणा है कि प्रचलित प्रणालीमें यत् केश्चिन् परिवर्तन कराकर ही हम भारतका उद्धार कर लेगे तो हमारी असफलता निश्चित है। यदि आपने इस काममें वही धार्मिकता दिखाई जिसके लिये बंगाल सदासे विख्यात है तो निश्चय जानिये कि स्वराज्य आपसे दूर नहीं है। ईश्वर आपकी मदद करे। ईश्वर आपमें अतुल साहस दे और आपको उस योग्य बनावे जिमकी इस समय देश-बन्धुकी आवश्यकता है। अब मैं इस विद्यालयका उद्घाटन करता हूँ।



# शिक्षा और असहयोग

—०\*४०—

( नवम्बर ३, १९२१ )

श्रीयुत सम्पादक यग इण्डिया,

महाशयजी, बंगलाके प्रगसो पत्रके कार्तिकके अंकमें एक लेख निकला है। उस लेखके लेखक हैं एस० सी० महाशय और उन्होंने रूसकी शिक्षाके उद्योगपर प्रकाश डालनेका यत्न किया है। इस लेखमें कुछ वाक्य ऐसे आगये हैं जिनपर आपका ध्यान आकृष्ट करना मैं आवश्यक समझता हूँ। नीचे मैं उन वाक्योंका शब्दानुवाद देता हूँ —

“इस क्रान्तिकारी उलट फेरके समय भी रूसने अपनी शिक्षाका दीपक नहीं बुझने दिया है यद्यपि उसका प्रकाश मन्द पड़ गया है। हमारे देशके ( भारतके ) दूरदर्शो नेताकी भांति यहा ऐसा कोई भी व्यक्ति उत्पन्न नहीं हुआ जिसने शिक्षाको बन्द कर दिया होता। रूस जानता है कि सभाम और शिक्षामें किसी तरहका घमनस्य नहीं है जैसा कि जल और तेलमें है।”

उन बंगला वाक्योंका यही भाव है। और इन्हें मैंने यथासाध्य अनुवादित करनेकी चेष्टा की है। इन शब्दोंके लेखकका अंमिप्राय मैं भलीभांति नहीं समझ सका हूँ। और चूँकि इस देशके गण्यमान नेताओंमें—जिनका जिक्र इस लेखके लेखकने किया है—महात्माजी ही हैं इसलिये मैं उनसे प्रार्थना करूँगा

कि वे इस वाक्यका तात्पर्य बतलावें। यह इसलिये और भी आवश्यक हो गया है कि इस देशके अनेक समझदार व्यक्ति भी यही मत रखते हैं।

पुरलिया }

आपका

फणीन्द्रनाथ दास गुप्त

प्रवासीके उस लेखके लेखकने जो मत प्रगट किया है, उससे मैं चकित नहीं हुआ। उस लेखको पढ़नेसे ही विदित हो जाता कि उसके लेखकको न तो दूरदर्शी नेताओं के विषयमें कोई ज्ञान है और न पगु शिक्षा के विषयमें ही किसी तरहकी जानकारी है। रूसवाले अपनी वर्तमान सस्थाओंके साथ किसी तरहसे असहयोग नहीं कर रहे हैं। पर तोभी युद्धके जमानेमें शिक्षा के दीपकका प्रकाश उतना ही मन्द पड़ गया था जितना कि इस असहयोगी देशके स्कूलोंमें। विगत जर्मन युद्धके समय इङ्ग्लैण्ड की क्या अवस्था थी? उस समय इङ्ग्लैण्डमें कितने स्कूलोंमें शिक्षा देनेका काम जारी था? मैं अच्छी तरह जानता हूँ कि अनेक कालिज एकदमसे खाली हो गये थे। बोअर युद्धके समय भी यही बात थी। एक-भी बोअर बालक पढ़ने नहीं जाता था। उस समय मातृभूमिके लिये मरने और फट सहनेको ही शिक्षा उन्हें दी जानी थी।—यह वर्तमान (असहयोग) आन्दोलन इतना शान्त है कि जिन्हें इसकी चमत्कारितापर विश्वास नहीं है वे उस प्रणालीके अन्दर अपनी

शिक्षाको चला सकते हैं जिसके प्रतिकूल आजें राष्ट्र तलवार लेकर पड़ा है। मुझे पूरी आशा है कि भविष्यके इतिहासज्ञ इस आन्दोलनकी शान्तिप्रियताके लिये इसकी अग्रश्रृंखला प्रशंसा करेंगे और यह भी लिखेंगे कि इस शान्तिके ही कारण इसमें इतना जोर था। इसके अतिरिक्त हमें अपनी शिक्षा व्यवस्थापर किसी तरहका अभिमान नहीं हो सकता क्योंकि उसकी सीमा इतनी संकुचित है कि वह हमारी आवश्यकताको अंशतः भी नहीं पूरा कर सकती और हम इतने मदमस्त हो गये हैं कि हमें वर्तमान शिक्षा प्रणालीको हानियोंका भी पता नहीं लगता। मैंने अपनी समझमें बहुत चेष्टा की कि मुझे इस शिक्षा प्रणालीमें कोई भी ऐसी बात मिल जाय जो इसके पक्षमें हो और इस तरह मैं इस आवश्यक प्रश्नका हल कर लू जिसका देशपर इस तरह प्रभाव पड़ रहा है। पर लाख चेष्टा करने पर भी मुझे इस तरहकी कोई बात नहीं दिखलाई दी। इस समय स्कूलोंमें ७,८५१,६४६ लड़के शिक्षा पा रहे हैं। मैं दावेके साथ कह सकता हूँ कि वर्तमान शिक्षा प्रणालीमें ५० वर्षोंमें भी यह सख्या दूनी नहीं हो सकेगी। यदि शिक्षाको सर्वव्यापी बनाना है तो इस बातको मानना पड़ेगा कि वर्तमान शिक्षा प्रणालीमें सुधार आवश्यक है। और यह परिवर्तन केवल असहयोगद्वारा ही संभव और साध्य है, क्योंकि नरम उपचार द्वारा इतना भारी काम सहजमें नहीं हो सकेगा।

## अभिभावकोंका कर्तव्य

—\*—

( जून १५, १९२१ )

“इस वर्ष मेरा पुत्र बी० ए० की परीक्षामें बड़ी योग्यता के साथ उत्तीर्ण हुआ है। मैंने इसकी पढाईमें बड़ा खर्चा लगाया है। पर वह सरकारी नौकरी नहीं कबूल कर रहा है। वह राष्ट्रकी सेवामें ही अपना जीवन बिताना चाहता है। मैं घरमें कुल १२ प्राणी हूँ। अभी मुझे ७ लड़कोंकी शिक्षाकी व्यवस्था करनी है। मेरी एक छोटीसी जमींदारी थी जिसे बेच कर मैंने २०००) का कर्ज चुकाया। मेरे पास जो कुछ था मैं इन्हीं तीनों लड़कोंकी शिक्षामें लगा दिया। मुझे पूरी आशा थी कि मेरा तृतीय पुत्र अच्छी योग्यता हासिल करेगा और मेरी बिगड़ी दशाको फिर सुधार देगा। मुझे आशा थी कि वह कुटुम्बका सारा भार अपने सिर पर ले लेगा। पर इस समय मुझे यही दीख रहा है कि मेरे बशका नाश अवश्यम्भावी है एक तरफ तो कर्तव्य है और दूसरी तरफ उद्देश्य। इन दोनोंमें विचित्र सम्प्राम छिड़ा है। मैं यह पत्र आपके पास इसलिये लिख रहा हू कि आप मेरी अवस्थापर विचार करे और उचित सलाह दे।”

इसे एक आदर्श पत्र कहना चाहिये। इसी तरहकी धार-

णाका प्रत्यक्ष प्रमाण पाकर ही मैंने वर्षों पहले अपना सन्तति की शिक्षा प्रणाली बदली और उसका परिणाम बहुत सुखद हुआ। पाया और मर्यादा के प्रलोभन ने कितने ही वर्षोंका नाश कर दिया और कितनोंको सत्पथ से गिराया। यह कौन नहीं जानता कि अस्वहाय अभिभावक अपने पुत्रोंको शिक्षा देनेके लिये रुपया व्यय करनेमें कितनी असम्भव और अमर्यादित बातोंकी कल्पना कर लेते हैं। इसे देखकर मुझे तो यही डर लग गया है कि यदि हम लोग इस शिक्षा प्रणालीको तुरन्त नहीं बदल देते तो हमारी दशा और भी खराब और शोचनीय हो जायगी। इस समय जो कुछ शिक्षा दी जाती है वह केवल उस अगाध समुद्रके किनारेको छू पाती है। अधिकांश बालक अशिक्षित ही रह जाते हैं। पर इसका कारण यह नहीं है कि शिक्षाकी तरफ उनकी रुचि नहीं रहती बल्कि इसका कारण यह है कि अभिभावकोंकी योग्यता और जानकारी इतनी कम रहती है कि वे कुछ नहीं कर सकते। इस लिये यह निश्चय है कि हमारी वर्तमान शिक्षा प्रणालीमें कोई भीषण दोष है क्योंकि हमारा देश इतना गरीब होनेपर भी अभिभावकोंको लड़कोंकी शिक्षाके लिये इस तरह व्यय करना पड़ता है और उससे तुरन्त किसी तरहके लाभकी सम्भावना नहीं रहती। यदि लड़के छात्रावस्था से ही कुछ कमाने लगे तो इसमें मुझे किसी तरहकी घुसाई नहीं दृष्टिगोचर होती। इसलिये मेरी रायमें सबसे सहज उपाय, सत्रके लिये यही है कि पुरानी प्रणालीपर चरखा चलानेका काम सत्र



उठा ले'। यदि नियालयोंमें हम लोग इसका प्रचार कर दें तो इससे हमें तीन तरहका लाभ होता है। (१) हम लोगोंकी शिक्षा आत्म निर्भर हो जाती है (२) मानसिक शिक्षाके साथ ही साथ बालकोंको शारीरिक शिक्षा भी मिलती जाती है और (३) विदेशी वस्तुओंके पूर्ण बहिष्कारका प्रश्न भी हल हो जाता है। इसके साथ ही साथ इस तरहसे लड़के आरम्भसे ही आत्मनिर्भर हो जायेंगे। उपरोक्त पत्रके लेखकको मैं सलाह दूंगा कि वह अपने घरमें सबसे चरप्पा चलचावे। किसी भी प्रणालीमें लड़कोंको कमसे कम समय चरप्पेमें अग्रश्य लगाना चाहिये। जिन घरोंमें इसका प्रचार अच्छी तरहसे हो जायगा उनकी आत्माभिमान और आत्मनिर्भरताके लिये प्रशंसा होने लगेगी जिसका आज तक किसीने स्वप्न भी नहीं देखा था। इस व्यवस्थामें शिक्षाका बहिष्कार कहींसे नहीं होता बल्कि इसके अनुसार प्रत्येक बालक और बालिकाको शिक्षा सहजमें मिल सकती है। और इस प्रकार शिक्षाको सदाचार और चरित्र-बलका आधार बनाकर उसकी प्राचीन लुप्त मर्यादाकी पुनर्स्थापना होगी और जीवनयात्राका भी उपाय निकलता जायगा।



# राष्ट्रीय शिक्षा

—० # ०—

( सितम्बर १ १९२१ )

राष्ट्रीय शिक्षा विषयक मेरे विचारोंके सवन्धमें अबतक इतनी अजीब बातें कहीं गई हैं कि यहाँ पर उनका खुलासेवार चर्चा कर देना अप्रासंगिक न होगा ।

मेरी राय है कि शिक्षाकी वर्तमान पद्धति इन तीन महत्व-पूर्ण बातोंमें सक्षोभ है ( पूर्ण अन्यायी सरकारके साथ इसका जो सम्पर्क है उसकी तो बात ही जाने दीजिये )

( १ ) इसका आधार विदेशी संस्कृति पर है जिससे देशी संस्कृतिका इसमें प्रायः नाम निशान तक नहीं ।

( २ ) यह हृदय और हाथकी संस्कृति पर ध्यान नहीं देती, सिर्फ दिमागकी संस्कृति तक ही इसकी पहुँच है ।

( ३ ) विदेशी माध्यमके द्वारा वास्तविक शिक्षा असम्भव है ।

अब हम इन दोषोंकी छानबीन करें । पहले पाठ्य पुस्तकोंको ही लीजिये । उनमें ऐसी बातोंका अभाव होता है जिनकी जरूरत लड़कों और लड़कियोंको अपने घरेलू जीवनमें हमेशा हुआ करती है, इसके विपरीत वे बातें भरी रहती हैं जो उनके लिये एकदम बेजानी हैं । पाठ्य पुस्तकोंके द्वारा लड़का यह नहीं जान पाता कि गृह-जीवनमें कौनसी बात तो ठीक है और कौनसी बात अनुचित । उसे ऐसी शिक्षा कभी नहीं दी जाती जिससे उसके

मनमें पास पड़ोसियोंके विषयमें अभिमान जागरित हो । जितना ही आगे वह बढ़ता है उतना ही दूर-वह अपने घरसे हो जाता है—यहाँ तक कि अपनी शिक्षाका अन्त होनेतक अपने आस-पासवालोसे उसका चित्त हट जाता है । गृह-जीवनमें उसे आनन्द नहीं आता । गाँवोंके दृश्य उसके लिये होना न होना बराबर हैं । छुद उसीकी सभ्यता उसे निःसत्त्व, जगली, अन्ध-भक्तिसे भरी हुई और सारे अमली कामोंके लिये निकम्मी बताई जाती है । यह शिक्षा इस ढंगसे दी जाती है कि विद्यार्थी अपनी परम्परागत सस्कृतिसे बिलुड जाता है । पर इतना होनेपर भी आज जो शिक्षित लोग पूरी तरह राष्ट्रीयतासे हीन नहीं हो गये हैं उसका कारण यही है कि उनके दिलमें प्राचीन सस्कृतिकी जड़ इतनी गहरी जमी है कि जिससे वह, उसकी बढ़तीको रोकनेवाली शिक्षाके द्वारा भी, बिलकुल नष्ट नहीं हो सकती । यदि मेरा वश चलता तो मैं आजकी बहुतेरी पाठ्य पुस्तकें जला डालता और ऐसी पाठ्य-पुस्तकें लिखवाता जो गृह जीवनसे सम्बन्ध रखनेवाली और उसके अनुरूप हों, जिससे लड़का ज्यों ज्यों उन्हें पढ़े त्यों त्यों अपने नजदीकी सम्बन्ध रखनेवालोंकी ओर अधिक आकर्षित होता जाय ।

दूसरे, और देशोंके विषयमें चाहे जैसा हो, भारतमें तो, जहाँकि ८०<sup>वीं</sup> फी सदीसे भी ज्यादा लोग खेती करनेवाले और १० फी सदी उद्योग-धन्धा करनेवाले हैं केवल साहित्यिक शिक्षा देना और लड़के लड़कियोंको अपने आगेके जीवनमें हाथसे काम

करनेके अयोग्य बनाना हर हालतमें एक जुर्म है। मेरी तो बेशक यह धारणा है कि हमारा अधिकांश समय अपनी रोजी कमानेके उद्योगमें जाता है, हमारे बालकोंको लडकपनसे ही ऐसे परिश्रम-को गौरवकी दृष्टिसे देखनेकी शिक्षा दी जानी चाहिये। हमारे बालकोंको ऐसी शिक्षा तो हरगिज न दी जाय जिससे वे मिहनत-को हिकारतकी नजरसे देखने लगे। कोई यजह नहीं कि एक किसानका लडका मदरसेमें तालीम पाकर निकम्मा बन जाय और खेतीके लिये मिहनत न करे। हमारे मदरसोंके लडके हाथ का काम करना घुरा समझते हैं, यह दुःखकी बात है। पर गनीमत है कि वे उससे घृणा नहीं करते। इसके सिवा यहाँ हिन्दुस्थानमें अगर हम यह उम्मीद करें, जैसी कि हमें जरूर करनी चाहिये कि मदरसा जाने योग्य उम्रका हर एक लडका मदरसे जाय तो आजकी प्रथाके अनुसार उसकी शिक्षाके लिये पर्थ करनेके साधन हमारे पास नहीं हैं और न करोड़ों माता-पिता उतनी फीस ही देने लायक हैं जो आज लगाई जाती है। इस लिये शिक्षाको यदि अधिक व्यापक सार्वजनिक करना हो तो फीस न लगानी चाहिये। मेरा खयाल है कि -आदर्श शासन व्यवस्थामें भी हम २० करोड़ रुपये—जो कि तमाम मदरसे जाने लायक उम्रके लडके-लडकियोंकी शिक्षाके लिये दरकार है—पर्थ न कर सकेंगे। इससे यह नतीजा निकलता है कि हमारे बालक जो कुछ शिक्षा ग्रहण करें उसका सारा या अधिकांश भाग “परिश्रम” के रूपमें अदा करें। और ऐसा सार्वजनिक काम जो

कि फायदेमन्द है (मेरे खयालमें तो) हाथ-कतार और हाथ बनाई ही हो सकती है।

परन्तु मेरे कथनकी सिद्धिके लिये यह कोई महत्त्वकी बात नहीं है कि हम सूत-कतारका ही अवलम्बन करें अथवा किसी दूसरे कामको करें, बशर्ते कि उससे उतना लाभ होता हो। लेकिन जाँच करनेपर ऐसा ही मालूम होगा कि दूसरा कोई धन्या ऐसा नहीं है जो कपड़ा बनाने सम्बन्धी क्रियाओंसे बढकर अमली और फायदेमन्द हो और जो बहुत बड़े आकारमें किया जा सकता हो तथा सारे हिन्दुस्थानके मद्रसोंमें चलाया जा सकता हो।

हमारे जैसे दरिद्र देशमें हाथसे काम करनेकी तालीमसे दोहरा काम बनेगा। एक तो उससे हमारे बालकोंकी शिक्षाका खर्च निकलेगा और दूसरा वे एक ऐसा धन्या सीख जायगे जिसपर वे अगर चाहें तो आगेकी जिन्दगीमें अपना सहारा रख सकते हैं। ऐसी प्रणालीसे हमारे बालक अवश्य ही आत्मवलम्बी होंगे। और दुनियामें कोई वस्तु ऐसी नहीं जो हमारे राष्ट्रको इतना नीतिमत्त कर दे जितना कि हमें मिहनत-मजदूरोंसे घृणा करनेकी शिक्षा दिये जानेसे हो सकता है।

अब हृदयकी शिक्षाके सम्बन्धमें एक बात कह देता हूँ। मैं नहीं मानता कि यह पुस्तकोंके द्वारा दी जा सकती है। यह तो सिर्फ शिक्षकके सहजानके ही द्वारा मिल सकती है और आरम्भिक तथा माध्यमिक पाठशालाओंमें भी, शिक्षक कौन लोग

होते हैं ? क्या उन पुरुष और स्त्रियोंमें श्रद्धा और चरित्रबल होता है ? क्या खुद उन्होंने हृदयकी शिक्षा पाई है ? क्या उनसे यह उम्मीद भी की जाती है कि ये अपने सुपुर्ब किये गये लडकों और लडकियोंके स्थायी गुणोंपर ध्यान रखेंगे ? नीची कक्षाओंके मद-गमोंके लिये मुर्दरिस तजवोज करनेकी रीति क्या शील या चरित्रके लिये एक बड़ा भारी बाधा नहीं है ? क्या शिक्षक गुजर के लायक भी तनख्वाह पाते हैं और यह बात तो हम जानते ही हैं कि प्राइमरी स्कूलोंमें मुर्दरिसोंका चुनाव उनकी देशभक्तिको देख कर नहीं होता है। वहा तो सिर्फ वे ही लोग आते हैं जिनकी रोटीका सहारा कहीं दूसरी जगह नहीं होता है।

अब रही शिक्षाके माध्यमकी बात। इस विषय पर मेरे विचार इतने स्पष्ट हैं कि यहाँ उनके दोहरानेकी जरूरत नहीं। इस विदेशी भाषाके माध्यमने लडकोंके दिमागको गिथिल कर दिया और उनकी शक्तियों पर अनावश्यक जोर डाला, उन्हें रट्टू और नकलची बना दिया, मौलिक विचारों और कार्योंके लिये अयोग्य कर दिया और अपनी शिक्षाका स्वर अपने परिवारवालों तथा जनता तक पहुंचानेमें असमर्थ बना दिया है। इस विदेशी माध्यमने हमारे बच्चोंको अपने ही घरमें पूरा पका परदेशी बना दिया है। वर्तमान शिक्षा-प्रणालीका यह सबसे बड़ा दुष्प्रान्त दृश्य है। अङ्ग्रेजी भाषाके माध्यमने हमारी देशीभाषाओंको बढ़तीको रोक दिया है। यदि मेरे हाथमें मनमानी करनेकी सत्ता होती तो मैं आजसे

ही विदेशी भाषाके द्वारा हमारे लड़के और लड़कियोंकी पढ़ाई बन्द कर देना, और सारे शिक्षकों और अध्यापकोंसे यह माध्यम तुरत बदलवाता या उन्हें बरखास्त करता । मैं पाठ्य पुस्तकोंकी तैयारीका इन्तजार न करता, वे तो परिवर्तनके पीछे पीछे चली आवेंगी । यह खराबी तो ऐसी है, जिसके लिये -तुरन्त इलाजकी जरूरत है ।

विदेशी माध्यमके मेरे इस अटल विरोधका फल यह हुआ है कि लोग मुझ पर एक अनुचित आक्षेप मढ़ते हैं । वह यह कि मैं विदेशी संस्कृति या अङ्गरेजी भाषा पढ़नेके खिलाफ हूँ । यङ्ग इण्डियामें अक्सर मैंने यह प्रतिपादन किया है कि मैं अङ्गरेजीका, अन्तर्जातीय व्यापार और कुटिल नीतिकी भाषा मानता हूँ और इसलिये उसके ज्ञानको हममेंसे कुछ लोगोंके लिये आवश्यक समझता हूँ । यङ्ग इण्डियाके पाठकोंकी नजरसे यह गुजरा ही होगा । हाँ, मैं यह मानता हूँ कि उसमें कुछ अत्यन्त सुन्दर विचारोंका और साहित्यका सग्रह है । अतएव, जिन लोगोंको भाषाशास्त्रकी ईश्वरी देन है उन्हें मैं जरूर उसके ध्यानपूर्वक अध्ययनके लिये उत्साहित करूँगा कि वे अपने देशके लिये उसकी ज्ञान राशिको देशी भाषाओंके द्वारा प्रगट करें ।

मैं यह नहीं कहता कि दुनियासे अलग रहो या उसके और अपने बीचमें रुकावट खड़ी कर लो । यह तो मेरे विचारोंसे बड़ी दूर भटक जाना है । परन्तु हाँ, यह मैं

जबकि अदबके साथ कहता है कि दूसरी सस्कृतियोंके गुण ज्ञान और मान अपनी निजी सस्कृतिके गुणके ज्ञान, मान और तद्रूपताके पीछे तो अच्छी तरह चल सकता है, पर आगे कभी नहीं। मेरा तो यह निश्चित मत है कि दुनियामें किसी सस्कृतिका भण्डार इतना भरा-पूरा नहीं है जितना कि हमारी सस्कृतिका है। हमने उसे जाना नहीं है, हम उसके अध्ययनसे दूर रखे गये हैं और उसके गुणको जानने और माननेका मौका हमें नहीं दिया गया है। हमने तो उसके अनुसार चलना करीब करीब त्याग ही दिया है। चिना आधारके वीक्षित ज्ञान वैसा ही है जैसा कि खुशबूदार मसाला लगाया हुआ मुर्दा। वह देपनेमें तो शायद सुन्दर दिखाई देता है, परन्तु उसमें स्फूर्ति देनेवाली या उदारता लानेवाली कोई भी बात नहीं। मेरा धर्म मुझे यह आशा नहीं देता कि दूसरेको सस्कृतिको तुच्छता या अनादरकी दृष्टिसे देखू। उसी तरह वह इस बात पर भी जोर देता है कि खुद अपनी सस्कृतिको भी मानो और उसके अनुसार चलो, अन्यथा आत्महत्या कर डालो।





इस राष्ट्रीय महाविद्यालयने गुजरात ही नहीं, बल्कि भारतमें पहला उदाहरण रखा है। मुझे आशा है कि यह शिक्षालय गुजरात ही क्यों, सारे देशमें आदर्श विद्यालय होगा। वर्तमान आन्दोलनमें गुजरातने देशके उपदेष्टाका काम किया है। इस राष्ट्रीय विद्यालयके प्रवर्तक, संस्थापक आदि सभी गुजरातके हैं।

## गुजरात राष्ट्रीय शिक्षालय

( नवम्बर १७, १९२० )

गुजरात विद्यापीठकी स्थापनाकर तथा गुजरात राष्ट्रीय कालेज खोलकर गुजरातने यह बात दिखला दी है कि असहयोगका कार्यक्रम विधायक भी है। असहयोग आत्मशुद्धि का तरीका है इसलिये निर्माणके पहले यह नाशकी ही योजना करता है। राष्ट्रीय विद्यापीठ मानों आज सरकारकी बेईमानियोंकी निन्दा कर रहा है और अपना उन्नत ललाट दिखलाकर राष्ट्रकी मर्यादा दिखला रहा है। इसकी स्थापना हो गई। इसके जीवन का आधार संयुक्त भारतका राष्ट्रीय आदर्श होगा।

यह उस धर्मका प्रतिपादक होगा जिसमें सनातन धर्म हिन्दुओं-  
का और इस्लाम धर्म मुसलमानोंका होगा। यह भारतीय  
भाषाके ऊपरसे कलङ्ककी काई धोकर उन्हें राष्ट्रीय उत्थान  
और भारतीय सस्कृतिके पुनरुज्जीवित करनेका साधन बना-  
वेगा। इसकी धारणा है कि जीवनकी शिक्षा पूर्ण करनेके लिये  
पश्चिमी विज्ञानको पढ़ना जितना आवश्यक है, एशियाई सस्कृति  
का अध्ययन करना भी उतना ही आवश्यक है। राष्ट्रको सच्ची  
शक्तिका पता लगानेके लिये सस्कृत, अरबी, फारसी, पाली तथा  
मागधी भाषाके समुद्रको मथ डालना पड़ेगा और उसमेंके छिपे  
रत्नको निकालकर बाहर करना पड़ेगा। फेरल प्राचीन सस्कृति-  
की छानबीन करके नये अनुभवोंकी सहायतासे एकदम नयी  
प्रणालीकी स्थापना की जायगी। जो भिन्न भिन्न सस्कृतियां  
भारतमें आबसी हैं, जिनका भारतीय जीवोंपर प्रभाव पड़ता है  
और इस भूमिका जिनपर प्रभाव पड़ा है, उन सबका समन्वयकर  
एक नई सस्कृतिकी स्थापनाका उद्योग किया जायगा। यह  
समन्वय स्वदेशी तरीकेसे किया जायगा जहां प्रत्येक सस्कृतिका  
निर्दिष्ट स्थान रहेगा। इस समन्वयका आधार अमरीकाका  
सम्मिश्रण नहीं रहेगा जहां समताका भाव प्रचल न होकर  
सबको दबा लेता है और उसीमें मिलकर रहनेके लिये दुर्बलों  
और कमजोरोंको बाध्य करता है। यही कारण है कि इस  
विद्यापीठमें सभी धर्मों की शिक्षा देनेको योजना की गई है। इस  
प्रकार हिन्दुओंको कुरान और मुसलमानोंको हिन्दू शास्त्रोंका

मर्म मालूम हो जायगा । यदि विद्यापीठने किसी चीजका बहिष्कार किया है तो वह छूआछूतकी समस्या है जिसके अनुसार किसी जातिविशेषको हम सदाके लिये अस्पृश्य मान लेते हैं । हिन्दुस्तानी (राष्ट्रभाषा) एशियनाइज्ड उर्दूकी शिक्षा अनिवार्य कर दी गई है ? स्वतन्त्रताके भाव धार्मिक, राजनैतिक, ऐतिहासिक तथा व्यवसायिक शिक्षा द्वारा छात्रोंके मनमें भरे जायेंगे, क्योंकि व्यवसायिक शिक्षा बिना आर्थिक स्वतन्त्रता नहीं आ सकती और बिना आर्थिक स्वतन्त्रताके मर्यादाकी रक्षा नहीं हो सकती । इस विद्यापीठके द्वारा देहातो और नगरोंमें राष्ट्रीय प्रारम्भिक और उच्च विद्यालयोंको स्थापनाकी योजना की जायगी, जिससे शीघ्रातिशीघ्र शिक्षा प्रचार सबमे हो जाय । शिक्षाका माध्यम गुजराती भाषा बनायी गयी है इससे शिक्षामे बड़ी सुविधा हो जायगी और शिक्षित तथा अशिक्षितका भेदभाव तुरत मिट जायगा । अन्येक व्यक्तिको व्यवसायिक शिक्षा देकर तथा व्यवसायियोंको शिक्षा देकर धनका अमर्यादित बटवारा सीमित हो जायगा और इन तरह सामाजिक भेदभाव बहुत अंशोंमें दूर हो जायगा । सरकारी विद्यालयोंमें दो भीषण दोष रहे हैं, एक तो इनकी देपरपका भार विदेशियोंके हाथमें रहा है और भविष्य जीवनकी मरीचिकाका इसमें प्रबल प्रलोभन रहा है । गुजरात विद्यापीठने सरकारके साथ असहयोगकर इन दोषोंको एक साथ ही दूर कर दिया है । यदि इस विद्यापीठके संस्थापक और सञ्चालक इस नीतिपर तबतक मडे रह गये जबतक कि राष्ट्रीय

सरकारकी स्थापना नहीं हो जाती तो उन्हें राष्ट्रीय आवश्यकता और राष्ट्रीय आदर्शका पूरा पता लग जायगा। आइये हम लोग ईश्वरसे प्रार्थना करे कि वह इस विद्यापीठके सञ्चालकोंका विश्वास अटल रखे और जिस झण्डेको इन्होंने पड़ा किया है उसे कायम रखनेकी इन्हें शक्ति दे।



## देशी भाषा।



( अप्रेल २१, १९२० )

जो लोग इस वर्षके साहित्य सम्मेलनमें उपस्थित थे उन्हें भली भाँति विदित हो गया होगा कि हमारी वर्तमान जागृति केवल राजनैतिक क्षेत्रमें ही परिमित नहीं है। इस तरहके साहित्यिक जलसोंमें भी लोगोंने जो उत्साह दिखाया है इससे लोगोंके मानसिक परिवर्तनका पूरा पता लग जाता है। आज हम लोग मातृभाषाको राष्ट्रीय जीवनमें उचित स्थान देने लग गये हैं। राजा राममोहनरायने भविष्यवाणी की थी कि किसी समय सारा भारतवर्ष अंग्रेजी-भाषाभाषी हो जायगा। आज उनकी भविष्यवाणीके साक्षी कितने ही उज्ज्वल रत्न (१) भारतीय गगनमण्डलमें देखीप्यमान हो रहे हैं। उस सुधारक धीरकी आत्मा आज भी कितनोंके हृदयमें वही भाव लेकर प्रतिचिम्बित

हो रही है। हमारे देशके कितने ही प्रधान पुरुष चटपट यह कह डालते हैं कि अंग्रेजी भाषाको ही लोग राष्ट्रीय भाषा बना ले। और अपने मतके प्रतिपादनमें ये लोग कचहरियोंका प्रमाण उद्धृत करते हैं कि कचहरियोंमें अंग्रेजी भाषा प्रचलित है। पर वे लोग इस बातपर क्षणभरके लिये भी नहीं विचार करते कि अंग्रेजी भाषाकी वर्तमान अवस्था हम लोगोंके लिये प्रतिष्ठाकी बात नहीं है और स्वतन्त्रताके वायुका पान करनेके लिये यह उपयुक्त भी नहीं है। केवल इनेगिने कुछ सौ आदिमियोंकी सुविधाके लिये करोड़ों आदिमियोंको विदेशी भाषा सीखनेके लिये प्रेरित करना कितनी बेचकूफीकी बात है। हमारे प्राचीन इतिहाससे उदाहरण पेश किया जाता है कि शासन व्यवस्थाको सुदृढ तथा परिष्कृत बनानेके लिये किसी माध्यम भाषाका होना आवश्यक है। माध्यमकी आवश्यकतापर तो किसी तरहका इतराज नहीं उठाया जाता। पर वह माध्यम, अंग्रेजी नहीं हो सकती। सरकारी कर्मचारियोंको देशी भाषाको सीखना पड़ेगा और उसीको स्वीकार करना पड़ेगा। दूसरा कारण—अंग्रेजी भाषाको माध्यम बनानेके पक्षमें—यह पेश किया जाता है कि साम्राज्यके साथ भारतका सघन्य ही इस तरहका है कि उसे अंग्रेजी भाषाको माध्यम बनाना पड़ेगा। यह दलील स्पष्ट शब्दोंमें इस तरह रली जाती है कि साम्राज्यकी अन्य प्रजाके लाभके लिये जिनकी संख्या १२ करोड़के लगभग है—३१ करोड़ भारतवासियोंको अंग्रेजी भाषा स्वीकार करनेके लिये बाध्य किया जाय।

इस विषयपर विचार करते समय सबसे पहले यह बात सोचनी चाहिये कि आज १५० वर्षोंसे अंग्रेजी भाषाका प्रचार हो रहा है पर आज लों भी अंग्रेजी भाषा माध्यमका स्थान नहीं ग्रहण कर सकी है। हाँ हमारे नगरोंमें दूटीफूटी अंग्रेजी भाषाका प्रवेश अवश्य हो गया है। जो लोग धम्बई और कलकत्ताके समान बड़े बड़े नगरोंमें रहकर राजनैतिक और राष्ट्रीय प्रश्नोंपर विचार करते हैं उनकी आँखोंमें यह भले ही चकाचौंध पैदा कर दे पर उनकी सख्खा है ही कितनेके बराबर ? भारतकी समस्त आबादी के २२ हिस्सा घे होते हैं। दूसरी बात—जिसपर अंग्रेजी भाषाके पक्षपातियोंको विचार करना चाहिये वह—यह है कि भारतकी अत्येक प्रान्तीय भाषा अधिकतर आपसमें एक दूसरेसे मिलती जुलती है ? इसका परिणाम यह होगा, कि मद्रास प्रान्तके अतिरिक्त सभी स्थानोंमें हिन्दी माध्यम बनाई जा सकती है। इस तरहकी सुविधा आँखोंके सामने होते हुए तथा राष्ट्रीय जागृतिको देखकर हम अंग्रेजीको माध्यम बनानेकी चर्चा कैसे कर सकते हैं ?

इस प्रश्नके निपटारेसे ही देशी भाषाओंका प्रश्न हल हो जाता है। हमारी शिक्षा प्रणालीमें अंग्रेजी भाषाको देशी भाषाओंसे उच्च स्थान दिया गया है। यह कैसी अप्राकृतिक घटना है। अंग्रेजी भाषाके पक्षपातियोंका मत है कि छोटीसे छोटी अवस्थामें ही अंग्रेजी भाषाको शिक्षाका माध्यम बना देना चाहिये। इसके लिये ये लोग उदाहरण पेश करते हैं कि विदेशोंमें

उम्रके बालक भाषाको चड़ी आसानीसे सीख लेते हैं। इसका विरोध करते हुए कलकत्ता विश्वविद्यालय कमीशनने लिखा है—“विदेशोंकी बात एकदम भिन्न है। वहापर बालकोंके इर्दगिर्द वेही लोग रहते हैं जो सदा उसी भाषाका प्रयोग करते हैं जिसे बालक सीख रहा है। पर यहा बात एकदम उलटी है। सिवा शिक्षकके उस भाषासे अन्य सब लोग अनभिज्ञ रहते हैं अर्थात् स्कूलके दर्जेके सिवा बालकको फिर उस भाषाके सुनने और बोलनेकी आवश्यकता नहीं पडती। संक्षेपमें विदेशोंमें तो एकको भाषाका ज्ञान करानेके लिये अनेकों हैं पर यहापर अनेकोंको भाषाका ज्ञान करानेके लिये वह एक है। और कक्षाओंमें शिक्षाका जो तरीका है उसको सफलता पूर्वक चलानेके लिये बड़े अनुभवकी आवश्यकता है।” हम लोग इस बातपर सदा जोर देते आये हैं कि देशो भाषाओं द्वारा शिक्षा देनेसे हमारी शिक्षाका व्यय भी घट जायगा। हर्षके साथ लिखना पडता है कि इस बातको कमीशनने भी स्वीकार किया है। फरवरी ११ के अकमें हमने इस विषयपर लिखा था कि कलकत्ता विश्वविद्यालय कमीशनकी सिफारिशें हमें एक कदम और आगे बढनेके लिये उत्साहित करती हैं। इसके बाद देशी भाषाओंके प्रयोगकी विश्वविद्यालयोंमें भी विधि होनी चाहिये। सेडलर कमीशनने अपनी सिफारिशोंमें लिखा है कि मेट्रिक्यूलेशन तक तो देशीभाषामें शिक्षा दी जानी चाहिये पर कालेजकी शिक्षाके लिये उसने भी देशी भाषाओंकी सिफारिश नहीं की है। भविष्यके

लिये उसने दोनों भाषाओंके प्रयोगकी सलाह अवश्य दी है। पर आगे चलकर वे लिखते हैं—“भविष्यके विषयमें अभीसे कुछ तै कर देना हम लोग ठीक नहीं समझते। आज हम लोग इस विषयमें कुछ नहीं कह सकते कि भविष्यमें घगला भाषाके प्रयोगकी अभिलाषा लोगोंके हृदयोंमें प्रचल हो उठेगी अथवा कोई एक माध्यम बनाकर ये लोग समस्त भारतकी जनताका उपकार करेंगे और उसीका प्रयोग विज्ञान और साहित्यमें करेंगे।” यद्यपि कमीशनके नामने जो गवाहिया पेश की गई थीं उनके अनुसार कालेजोंमें देशीभाषाकी शिक्षाका माध्यम बनानेकी सिफारिश वे नहीं कर सकते थे तथापि उन गवाहियोंमें ऐसी भी कोई बात नहीं थी जिसके द्वारा वे दोनों भाषाओंके प्रयोगकी सिफारिश करते। इस प्रकार यद्यपि कमिश्नरोंके प्रश्नोंके उत्तरसे भविष्यके लिये कोई भी निर्दिष्ट मार्ग नहीं बनाया जा सकता तो भी उससे इतना तो अवश्य स्पष्ट हो जाता है कि अभीसे विश्वविद्यालयमें घगलाका प्रयोग आरम्भ कर देना चाहिये और धीरे धीरे इसे सर्वव्यापी (कलकत्ता विश्वविद्यालयमें) बना देना चाहिये। इस तरहकी आयोजनाके लिये १९१५ में बड़ी व्यवस्थापक सभामें प्रयत्न किया जा रहा था।

कमिश्नरोंने भिन्न भिन्न बयानोंकी जो व्याख्या की है यदि हम उसपर विचार करें, तो उनके रुथनकी सार्थकताको हम भलीभाँति समझ सकते हैं। उन्होंने गवाहोंसे निम्न लिखित सवाल किया था —



“मैट्रिक्यूलेशनके ऊपर सभी कक्षाओंकी शिक्षा और परीक्षाका माध्यम अंग्रेजी भाषा होना चाहिये। इस सम्बन्धमें आपका क्या मत है ?”

इस प्रश्नका उन्हें जो उत्तर मिला उसका विवरण उन्होंने इस प्रकार प्रकाशित किया है —

( १ ) १२६ गवाहोंने उपरोक्त मतका समर्थन किया।

( २ ) २६ गवाहोंने साधारण परिवर्तन चाहा।

( ३ ) ६८ गवाहोंने अंग्रेजी और देशी भाषा दोनोंके प्रयोगकी सिफारिश की कि चाहे एक ही कालेजमें दोनोंका प्रयोग एक साथ हो या दो समान कालेजोंमें इनका पृथक् पृथक् प्रयोग हो।

( ४ ) ३३ गवाहोंने कहा कि धीरे धीरे अंग्रेजीके स्थानपर देशी भाषाका प्रयोग होना चाहिये और इस उद्देश्यको पूर्तिके लिये शिक्षाका क्रम भी तदनुसार अभीसे हो जाना चाहिये।

( ५ ) ३७ गवाहोंने इसका एकदमसे विरोध किया।

( ६ ) ६ गवाह तो इसे अलग ही नहीं कर सकते थे।

इस तरह कुल जोड़ देनेसे विदित होता है कि १५५ गवाहिया तो अंग्रेजीको माध्यम बनानेके पक्षमें हैं और १३८ गवाहोंका मत है कि जल्दी या देरमें देशी भाषाको शिक्षाका माध्यम बनाना चाहिये। इस सख्यासे उन्हें जो देशी भाषाओंके प्रयोगके पक्षपाती हैं—एक तरहका प्रोत्साहन मिलना चाहिये। जो लोग अंग्रेजी भाषाके पक्षपाती हैं उनमें भी बहुतसे लोग

अंग्रेजी भाषाका पक्ष इस लिये करते हैं कि देशी भाषाओंमें पाठ्य पुस्तकोंका अभीतक उचित प्रबन्ध नहीं है। इससे यह विदित हुआ कि ये लोग भी सिद्धान्ततः देशी भाषाको शिक्षाका माध्यम बनानेके विरोधी नहीं हैं। इन लोगोंका कहना केवल इतना ही है कि पहले तैरना सीख लीजिये तब पानीमें पैर रखिये। शेष गवाह—जो अंग्रेजी भाषाके माध्यम बनानेके पक्षपाती हैं उनकी भी गवाहिया इसी तरहकी हैं। पर उन्होंने अपनी गवाहियोंमें अंग्रेजीभाषाकी उपयोगितापर अधिक जोर दिया है। इन लोगोंने स्पष्ट शब्दोंमें कह दिया है कि देशी भाषा किसी भी अवस्थामें माध्यमके योग्य हो ही नहीं सकती। इनके गवाहियोंसे स्पष्ट मालूम होता है कि ये देशीभाषाओंके विषयमें कुछ भी ज्ञान नहीं रखते। एकसो समय हिन्दू दर्शनका एकमात्र माध्यम संस्कृत भाषा थी। पर कुछ उत्साही विद्वानोंने दर्शन शास्त्रमें देशीभाषा द्वारा प्रवेश किया और इस तरह हिन्दू दर्शन शास्त्रको साधारण जनता तक पहुँचाया। क्या इस तरहके संगठनकी भावनाओंके आधार पर आज हम विज्ञानके क्षेत्रको भी देशी भाषाओं द्वारा खनखोद नहीं सकते जैसा कि एक बार दर्शन शास्त्रके सम्बन्धमें उन विद्वानोंने किया था? देशी भाषाको शिक्षाका माध्यम बनानेमें जो लोग आशका और कठिनाई अनुभव कर रहे हैं उनके सामने जापानका उदाहरण उपस्थित किया जा सकता है। सन्त पाल कैथिड्रल कालिज्जके प्रिन्सिपल रेवरेण्ड ई० एस० हालेण्डने अपने वयानमें कहा है—देशी भाषाके

प्रयोगसे ही जापानने जो शिक्षा प्रणाली स्थापित की है उसका पश्चिमी जातियाँ पर्याप्त आदर करती हैं।" माडर्न रिव्यू-के सम्पादक श्रीयुत रामानन्द चटर्जी का बयान और भी पोखता है। उन्होंने कहा था :—“देशी भाषाको शिक्षाका माध्यम बनाना इतना आवश्यक है कि उसको किसी भी प्रकार टाला नहीं जा सकता। जो कुछ एतराज किये गये हैं उनका स्थायी महत्व कुछ भी नहीं है क्योंकि जिन भाषाओंको लोग आज सर्वोच्च स्थान देनेके लिये तैयार हैं किसी समय उनकी भी यही दशा थी। उनकी उन्नति प्रयोगसे ही हुई और उसी तरह प्रयोगके द्वारा हमारी भाषाकी भी उन्नति हो सकती है।” इस तरह हम देखते हैं कि यद्यपि सेडलर कमोशनके सामने देशी भाषाओंको शिक्षाका माध्यम बना देनेके पक्षमें गवाहिषा नहीं हैं तोभी इससे भविष्यके लिये उज्ज्वल प्रकाश दिगवाई देता है। एक समय वह भी था जब लोगोंके ध्यानमें यह बात एकदमसे नहीं समाती थी कि देशी भाषा भी कभी शिक्षाका माध्यम बन सकती है। आज वह समय आगया है कि अविश्वास तो एकदमसे उठ गया है। धीरे धीरे विश्वास भी टूट हो रहा है। दो विश्वविद्यालयोंने देशी भाषाके प्रयोगका भी साहस किया है। पूनाकी महिला विद्यापीठ तथा हैदराबादका उस्मानिया विद्यापीठने एकमात्र देशी भाषाको ही शिक्षाका माध्यम बनाया है। कितने लोग उनकी उन्नतिकी ओर दस्तचित्त होकर देख रहे हैं। इस प्रसंगमें जस्टिस अब्दुरहीमने कहा था कि यदि इनकी सफलता हो गई

तो देशी भाषाओंको शिक्षाका माध्यम बनानेका प्रश्न हल हुआ समझिये। काशी विश्वविद्यालयके गत अधिवेशनके अवसर पर पण्डित मदनमोहन मालवीयने—जो उस विद्यालयके वाइस चांसलर हैं—भारतके समस्त देशीभाषाओंके पण्डितोंकी सभा की थी। हमें पूरी आशा है कि इस तरहके प्रयाससे भाषाके माध्यम बनानेका प्रश्न और भी जोर पकड़ता जायगा।

ब्रिटिश शासन प्रणालीके अन्तर्गत प्रान्तोंका जिस प्रकार बटवारा किया गया है उससे भी देशी भाषाके प्रश्नपर हानि पहुँच रही है। यदि प्रान्तोंका संगठन भाषाके अनुसार हो जाय तो विद्यालयोंकी शिक्षामें भाषाका प्रश्न बहुत जल्दी हल हो सकता है।

हमने ऊपर तीन बातें बतलाई हैं जो देशी भाषाके प्रश्नको हल करनेमें सहायक हो सकती हैं। यदि हमलोग अभीसे इस प्रश्नको हल करनेमें न लग जायेंगे तो हमारे शिक्षित पुरुषों और स्त्रियों, जातियों और जन समूहोंमें जो भेदभाव उठता जा रहा है उसे हम किसी तरह भी नहीं मिटा सकेंगे। यह भी निर्विवाद है कि जबतक शिक्षाका माध्यम देशी भाषायें न हो जायगी, मौलिक विचारोंका अविर्भाव नहीं हो सकेगा।

प्रयोगसे ही जापानने जो शिक्षा प्रणाली स्थापित की है, उसका पश्चिमी जातिया पर्याप्त आदर करती हैं।” माडर्न रिव्यू के सम्पादक श्रीयुत रामानन्द चटर्जीका बयान और भी पोखता है। उन्होंने कहा था :—“देशी भाषाको शिक्षाका माध्यम बनाना इतना आवश्यक है कि उसको किसी भी प्रकार टाला नहीं जा सकता। जो कुछ एतराज किये गये हैं उनका स्थायी महत्व कुछ भी नहीं है क्योंकि जिन भाषाओंको लोग आज सर्वोच्च स्थान देनेके लिये तैयार हैं किसी समय उनकी भी यही वशा थी। उनकी उन्नति प्रयोगसे ही हुई और उसी तरह प्रयोगके द्वारा हमारी भाषाकी भी उन्नति हो सकती है।” इस तरह हम देखते हैं कि यद्यपि सेडलर कमोशनके सामने देशी भाषाओंको शिक्षाका माध्यम बना देनेके पक्षमें गयाहिया नहीं हैं तोभी इससे भविष्यके लिये उज्ज्वल प्रकाश दिखाई देता है। एक समय वह भी था जब लोगोंके ध्यानमें यह बात एकदमसे नहीं समाती थी कि देशी भाषा भी कभी शिक्षाका माध्यम बन सकती है। आज वह समय आगया है कि अविश्वास तो एकदमसे उठ गया है। धीरे-धीरे विश्वास भी दृढ हो रहा है। दो विश्वविद्यालयोंने देशी भाषाके प्रयोगका भी साहस किया है। पूनाकी महिला विद्यापीठ तथा हैदराबादका उस्मानिया विद्यापीठने एकमात्र देशी भाषाको ही शिक्षाका माध्यम बनाया है। कितने लोग उनकी उन्नतिकी ओर दत्तचित्त होकर देख रहे हैं। इस प्रसंगमें जस्टिस अष्टुरहीमने कहा था कि यदि इनकी सफलता हो गई

तो देशी भाषाओंको शिक्षाका माध्यम बनानेका प्रश्न हल हुआ समझिये। काशी विश्वविद्यालयके गत अधिवेशनके अवसर पर पण्डित मदनमोहन मालवीयने—जो उस विद्यालयके वाइस चांसलर हैं—भारतके समस्त देशीभाषाओंके पण्डितोंकी सभा की थी। हमें पूरी आशा है कि इस तरहके प्रयाससे भाषाके माध्यम बनानेका प्रश्न और भी जोर पकड़ता जायगा।

ब्रिटिश शासन प्रणालीके अन्तर्गत प्रान्तोंका जिस प्रकार चटवारा किया गया है उससे भी देशी भाषाके प्रश्नपर हानि पहुँच रही है। यदि प्रान्तोंका संगठन भाषाके अनुसार हो जाय तो विद्यालयोंकी शिक्षामें भाषाका प्रश्न बहुत जल्दी हल हो सकता है।

हमने ऊपर तीन घातें बनलाई हैं जो देशी भाषाके प्रश्नको हल करनेमें सहायक हो सकती हैं। यदि हमलोग अभीसे इस प्रश्नको हल करनेमें न लग जायेंगे तो हमारे शिक्षित पुरुषों और स्त्रियों, जातियों और जन समूहोंमें जो भेदभाव उठता जा रहा है उसे हम किसी तरह भी नहीं मिटा सकेंगे। यह भी निर्विवाद है कि जयतक शिक्षाका माध्यम देशी भाषायें न हो जायगी, मौलिक विचारोंका अविर्भाव नहीं हो सकेगा।

## फ्रांसकी जागृतिसे एक सवक

( जुलाई २८, १९२० )

इङ्ग्लैण्ड सदासे विदेशोंसे माल लानेके लिये सदा अपनी ग्राहजोंका प्रयोग करता आया है। इसी प्रकार ग्रीक और लाटिन सभ्यताका अपने घरमें प्रचार करनेके लिये उसने अपनी ही भाषाका प्रयोग किया था। और इसी प्रकार इङ्ग्लैण्ड उन्नत हुआ। अन्य यूरोपीय भाषाओंकी भी इसी तरह उन्नति हुई। पर फ्रेंच भाषाकी दूसरी ही अवस्था थी। १६ वीं सदोतक उसमें देहातोपन भरा था। साहित्यके शब्दाडम्बर लाटिन और ग्रीक भाषासे ही प्रयुक्त होते थे नहीं तो देशी भाषाका प्रयोग बोल-चाल, देहातियोंके गाने और रजमटोंकी बिखड़ावलीमें प्रयुक्त होते थे। कला और विज्ञानके रुढ़ि शब्द, जोशीले शब्द तथा उत्तेजक कवितायें, नैयायिक तर्क सभीमें लाटिन भाषाका प्रयोग होता था।

लाटिन भाषाकी महत्तापर पहली चोट क्लेमेंट मेरेंटने किया यह ह्यूगोनट सम्प्रदायका था। ह्यूगोनट होनेके कारण इसे दण्ड मिला था। पर यह दण्डाज्ञा अनुपकारी न होकर इसके लिये उपकारी सिद्ध हुई। इस जमानेमें इसने अपना साहित्यिक विकास उत्तम रीतिसे किया। इसका सम्प्रदाय मुलायम नर्म तथा लचीली भाषाके लिये विख्यात हो गया। इसके बाद

रन्सार्ड सम्प्रदाय आया। इस सम्प्रदाय या दलका नाम “लीड” था। इस सम्प्रदायने अन्य भाषाओंमें से शब्दको ढूँढ ढूँढकर अपनी भाषामें मिलाया और उसे साहित्य, कविता तथा विज्ञानके योग्य बनाया। इस तरह खिचड़ी पकाकर रन्सार्डने जो कविता रची, उसकी सुन्दरता, सरसता और मनोहरताको पुरानी फ्रेंच भाषा नहीं पा सकती थी क्योंकि उसमें शब्दोंका अभाव था। रन्सार्डने अपने लिये इसी तरहकी भाषाका प्रयोग किया। पर इस साहस और प्रयासका फल उन्हें विचित्र सिक्केमें मिला। दो शताब्दी तक उनके इस खिचड़ी पकानेकी हसी उड़ायी जाती थी, लोग उनपर हसते थे और बोलिया बोलते थे। इसी युगमें साहित्यके सभी अंगोंमें,—जैसे नाटक, नाटकीय कविता, पद्य, गद्य, इतिहास,—परिवर्तन हुआ और यह परिवर्तन विचित्र तथा अतिशय शीघ्रगामो था।

अब तक धार्मिक बातोंमें सम्पूर्णतः लाटिन भाषाका ही प्रयोग होता था। उन्नी समय प्रोटेस्टेण्ट सम्प्रदायने यह गन्धन तोड़ा। उन्होंने फ्रेंच भाषामें धार्मिक शिक्षा देना आरम्भ किया। इससे जनसमुदाय इनके धर्मका मर्म जानने लगा। दर्शनशास्त्रमें भी इसी समय परिवर्तन हुआ। इस क्षेत्रमें पहला प्रयास टामसका था। सबसे पहले उन्नीने फ्रेंच भाषामें लाजिम् लिखी। विज्ञानकी तरफ भी लोगोंने उदासीनता नहीं दिखलाई। पाटर, बर्नाड, पैलिसी, आदि विद्वानोंने वैज्ञानिक शब्दोंके गढ़नेमें भी पूरी तत्परता दिखाई। सोलह वर्ष तक अनवरत



परिश्रम करनेके , बाद, अनेक तरहकी कठिनाइयोंका सामना करनेपर उन्हें यह प्रसाद मिला कि वैज्ञानिक भाव व्यक्त करनेके लिये भी फ्रेंच भाषा ठीक और उपयुक्त हो गई । इस प्रकार इस जागृत युगमें फ्रेंचभाषाको साहित्यिक रूप देनेके लिये इतना घोर प्रयत्न किया गया और यह काम इतनी शीघ्रता और तेजीसे निरूपण हुआ कि मूलहर्ष तथा उसके वर्गने इस पर इन लोगोंको बनाया था और भीषण आक्षेप किया था । -

फ्रांसके साहित्यिक विकाससे हमें यही शिक्षा मिलती कि जिन लोगोंने अपने साहित्यके निर्माणमें तत्परता और पूर्ण उत्साह दिखाया उनका साहित्य दूसरी उच्च भाषाके चक्र रसे बच ही नहीं जाता बल्कि उसीमेंसे सुनम्पन्न और समृद्ध होकर निकालता है । भारतकी देशी भाषाओंके सम्बन्धमें १५ वीं सदीका इतिहास भी यही बतलाता है । कुछ कवियों और सन्तोंने इसी तरहका प्रयासकर धार्मिक और दार्शनिक विषयोंका इसमें समावेश किया और इस तरह इसकी मर्यादा बढ़ायी और साथही विस्तार बढ़ाया । - गुजराती भाषाको देहातीपनसे हटाकर साहित्यिक क्षेत्रमें नियुक्त करनेका सारा श्रेय खामी प्रेमानन्दजीको है । इस प्रकार हमारे पूर्वजोंने देशी भाषा द्वारा ही सभी उपयुक्त ज्ञान प्राप्त किया था और हम लोगोंके लिये अतुल-सम्पत्ति छोड़ गये थे । - क्या, इस समय हमें यही उचित है कि विदेशी भाषाके ज्ञानकी प्रकर्षताके प्रलोभनमें आकर हम उसको चकाचौंधमें अन्धे हो जाय,

उस घोषीतीको छोड़ दे' और अपनी देशी भाषाओंको केवल साधारण दैनिक दिनचर्याके लिये ही रहने दें । जय नक हम अपनी देशी भाषाओंको अपनी आवश्यकताके योग्य नहीं बना लेते तब तक हमारा साहित्यिक निर्माण बालूकी भीत होगी जो किसी समय भी ढह सकती है ।

### कूपमराडूक

( नवम्बर ५, १९२० )

मद्रास विश्वविद्यालयके धार्मिक उपाधि वितरणके अवसर पर जस्टिस सर अब्दुरहीमने जो भाषण किया है उसपर टीका करनेकी आवश्यकता प्रतीत होती है । इसका कारण उस व्याख्यानकी गम्भीरता नहीं है बल्कि भाषा और अवसरकी गम्भीरता है । और चूंकि इस तरहकी बातें जस्टिस अब्दुरहीम सदृश व्यक्तिके मुहसे निकली हैं । सम्पूर्ण भारतवर्षके लिये एक भाषाकी आवश्यकता बतलाते हुए उन्होंने कहा था — “बहुधा कहा जाता है कि भारतीयोंके लिये अंग्रेजी भाषा शिक्षाका माध्यम होकर कभी सफल नहीं हो सकती । पर प्रत्यक्ष प्रमाण तो इसके सदा विपरीत है । उदाहरणके लिये ठाकुर रवीन्द्रनाथको ही ले लीजिये । दार्शनिक भाषाओंको, अपने मनो-वृत्तियोंको तथा अपने खेयालातोंको जिस सौम्य तथा सरल पद्य

भाषामें उन्होंने लिखा है क्या अंग्रेजीके अतिरिक्त अन्य किसी भी भाषा द्वारा यह सम्भव था ? यद्यपि यह कहा जाता है कि अपने कुछ ग्रन्थोंको उन्होंने बंगलामें लिखकर तब अंग्रेजी अनुवाद किया है ।” जिस समय जस्टिस अब्दुरहीमने यह भाषण किया और अंग्रेजीको शिक्षाका माध्यम बनानेके पक्षमें स्थूल-उदाहरणोंको पेश किया उस समय उन्हें यही आशा थी कि इसका विरोध कहींसे भी नहीं हो सकेगा और सभी इसके पक्षमें मत प्रगट करेंगे । पर हमें खेदसे लिखना पड़ता है कि हम इस मतसे सहमत नहीं हैं । हम आज यहां पर यही दिखानेके लिये तैयार हुए हैं कि सर अब्दुरहीमकी भावना एकदम निराधार, निर्मूल और अपरिपक्व थी । उन्होंने डाकूर रवीन्द्रनाथ ठाकुरका उदाहरण पेश किया है । पर उनका यह स्थूल प्रमाण भी भ्रमपूर्ण है । वास्तवमें सच बात यह है कि पहले पहल ठाकुर रवीन्द्रनाथने अपने कलमसे निकले प्रत्येक शब्दको—चाहे वे दार्शनिक रहे हों या पद्य साहित्य रहा हो—देशी भाषामें ही अङ्कित किया है और उसके बाद उनमेंसे कुछ एक को अंग्रेजी साड़ी पहना दी है पर इस अस्वाभाविकतामें रूपरङ्गका वह सौंदर्य और मीठा पन नहीं आ सका है जो प्रकृत रूपमें था । पर इस प्रश्नका संबंध सीधा नहीं पड़ता । हम मान लेते हैं कि अंग्रेजी भाषा सबसे उन्नत है । यहां पर तो प्रश्न यह है कि क्या जनसमुदायके साथ भावविनियोगके लिये हम इसे अपना माध्यम बना सकते हैं ? इस प्रश्नका उत्तर जस्टिस अब्दुरहीमके उपरोक्त भाषणमें विचित्र

तरहसे मिलता है। उन्होंने कहा था —“भारतके सभी शिक्षित भारतीय परस्पर भाषाविनियोगमें अंग्रेजी भाषाका प्रयोग बड़ी सफलताके साथ करते हैं।” इस तरहका उत्तर ऐसे व्यक्तिके मुहसे सुनकर आश्चर्य और विस्मय होता है जिसके धारमें यह कदा जाता है कि इन्हें जनताका बड़ा अनुभव है। क्या जिस समय आप इन हजार शिक्षित भारतीयोंकी तुलना करने लगते हैं उस समय आप उन करोड़ों अशिक्षितोंकी दशा भूल जाते हैं, वे आपकी स्मृतिसे गायब हो जाते हैं। आगे चलकर उन्होंने जो कुछ कहा था उसे पढ़कर और भी आश्चर्य होता है। उन्होंने कहा था —“यही नहीं दक्षिणमें अंग्रेजी भाषाका इतने जोरोंमें प्रचार हो रहा है कि साधारण मजूरतक वही भाषा बोलते हैं। इससे उन्हें बड़ी सुविधा मिलती जा रही है। शिक्षित समाजके घरोंके लड़के अभीसे दोनों भाषाओंका प्रयोग करने लगे हैं।” मजूरोंके सम्बन्धमें जस्टिस अब्दुरहीमने जो बातें कहीं हैं उनपर मेरा यही कहना है कि उन्हें विदित होगा कि दक्षिण देशोंके मजूरोंका दो जवर्दस्त दल मद्रास लेबरसंघ, नेगापट्टम मजूरसंघ है। इन संघोंके मजूर अंग्रेजी भाषासे सर्वथा अनभिज्ञ हैं। इनपर अंग्रेजी भाषाका बोझ लादना नितान्त निर्दयता और अदूरदर्शिता होगी। इसके बाद उन्होंने कुछ घरोंके बच्चोंके दोनों भाषाओंके प्रयोगकी चर्चा की है। इसके सम्बन्धमें हम जस्टिस अब्दुरहीमसे पूछना चाहते हैं कि इस तरहके कितने घर हैं जहाँके लड़के दोनों भाषाओंका प्रयोग

करते हैं। जहाँ तक हमारा अनुमान जा सकता है १० या १२ घरोंसे अधिक न होंगे जिनमें जस्टिस अब्दुर्रहोमको सी शिक्षा दीक्षाका प्रबन्ध और प्रस्ताव होगा। हमें लिखते हुए खेद होता है पर लाचार होकर लिखना पड़ता है कि जस्टिस अब्दुर्रहोम सदृश व्यक्तिके लिये ही कहा जा सकता है कि "ये अपने ही देशमें विदेशी हैं।"

— # ◯ # —

## मद्राससे अपील

( जनवरी २१, १९२० )

अमृतसर काँग्रेसकी अधिकांश कार्यवाही हिन्दुस्तानी भाषामें की गई। इससे मिसेज बेसेण्टको असन्तोष है और उन्होंने लिखा है कि काँग्रेसको प्रान्त विशेषकी सस्था बनानेका प्रयास किया जा रहा है, उसकी सर्वव्यापकता निकलती जा रही है। मिसेज बेसेण्टने भारतकी जो सेवायें की हैं उनके लिये मेरे हृदयमें बहुत सम्मान है। भारतमें जो जितना अधिक प्रयास नहीं किया है। उनमें सेड्गठनकी उनसे रनकी

सारी शक्ति उन्होंने भारतकी सेवामें लगा दी। अपने जीवनका अधिक भाग उन्होंने भारतवर्षकी सेवामें लगा दो है और भारत-वर्षमें उन्हें जो त्यागि मिली है उसकी तुलना केवल स्वर्गीय लोकमान्यकी दयातिमे ही की जा सकती है। पर इस समय उनके भाव कुछ ऐसे हो गये हैं उनके मतमें कुछ इस तरफके परिवर्तन आ गये हैं जिनसे अधिकांश भारतवासी सहमत नहीं हैं और यही कारण है कि जनताकी दृष्टिसे वह कुछ गिर गई है। मुझे भी अत्यन्त प्यारे साथे लिखना पड़ना है कि मैं उनके इस मतसे सहमत नहीं हूं कि कांग्रेसकी कार्रवाई हिन्दी भाषामें निरूप्य होनेसे वह प्रान्तीय संस्था हो जायगी और राष्ट्रीयताका भाव उसमेंसे जाता रहेगा। मेरी समझमें इस प्रकारकी धारणाको स्थान देकर मिसैज वेसेण्टने समझकी भारी मूल की है और मैं जरूरी कतव्य समझता हूं कि उनका ध्यान इस तरफ आकृष्ट करूं। १९१५ से सिवा एकके मैं सभी कांग्रेसमें उपस्थित रहा हूं। कांग्रेसकी कार्यवाहीके लिये अंग्रेजों भाषाका प्रयोग न करके हिन्दुस्तानी भाषाके प्रयोगके विषयमें मैं सदा कांग्रेसके भावोंका अध्ययन करता रहा। इस विषयमें मैंने हजारों प्रतिनिधियोंसे बातचीत की है। भारतके मित्र मित्र प्रान्तोंमें भी मुझे भ्रमण करनेका अच्छा अवसर मिला है। शिक्षित तथा अशिक्षित समुदायसे भी मैंने हिलमिलकर बातचीत किया है। इस विषयमें मेरा अनुभव मिसैज वेसेण्टनका स्वर्गीय लोकमान्यसे भी अधिक रहा है। इन लोगोंसे बातचीत

करनेपर मुझे जो अनुभव हुआ उससे मैं इसी रिणामपर पहुँच  
 कि हिन्दुस्तानी अर्थात् हिन्दी और उर्दू का सम्मिश्रण ही राष्ट्र  
 भाषा विनियोगका माध्यम हो सकता है या राष्ट्रीय कार्य  
 हियोंके लिये उपयुक्त भाषा हो सकती है। मैंने यह भी देखा  
 कि आजतक कांग्रेसकी कार्यवाही देशी भाषामें न करके अंग्रेज़ी  
 भाषामें करनेसे देशको घोर क्षति उठानी पड़ी है। मैं यह  
 विश्वासके साथ कह सकता हूँ कि मद्रास प्रान्तके अति  
 अन्य प्रान्तोंके प्रतिनिधियोंमें अधिकांश सख्या उन्हीं लोग  
 रहती है जो अंग्रेज़ी भाषासे हिन्दी भाषा कहीं सहजमें सा  
 लेते हैं। इसका परिणाम यह हुआ है कि आजतक कांग्रेस  
 राष्ट्रीयता केवलमात्र दर्शनके लिये रही है। इसकी उपयोगिता  
 तो राष्ट्रीय नहीं हो सकी थी। यदि इसी तरहकी कांग्रेस  
 किसी दूसरे देशमें होती तो इसकी ख्यातिका अनुमान करके यह  
 कहना पड़ता है कि वह राजनैतिक भावोंको दरवाजे दरवा  
 बांध देती और देखती कि देशका प्रत्येक व्यक्ति उसी हवा  
 स्वास लेता है क्योंकि जनताके सामने प्रायः सभी प्रकारके रा  
 नैतिक प्रश्न देशीभाषामें हल किये जाते जिसे वे भलीभा  
 समझ लेते। इसलिये विगत कांग्रेसमें अन्य जो कुछ दोष  
 कामी रही हो पर इतना तो निर्विवाद है कि राष्ट्रका स  
 प्रतिरूप था क्योंकि उसकी कार्यवाही जिस भाषामें की गई  
 उसे अधिकांश जनताने समझा था। जनता मिलेजुबेसे एक  
 भाषणसे यदि घबरा गई थी तो इसका कारण यह नहीं था कि

मतभेद होनेके कारण वह उदासीन थी या उनका अपमान करना चाहती थी । नहीं, प्रधान-कारण यह था कि उपयोगी और योग्यतापूर्ण होनेपर भी लोग उसकी भाषा नहीं समझ सकते थे और इसीसे शोरगुल मचाते थे । राष्ट्रीय जागृति जितना अधिक होती जायगी, उतनी ही जानकारी और शिक्षाकी अभिलाषा भी बढ़ेगी । उस अवस्थामें कोई भी धक्का, चाहे वह कितना भी तेज और प्रसिद्ध धर्यों न हो, अंग्रेजी-भाषाका प्रयोग करके वह जनसमाजको शान्त नहीं कर सकेगा और न तो लोग उसकी बातें ध्यानसे सुनेंगे ही । इसलिये मैं, मद्रासकी जनतासे इस बातकी प्रार्थना करता हूँ कि राष्ट्रीय आवश्यकताकी पूर्ति करनेके लिये हिन्दुस्तानी भाषाका ज्ञान प्राप्त कीजिये । मद्रासके बाहरके प्रान्तके लोग कम या, वेश हिन्दुस्तानी समझ सकते हैं । स्वामी दयानन्दने उत्तर भारतके अतिरिक्त, भी हिन्दुस्तानी ही भाषाका प्रयोग किया था और उसीके, मधुर रससे लोगोंको मोहित कर लिया था । इस भाषाको लोग, बिना किसी प्रयासके समझ सकते हैं । इससे यह परिणाम निकलता है कि ३० करोड़की आबादीमेंसे केवल ४ करोड़ लोग अर्थात्, मद्रासी हिन्दुस्तानी भाषा नहीं समझ सकते । मुसलमानोंकी सख्या हमने छोट कर अलग कर दी है क्योंकि मद्रासके भी मुसलमान हिन्दी भाषा समझ जाते हैं । इस लिये, प्रश्न यह है कि उस प्रान्तके ४ करोड़ निवासियोंका क्या कर्तव्य होना चाहिये ? समस्त भारतकी सुविधाके लिये उन्हें हिन्दुस्तानी सीख लेना



चाहिये या केवल उनकी सुविधाके लिये २७ करोड़ जनताको अंग्रेजी सीखना चाहिये ? स्वर्गीय जस्टिस कृष्णस्वामीने इस बातपर जोर देकर कहा था कि भारतके लिये यदि कोई भाषा माध्यम हो सकती है तो वह हिन्दुस्तानी है। जहाँ तक मेरा अनुमान है इस समय ऐसा कोई भी व्यक्ति नहीं है जो इसका विरोध करता हो। इन करोड़ों आदमियोंके लिये यह सम्भव नहीं है कि वे अंग्रेजीको अपनी शिक्षाका माध्यम बनावें और यदि यह सम्भव भी होता तो अभिप्रेत नहीं था क्योंकि यदि उच्च और विशिष्ट शिक्षाका माध्यम अंग्रेजी बनी रहेगी तो उसका विस्तार जन समूह तक नहीं हो सकता। और यदि यही देशी भाषाओंमें हो जायगा तो इसका प्रचार सहजमें हो जायगा। उदाहरणार्थ सर जगदीश चन्द्र बोसके अनुभवोंको बंगालसे गुजरातीमें अनुवाद करना उतना कठिन नहीं होगा जितना उसी विषयपर मिस्टर हक्सल-के अनुभवोंको अंग्रेजीसे गुजरातीमें अनुवाद करनेमें होगा। तो इससे क्या अभिप्राय निकला कि मद्रासके नेतागण हिन्दु-स्तानीभाषा सीखनेका प्रयास करें। मेरे इस कथनको केवलमात्र अभिप्राय यह है कि मद्रासके वे लोग, जो अपने प्रान्तके बाहर जाकर राष्ट्रीय काममें योगदान करना चाहते हैं उन्हें उचित है कि वे आजसे ही अपना एक घण्टा समय हिन्दी भाषा सीखनेमें लगावें। इस तरह एक वर्ष तक पढ़ते रहनेके बाद ही हजारों मद्रासी हिन्दी भाषामें कांग्रेसकी

कार्यवाहीको मजेमें समझने लग जायगे । मद्रासके अनेक प्रान्तोंमें हिन्दी शिक्षा देनेका प्रयत्न किया गया है, जहा नि शुल्क बिना किसी तरहकी फीस लिये ही, हिन्दी शिक्षा दी जाती है ।

मैं श्रीमती पनी घेसेण्टसे भी प्रार्थना करता हू कि जिस तरह समय समय पर वे न्यू इण्डिया पत्रमें अंग्रेजीके पक्षमें लिखा करते हैं उसी तरह मेरी इस प्रार्थना पर भी ध्यान दें ।

## हिन्दीकी आवश्यकता

( फरवरी २, १९११ )

असहयोगके कार्यक्रमको स्वीकार करके जिन विद्यार्थियोंने सरकारी विद्यालयोंका बहिष्कार किया है उनको मैंने दो आदेश दिया है । एक तो साल भर चरखा कातने और सूत तैयार करनेमें सन्नद्ध रहना तथा दूसरे हिन्दी भाषा सीखनेकी चेष्टा करना । मुझे इस बातसे अतिशय प्रसन्नता है कि कलकत्ताके छात्रोंने इस प्रश्नको उठा लिया है । बङ्गाल और मद्रास इसी दो प्रान्तमें हिन्दीका अधिक प्रचार नहीं है और इसके न होनेसे समस्त भारतवर्षसे वे भिन्नसे प्रतीत होते हैं । इस कमीके दो कारण हैं । बङ्गाल तो किसी अन्य देशी भाषाका सीखना, या

पढ़ना अपने लिये अपमानजनक समझता है और मद्रासी लोग द्राविड जातिके होनेसे हिन्दी भाषा सहजमें सीख नहीं सकते हैं। यदि प्रतिदिन तीन घण्टा समय लगाया जाय तो प्रत्येक बङ्गाली दो मासमें और मद्रासी दस मासमें हिन्दी भाषा मजेम समझ सकता है। पर उतने ही समयमें, अंग्रेजी भाषाका उतना ज्ञान न तो कोई बङ्गाली ही प्राप्त कर सकता है और न कोई द्राविड मद्रासी ही प्राप्त कर सकता है। और यदि अंग्रेजी सीख भी लिया जाय तो उसका उपयोग कितने लोगोंके साथ किया जायगा। गिनेगिनाये ही भारतवासी मिलेंगे पर यदि हिन्दूस्तानीका ज्ञान प्राप्त कर लिया जाय तो समस्त भारतवर्षके साथ घातेचीते करने और भाषाविनियोगकी सुविधा हो जाय। इसलिये मुझे पूरी आशा है कि अग्रिम कांग्रेसमें मद्रास और बङ्गालके प्रतिनिधि हिन्दी भाषा समझानेके लिये तैयार होकर आवेंगे। हमारी सबसे बड़ी प्रतिनिधिसभा भी अपना प्रभाव अच्छी तरह नहीं डाल सकती जब तक वह उसी भाषाका प्रयोग न करे जिसे अधिकांश जनसंख्या समझ सकती हो। मैं मद्रासियोंको कठिनाईको भलीभाँति समझता हूँ और उसका पूरी तरहसे अनुभव करता हूँ। पर मेरी समझमें देश प्रेमके सामने कोई भी कठिनाई किसी कामकी नहीं है। साथ ही साथ मैंने इस बातकी भी सलाह दी है कि इस वर्ष—अर्थात् जिस समय हम लोग बराबरीके लिये स्पर्धा कर

रहे हैं, विदेशी जुएकी उतारकर स्वराज्यकी चेष्टा कर रहे हैं, लाचारीसे आत्मनिष्ठ होनेकी चेष्टाकर रहे हैं—अंग्रेजीकी पढाई एकदम बन्द रहे। यदि हम अगली काग्रेसतक वास्तवमें स्वराज्य लेना चाहते हैं तो हमें इसकी सभावनापर विश्वास करना चाहिये, उमके लिये जहातक हो। सके चेष्टा करनी चाहिये और उस तरहके प्रत्येक कामसे परहेज करना चाहिये। जिससे स्वराज्यके काममें किसी तरहकी बाधा पहुँचे। या उसकी गति रुक जाय। इस तरह अंग्रेजी भाषाका ज्ञान प्राप्त करना हमारे मार्गमें किसी तरहसे सहायक नहीं हो सकता बल्कि कुछ न कुछ बाधा हो उपस्थित कर सकता है। जिस अंग्रेजी भाषाको हम लोग अपने विकासके लिये बाधा समझते हैं उसीके विषयमें कुछ लोगोंका मत है कि बिना इसके हममें स्वतन्त्रताका भाव ही नहीं उत्पन्न हो सकता। इसे एक तरह का पागलपन समझना चाहिये। यदि उनका अनुमान सही है और बिना अंग्रेजी भाषाके ज्ञानके हमें स्वराज्य नहीं मिल सकता तो हम दावेसे कह सकते हैं कि स्वराज्य एक दूरका स्वप्न है। अंग्रेजी भाषा अन्तर्राष्ट्रीय व्यवसाय, राजनैतिक चालवाजिया तथा पश्चिमी सदाचार, संस्कृति और सभ्यताका ज्ञान प्राप्त करनेके लिये आवश्यक है पर इतनेके लिये ही हमें उसे अनिवार्य घना देनेकी कोई आवश्यकता नहीं प्रतीत होती। हमसे कुछ एक लोग ही उसका ज्ञान प्राप्त करके आवश्यकताको मिटा सकते हैं। वे ही लोग अन्तर्राष्ट्रीय कामोंका



सम्पन्न करेंगे और विदेशी साहित्य, दर्शन तथा विज्ञानसे उपयोगी बातें ढूँढ़ निकाल कर अपने देशवासियोंके समक्ष रखेंगे और उन सबका उन्हें परिचय देंगे।

अंग्रेजी भाषाका यही प्रयोग उचित कहलावेगा। पर वर्तमान समयमें अंग्रेजीभाषाने हमारे हृदयोंपर जगर्दस्ती आसन जमा लिया है और प्यारी मातृभाषाको नीचे रख दिया है। इस अस्मानता और विषमताका प्रधान कारण यह है कि हमारा अंग्रेजोंके साथ सम्बन्ध अप्राकृतिक तरीकेसे है। हमलोगोंको इस तरहका यत्न करना है जिससे हमारा पूर्ण विकास बिना अंग्रेजी भाषाका सहायतासे हो जाय। देशमें इस बातका प्रचार करना कि अंग्रेजी भाषाके ज्ञानके बिना स्त्री पुरुषोंको किसी समाजमें मिलना जुलना कठिन है मानव समाजके साथ हिंसा करना है। यह भाव इतना पतित है कि इसे वर्दाशत नहीं करना चाहिये। स्वराज्य पानेका एक शर्त यह भी है कि हमें अंग्रेजी भाषासे छुटकारा पानेके लिये पागल हो जाना चाहिये।



# अंगरेजी शिक्षाके दुष्परिणाम

— \* —

(अप्रैल १३, १९२१)

[पुरी में ३१ मार्च १९२१ को एक चिराट सभामें महात्मा-जीका भाषण हुआ था। अनन्तर श्रोताओंने महात्माजीसे जो प्रश्न किये उनके उत्तर इस प्रकार हैं —]

प्रश्न—हमारे राष्ट्रीय जीवनकी जड़ अंग्रेजी शिक्षा है, अंग्रेजी शिक्षाके कारण ही स्पर्शास्पर्शका भगडा मिट सकती है तथा भिन्न भिन्न जातियोंमें ऐक्यभाव फैलाना इसी शिक्षाका मधुर फल है। इस दशामें क्या हम अंगरेजी शिक्षाको दुष्परिणामकारी कह सकते हैं? क्या आप स्वयं, स्व० तिलक तथा राजा राममोहनराय जैसे बड़े बड़े नेता इसी शिक्षाके फल नहीं हैं।

उत्तर—बहुतेरे लोगोंका यही मत है। हमारे देश भाई और अंगरेजोंके इस अज्ञान और दुराग्रह पर विजय प्राप्त करके ही हम स्वराज्यके युद्धमें जय प्राप्त कर सकते हैं। यह शिक्षा-प्रणाली अत्यन्त दुष्परिणामकारी है। इस प्रणालीको नष्ट करनेके लिये मैं तन, मनसे प्रयत्न कर रहा हूँ। मैं यह स्वीकार नहीं कर सकता कि अंगरेजी शिक्षासे अब तक हमारा किसी प्रकार बल्याण हुआ है। अब तक हमारा जो कुछ सुधार हुआ है वह इस शिक्षाके कारण नहीं, बल्कि किसी अन्य कार-

ही हुआ है। मान लोजिये कि भारतमें अंगरेजोंका राज्य होता तो क्या ससारके अन्य देशोंके साथ भारत न चलता ; यद्यपि भारतमें मोगलशाही होती तोभी कई लोग साहित्य-लिये अंगरेजीका अध्ययन अवश्य करते। वर्तमान शिक्षा प्र-लीसे हम गुलाम बन जाते हैं। इस शिक्षासे अङ्गरेजी साहि-में अन्ध विश्वास न करनेकी योग्यता हम लोगोंमें नहीं आती। मित्रने इस विषयमें राजा राममोहनराय, स्व० तिलक तथा उदाहरण दिया है। मेरी बात जाने दो, क्योंकि मैं तो एक व्यक्ति हूँ। -

स्व० तिलक तथा राजा राममोहनरायको इस अङ्गरेजी शिक्षाका यदि संपर्क न होता तो वे लोग इससे भी अधिक बड़े लोग होते ( ताली )। केवल तालीसे मैं आपकी अनुमति नहीं चाहता। मैं आपकी बुद्धि और विचार-शक्तिकी अनुमति चाहता हूँ। मैं अङ्गरेजी शिक्षाकी निन्दा नहीं करना चाहता, मुझे इससे घृणा नहीं है। मैं अङ्गरेजी शासनका अन्त करना चाहता हूँ, किन्तु अङ्गरेजी भाषाका नहीं। राष्ट्रीय चोरकी तरह गधे तो हम अङ्गरेजी पढा करें। मेरी बात जाने दो, पर चैतन्य महाप्रभु, श्री शंकर, - कबीर, नानक, आदि साधु पुरुषोंके सामने राजा राममोहनराय और लो० तिलक कुछ भी चीज नहीं थे। उनके समान जनतापर इनका प्रभाव नहीं था। - इन महानुभावोंकी तुलनामें राजा राममोहन तथा स्व० - तिलक खद्वयोतके समान थे। जो कार्य स्वामी श्रीगङ्गाराचार्य अकेले कर सके

उसे शिक्षितोंकी प्रचण्ड सेना भी न कर सकेगी। इसके मैं कई उदाहरण दे सकता हूँ। क्या गुरु गोविन्दसिंह अंग्रेजी पढ़े थे? क्या गुरु नानककी तुलनामें भी कोई अङ्गरेजीदा भारतीय है? गुरु नानकने एक ऐसे सम्प्रदायकी स्थापना की जिसकी बहादुरी और स्वायत्त्यागकी कोई बराबरी नहीं कर सकता। क्या राममोहनराय, दलीपसिंहके बराबरीका एक भी महात्मा तैयार कर सकते। स्व० तिलक तथा राजा राममोहनके लिये मुझे अत्यन्त गौरव है, पर मेरा यह विश्वास है कि राजा राममोहन और तिलक भगवानको यदि इस अङ्गरेजी शिक्षाका सम्पर्क न होता और यदि वह नैसर्गिक रीतिसे शिक्षा पाये होते तो चैतन्यकी तरह उन्होंने भी बड़ा कार्य किया होता। यदि इस श्रेणीके लोग फिर भी उत्पन्न होंगे तो वह अङ्गरेजी शिक्षासे नहीं होंगे। मैं जानता हूँ कि हिन्दुस्तानी और संस्कृत न पढ़कर मैंने अपना कितना बड़ा भारी नुकसान कर लिया है। इस अङ्गरेजी शिक्षाके परिणाम पर विचार करनेकी मैं आप लोगोंसे प्रार्थना करता हूँ।

इस शिक्षासे हमारी बुद्धि नष्ट हो गई है और इस शिक्षाको देनेवालोंने हमें नष्ट बना डाला है। हम स्वतन्त्रताकी धूपमें विहार करना चाहते हैं, पर यह गुलामीकी शिक्षा-प्रणाली हमारे राष्ट्रको दूतवीर्य कर रही है। अङ्गरेजी शासनके पहलेके जमानेमें हम लोग गुलाम नहीं बन गये थे। मोगलोंके शासन-काल में हम लोग किसी प्रकार स्वराज्यका उपयोग करते थे, अक-



वरके जमानेमें प्रताप जैसे शूर पुरुषका जन्म सम्भव हुआ, 'उसी प्रकार औरङ्गजेबके समय शिवाजी जैसे पराक्रमी पुरुष राज्य कायम कर सके। पर १॥ शताब्दीके ब्रिटिश शासन-कालमें क्या एक भी प्रताप या शिवाजीका जन्म हुआ है? आपके देशमें कई माडलिक राजे हैं, पर इनमें प्रत्येकको पोलिटिकल एजेण्टके सामने सिर नीचा करना पड़ता है और ये उसकी गुलामी स्वीकार करते हैं। जब मैं नवयुवकोंको इन देशी नरेशोंकी शिकायत करते सुनता हू तो मुझे उन पर करुणा आती है। इन विचारोंकी दोनों ओरसे दुर्दशा होती है। जब कभी देशी नरेश कोई अनुचित कार्य करते हैं तो मैं उसका दोष विजयी ब्रिटिशोंको देता हू। विचारे देशी नरेश तो गुलामी शासन प्रणालीके भक्ष्य हो रहे हैं। इस कारण मेरी आप सब लोगोंसे यही प्रार्थना है कि आपको भीख मांगनी पड़े तो कोई परवा नहीं, पर इस राक्षससे बचिये। दासतामें रहेनेकी अपेक्षा भीख मांगते मांगते मर जाना अच्छा है। हमें अपने देश पर अधिकार करनेकी योग्यता प्राप्त करनी चाहिए। इस समय देश किसके अधीन है? १ लाख अङ्गरेजोंके यह देश अधीन नहीं है, पर हम भारतीयोंने ही अङ्गरेजोंकी दासता स्वीकार की है। यदि अङ्गरेज लोग इसी क्षण इस देशसे चले जायेंगे तो मैं एक आँसू भी नहीं बहाऊँगा। मैं अङ्गरेजोंसे नौकर या बराबरीके मित्रकी तरह सहायता करने कहता हू। मैं उन्हें हमारी अनुमतिसे हम पर शासन न करने

दूंगा। वे अपना अधिकार जमानेके लिये हवाई जहाज तथा नौ-सेना या अन्य सेनाका चाहे जितना उपयोग करें, पर उनको इस कार्यमें हमारी अनुमति मिलने न पावे। जय भारतमें डाकुओंका बोलबाला था उस समय आपको कितनी प्रतिष्ठा थी, उसे सोचिए। आपको अपना कर्त्तव्य पालन करना चाहिए। भारतके स्वतन्त्र पुत्रकी मौत मरनेकी अपेक्षा और कौनसा बहोभाग्य हो सकता है। यह शिक्षा प्रणाली राक्षसी है। मैंने अपना जीवन इसी प्रणालीके नष्ट करनेके लिये दे रखा है।

## अंगरेजी शिक्षा

(अप्रैल २७, १९२१)

एक मित्रने मेरे पास लिखा है —“अंगरेजी शिक्षाकी उपयोगिता, पर, आपका जो मत है उसे अपने कटकके भाषणके आधार पर स्पष्ट करनेकी कृपा कीजिये।” उस बातचीतकी रिपोर्ट मैंने अभीतक नहीं पढ़ी है पर मैं अपने मित्रकी आज्ञाका पालन उचित समझता हूँ। यह मेरा पक्का और दृढ़ मत है कि जिस तरहसे अंगरेजी शिक्षा दी जाती है और दी गई है उसने अंगरेजी शिक्षित भारतीयोंको नुपु सक बना दिया है और

मानसिक शक्ति पर इतना जोर पड़ता है, कि वह बेकार हो जाते हैं। उसके कारण हम लोग एक तरहके नकलची हो गये हैं। ब्रिटनके सम्बन्ध या सम्पर्कसे हममें जो घुराइया आ गई हैं उनमेंसे सबसे भोपण, यही है अर्थात् देशी भाषाके स्थानपर अङ्गरेजी भाषाका प्रयोग। यदि राजा राममोहनराय और लोकमान्य तिलकको अङ्गरेजी भाषाद्वारा ही विषयका ज्ञान प्राप्त न करना पड़ा होता और अपने भावोंको अङ्गरेजी भाषाद्वारा ही न प्रगट करना पड़ा होता तो उन दोनों माहानुभावोंने जितना काम किया उससे कहीं अधिक काम किया होता। यदि उनकी शिक्षादीक्षा अप्राकृतिक तरीकेसे न व्यवस्थित होती तो वे अपने देशवासियों पर कहीं अधिक प्रभाव डाल सके होते। यह निर्विवाद है कि उन्होंने अङ्गरेजी भाषाद्वारा ही अङ्गरेजी साहित्यके खजानेका आनन्द लिया पर यदि यह बात देशी भाषाद्वारा हुई होती तो उन्होंने और भी अधिक आनन्द प्राप्त किया होता। केवल अनुमोदक बन कर ही देशका उद्धार नहीं हो सकता। अनुभव कीजिये कि अङ्गरेजोंके पास बाइबिलका सशोधित और परिवर्धित मौलिक संस्करण न होता तो उनकी आज क्या दशा होती। मेरा यह पक्का मत है कि चैतन्य, कबीर नानक, गुरु गोविन्दसिंह, शिवाजी, और राणा प्रताप राममोहन राय और लोकमान्य से कहीं उच्च कोटिमें थे। इस तरहका मुकाबिला करना उचित नहीं है। प्रत्येक महापुरुष अपनी विशिष्टताके कारण अपनी उत्कृष्टता घोषित करता है। पर परिणामोंसे

इनकी जाच की जाय तो यही कहना पडता है कि राममोहनराय तथा स्वर्गीय लोकमान्यका समाजपर प्रभाव उतना स्थायी नहीं था जितना कि उन महापुरुषोंका था। यदि उनके मार्गकी कठिनाइयोंका अनुमान करें तो यही कहना पडता है कि इन दोनों महानुभावोंमें असीम शक्ति थी और यदि इस तरहसे ये लोग "हैरिडकेप" न हुए होते तो इनको कहीं अधिक सफलता मिली होती और इनका प्रभाव कहीं अधिक स्थायी होता। मैं यह माननेको तैयार नहीं हूँ कि यदि अंग्रेजीकी शिक्षा न प्राप्त हुई होती तो राममोहनराय अथवा लोकमान्यके हृदय या मस्तिष्कमें इस तरहके मौलिक विचारोंका जन्मही न हुआ होता। भारतवर्षमें जितने प्रमात्मक ख्याल और भाव फैल रहे हैं उनमें सबसे प्रधान स्थान इस भावने प्राप्त किया है कि बिना अंग्रेजी भाषाके ज्ञानके स्वतन्त्रताके भाव उदय ही नहीं हो सकते और मौलिक विचार उत्पन्न ही नहीं हो सकते। इस बातको सदा ध्यानमें रखना चाहिये कि विगत ५० वर्षोंसे देशके सामने एक ही तरहकी शिक्षा प्रणाली रही है और भाव विन्यासके लिये एकही माध्यम भी रहा है। इसलिये हमारे पास कोई ऐसा प्रमाण नहीं है जिसके द्वारा हम यह दिखा सकें कि इन विद्यालयोंकी शिक्षाके बिना हम किस अवस्थापर पहुँचे होते। हम लोग इतना तो अवश्य कह सकते हैं कि जो समृद्ध अवस्था भारतकी ५० वर्ष पहले थी वह आज नहीं है। उसमें अपनी रक्षाकी शक्तिभी

उतनी नहीं हैं और उसे भी स्वतन्त्रतामें आज उतना जोश भी नहीं है। हमें यह बतलानेकी आवश्यकता नहीं है कि यह सब दूषित अंग्रेजी शासनप्रणालीका फल है। उसमें अंग्रेजी शिक्षाप्रणाली और भी दूषित है।

जिस अवस्थामें अंग्रेजी शासन प्रणाली और शिक्षा प्रणालीकी योजना की गई उस अवस्थाका ही गलत अनुमान किया गया था क्योंकि अंग्रेजी शासकोंने देशी प्रणाली और व्यवस्थाको एकदमसे अनुपयागी और निरर्थक समझा। और इसके परिचर्धन और विस्तारमें भी पापाचरण किया गया है क्योंकि सदासे भारतीयोंकी शारीरिक और मानसिक स्थिति तथा आत्मविकासको पगु बनाकर रखनेकी चष्टा की गई है।

—• # •—

## अंग्रेजी शिक्षा

(जून १, १९२१)

डाक्टर रवोन्द्रनाथ टागोरने असहयोग आन्दोलनके विरुद्ध अपना जो मत प्रकाशित किया है मैंने बड़ी नम्रताके साथ उसका उत्तर अलग एक लेखमें देनेका यत्न किया है। जब वह लेख मैं लिख चुका तो टागोर महाशयका वह पत्र मेरे देखनेमें आया जो उन्होंने शान्तिनिकेतनके मैनेजरको लिखा था। मुझे यह देखकर खेद हुआ कि वह पत्र गुस्सेमें और सच्ची बात जानें लिखा गया था। कविवर टागोर महाशयका इस बातपर

क्रोध करना, स्वाभाविक ही है कि लण्डनमें कुछ विद्यार्थियोंने एक बहुत ही सच्चे अंगरेज, मिस्टर पियर्सनके व्याख्यानको शान्तिके साथ नहीं सुना। टागोर महाशयको इस बातसे भी बड़ा क्रोध हुआ है कि मैंने अपने देशकी बहिनोको अंगरेजी न पढ़नेकी सलाह दी है। पत्रसे साफ प्रगट होता है कि कविने सच्ची बात जाने बिना इस बातका अनुमान स्वयं अपनी कल्पना से कर लिया है कि मैंने लियोंको यह सलाह क्यों दी है।

कितना अच्छा होता यदि वे विद्यार्थियोंके इस असम्यक व्यवहारका कारण असहयोग न बताते। अच्छा होता यदि उन्हें यह बात मालूम रहती कि असहयोगी लोग एन्ड्रू ज और स्टोक्स जैसे अंगरेजोंकी पूजा करते हैं, असहयोगियोंने कर्नल वेजबुड, मिस्टर वेनस्पूर और एल्फर्ड नाइट नामक तीन अंगरेज सज्जनोंके व्याख्यानोंको नागपुर कांग्रेसमें कैसे आदर और धैर्यके साथ सुना, जब मौलाना मोहम्मद अलीको एक अङ्गरेज अफसरने दोस्ताना तौरपर अपने साथ चाय पीनेके लिये बुलाया तो उन्होंने उस निमन्त्रणको स्वीकार कर लिया, इकाम अजमलप्राने, जो कि एक कट्टर असहयोगवादी है, अपने तिघरी कालेजमें लार्ड और लेडी हार्डिंजकी तस्वीर मुझसे छुलवायी और उस जलसेमें अपने घुटनेसे अङ्गरेज मित्रोंकी छुलवाया। कितना अच्छा होता यदि वे इस आन्दोलनके मन्त्रों और धार्मिक रूपके धारोंमें सन्देह-रूपी भूतको एक लमहेके लिये भी अपने हृदयमें जगद न करने देते, और उन्हें इस बातका विश्वास हो जाता कि यह आन्दोलन

जातीयता और देशभक्ति इन दो पुराने शब्दोंके माने बदल रहा है और उनके अर्थको और भी व्यापक बना रहा है ।

यदि उन्होंने अपनी स्वाभाविक कल्पनासे काम लिया होता और इस बातपर विचार किया होता कि मैं यह कभी मनमें नहीं ला सकता कि हिन्दुस्तानी स्त्रियोंकी मानसिक उन्नतिमें कोई रुकावट डाली जाय, मैं अंगरेजी शिक्षापर कभी आपत्ति नहीं कर सकता, मैं अपनी जिन्दगीभर स्त्रियोंकी पूर्ण स्वतन्त्रताके लिये लड़ा हूँ—तो वे मुझपर वह अन्याय कभी न करते जो उन्होंने उस पत्रको लिखकर किया है और जो वह किसी अपने बड़ेसे बड़े दुश्मनके साथ भी जानबूझकर कभी न करते । रवीन्द्रबाबूको शायद यह नहीं मालूम है कि अंगरेजी आज कल सिर्फ इसलिये पढ़ी जाती है कि उससे रुपया पैदा होता है और राजद्वार तथा राजनैतिक मामलोंमें उसकी कदर होती है । हमारे लड़के यह सोचते हैं और मौजूदा हालतमें उनका ऐसा सोचना ठीक भी है कि अंगरेजी जाने बिना वे सरकारी नौकरी नहीं पा सकते । लड़कियोंको अंगरेजीकी तालीम सिर्फ इसलिये दी जाती है कि जिसमें उनके लिये विवाहका रास्ता खुल जाय और आसानीसे उनका विवाह हो सके । मुझे कई उदाहरण ऐसी स्त्रियोंके मालूम हैं जो अंगरेजी सिर्फ इसलिये पढ़ना चाहती हैं कि जिसमें वे अंगरेजोंसे उनकी जबानमें बातचीत कर सकें । मैं कई ऐसे पत्रियोंको जानता हूँ जिन्हें इस बातका दुःख है कि उनकी स्त्रियाँ उनके तथा उनके मित्रोंके साथ अंगरेजीमें बात-

चीत नहीं कर सकतीं। मुझे ऐसे पान्दान मालूम हैं जहाँ अंगरेजी मातृभाषा बनायी जा रही है। सैकड़ों नौजवान इस बातपर विश्वास करते हैं कि बिना अंगरेजी भाषा जाने हिन्दु-स्तानकी स्वतन्त्रता प्राप्त करना असम्भव सा है। इस विश्वासने समाजमें ऐसी जड़ पकड़ ली है कि बहुतसी हालतोंमें शिक्षाका अर्थ केवल अंगरेजीका ज्ञान समझा जाता है। मेरी रायमें तो यह सब बातें गुलामी और अधःपतनके चिह्न हैं। मैं इस बातको नहीं सह सकता कि प्रान्तीय भाषाएँ कुचल दी जायँ और उनकी उन्नतिकी ओर कुछ ध्यान न दिया जाय। माँ बाप अपने बच्चोंसे या पति अपनी स्त्रीसे देशी भाषाको छोड़कर अंगरेजीमें पत्र व्यवहार करें। मैं समझता हूँ कि मैं स्वतन्त्र वायुमें विचरण करनेका उतना ही पक्षपाती हूँ जितना कि महाकवि टागोर। मैं यह नहीं चाहता कि मेरा मकान चारों ओर ऊँची दीवारोंसे घिरा हो और दरवाजे बिलकुल बन्द हों। मैं चाहता हूँ कि सब देशोंकी सभ्यता और साहित्यकी वायु गृह मन्दिरमें स्वतन्त्रतासे सदा बहती रहे। पर मैं यह नहीं चाहता कि उस हवाके झोंकेसे मेरे पैर छड़ जाय। मैं दूसरोंके मकानमें जबरदस्ती अन्यायके साथ या मित्रमर्गे और गुलामकी तरह नहीं रहना चाहता। मैं झूठे अहिंसक या झूठे सामाजिक लाभके ध्यानसे अपनी बहिर्द्वारों पर अंगरेजी पढ़नेका अनुचित बोझ नहीं डालना चाहता। मैं तो यह चाहता हूँ कि हमारे जिन नवयुवकों और स्त्रियोंकी रुचि साहित्यमें हो वे अपनी इच्छानुसार जहाँ तक हो सके वहाँ तक



अंगरेजी और दुनियाकी दूसरी भाषाएं सीखे । फिर मैं उनसे यह चाहूंगा कि वे जगदीश बोस, प्रफुल्ल चन्द्राय या स्वयं कवि टागोरकी तरह, भारतवर्ष और ससारको अपनी विद्यासे लाभ पहुँचावें । पर मैं यह कभी न चाहूंगा कि एक भी हिन्दुस्तानी अपनी मातृभाषाको भूल जाय, उसकी ओर ध्यान न दे या उसके लिये शर्मिन्दा हो । मेरे खयालमें कभी यह बात आ भी नहीं सकती कि कोई छो या पुरुष अच्छेसे अच्छे विचारोंको अपनी मातृभाषामें प्रगट नहीं कर सकता । मेरा धर्म कैदखानेका धर्म नहीं है । इस धर्ममें छोटेसे छोटे प्राणीके लिये भी जगह है पर इसमें अशिष्टता, असभ्यता जातिवर्ग या रंगका अभिमान स्थान नहीं पा सकता । यह महान आन्दोलन सुधार, पवित्रता, देशभक्ति और मनुष्ये प्रेमका आन्दोलन है । मुझे अत्यन्त खेद है कि महाकवि टागोरने इस आन्दोलनका ठीक अर्थ नहीं समझा है । अगर वह धैर्य धरे रहेंगे तो उन्हें इस आन्दोलनमें कोई ऐसी बात न मिलेगी जिससे उन्हें अपने देशवासियोंके कामोंके लिये शर्मसे सिर नीचा करना पड़े । रवीन्द्रबाबूसे मेरी यह प्रार्थना है कि वे उन फजूल बातोंकी ही, जो इस आन्दोलनमें आ गयी हैं, गलतीसे असहयोग आन्दोलन न समझ बैठें । लड़न अथवा हिन्दुस्तानमें विद्यार्थियोंके बुरे व्यवहारसे असहयोग आन्दोलनके बारेमें कोई राय कायम कर लेना वैसी ही गलती है जैसी कि डायर या ओडायर जैसे अंगरेजोंके कामोंकी देखकर कुल अंगरेज जातिके बारेमें कोई राय कायम कर लेना । ११ ३

फर्ज फोजिये कि आज हिन्दुस्तानको स्वेच्छापूर्वक व्यवहार करनेकी आजादी मिल गई, मान लीजिये कि भारतने बाहरसे सस्तेसे सस्ता कपडा मंगाया, भारतने अपनी तथा विलायतकी परिस्थितके विरोधपर विचार किये बिना 'फ्री ट्रेड' मुक्तद्वार—दगपार, शुरू किया तो भारतकी दशा आजसे भी अधिक खराब हो जायगी।

भारतको यदि कोई मुफ्तमें पका कर पाना दिया करे तो जिस प्रकार उसके चूल्हे उखाड फेंकना अनुचित है उसी प्रकार चरखेको धता बताना लाभकारक नहीं हुआ। चूल्हेमें कितना यखेडा। घर घर चूल्हा और घर घर आग, कितना अनर्थ। हर एक गृहिणीको सुबह हुई कि धुंभा पाना पडता है, कितना अत्याचार। ऐसी मनोमोहक दलीलोंके धोखेमें आकर यदि हम चूल्हेको उखाड फेंके और हर गावमें लोग भोजनालयमें ही भोजन किया करें तो कैसा हो? तो भारतके बच्चोंको दर दर भटकना पडे, इसमें तिलमात्र सन्देह नहीं। चूल्हेका नाश अर्थशास्त्र नहीं, यह तो अनर्थवाद है। उसे तो शास्त्रका नाम भी नहीं शोभा देता।

चरखेको नष्ट करके हमने भूख और व्यभिचारको अपने घर बुला लिया है। चूल्हेको हटाना मानों मौतको बुलाना है। यदि हम चरखेकी पुन स्थापना करें तो हमारे खण्ड-हरवत् हो जानेवाले टूटे फूटे घर फिरसे दमक उठें।

इसलिए इस समय हमारा विशेष और सर्वोपरि धर्म

खादी है। खादीकी बिक्री-घोकी तरह होनी चाहिए। हाथकी कता सूत दूधकी तरह, कीमती समझा जाना चाहिए। चरखा भी एक पूजनीय गाय है। जिस प्रकार गायके बिना घरकी शोभा नहीं उसी प्रकार बिना चरखेके घर शोभित नहीं। गाय दुहनेको घरके छोटे बड़े कोई हलका काम नहीं मानते। उसी तरह छोटे बड़े सब लोगोंको चरखा कातनेमें कोई हलकापन न मानना चाहिये, बल्कि गृहस्थी-पन मानना चाहिए। गाय तो कभी कभी मार बैठती है, खली-भूखी चाहती है। पर चरखा तो ऐसा परोपकारी है कि वह कभी किसीको मारता नहीं और न कुछ खानेकी ही मागता है। उसके पाससे सफेद दूधकी तरह सूत जब चाहे तब ले लीजिए। गाय तो अपनी शक्तिके अनुसार दूध देती है, पर चरखा तो हमारी शक्तिके अनुसार दूध देता है। जो लोग चरखेकी रक्षा करना चाहते हैं उन्हें ऐसी ही खादी काममें लानी चाहिए जिसमें तानी और धानी दोनोंका सूत हाथका बना हो।

लोगोंको खादी बेचनेके लिये विज्ञापन देने पड़ते हैं। इससे मुझे शर्म मालूम होती है। हर एकको शर्म मालूम होनी चाहिए। परदेशी अथवा मिलके बने कपड़ेका तो बिकना पर खादीका पडा रहना भारतके उदयका चिह्न नहीं कहा जा सकता। यह तो गेहूँको छोड़ कर भूखी खाने जैसी बात हुई है।

चरखेके उद्धारके बिना गो-रक्षा प्राय असम्भव हो गई है। भारतके किसानोंके पास धन नहीं। इससे वे अपने मवेशी बेंच डालते हैं अथवा विचारे भूषों मारते हैं। भारतके आदमी जिस प्रकार दुर्बल हैं उसी प्रकार मवेशी भी दुर्बल हैं, क्योंकि भारतकी हालत दिवालियेकी सी हो रही है। भारतके जीवनको अवलम्ब है उसकी निजी पूजा। इससे वह पूजा दिनपर दिन कम होती जाती है। भारतको काफी प्राणवायु ही नहीं मिल रही है। इससे उसका दम घुट रहा है। भारतको कमसे कम चार मास बेकार रहना पड़ता है। इस प्रकार जिसे निरुद्यमी रहना पड़ता हो उसका नाश न हो तो क्या हो? भारतके करोड़ों लोगोंके लिये अपने खेतोंमें सहायक उद्यम चरखेका ही है, दूसरा नहीं।

## ४—स्वदेशी

### स्वदेशी बनाम खादी

‘स्वदेशी’ शब्द अत्यन्त परिचित है। यह शब्द व्यापक है। ऐसे शब्दका असर अच्छा भी होता है और बुरा भी। समुद्र व्यापक है। वह न हो तो हमें प्राणवायु ही न मिले। गरन्तु समुद्र अशिकी तरह सर्वमक्षी है। उसमें गन्दगी तो हस्ती मिलती रहती, उसका पार ही नहीं। पर फिर

भी वह विशुद्ध हा बना रहता है। किनारा छोड़ते ही उसका पानी आईनेकी तरह 'पारदर्शक' दिखाई देता है। 'सूयकी' किरणोंमें उसके फेन हारे मोतीकी तरह चमकते हैं, हीरे मोतीकी तेज उसके आगे तो कोई चीज ही नहीं। समुद्र पर नौका तैरती है। पर यदि उसका पानी कोई पी ले तो कै हुए बिना न रहे। पीनेका पानी तो कुए बावलीमें, छोटे छोटे पोखरोंमें, मीठेसे मीठा मिलता है। इसी प्रकार स्वदेशी भी एक समुद्र है, महासागर है। उसके सहज पालनसे देश तैर सकते हैं। ब्याख्यामें वह शब्द सुन्दर 'मालूम' होता है। पर आज तो ऐसा है कि यदि हम स्वदेशी-समुद्रमें कूद पड़ें तो डूब जाय। आज तो यह हमारी शक्तिके बहारकी बात है।

स्वदेशीके नाम पर कोई कहते हैं हम तो स्वदेशी ताले ही बनावेंगे या लेंगे चबके नहीं। कोई राजेस चाकूको छोड़ कर ऐसा कुन्द चाकू जो नङ्गूकी नाक पर भी नहीं चलता, पसन्द करते हैं अथवा नये चाकू बनानेका प्रयत्न करते हैं। कोई स्वदेशी कागज चाहता है, कोई रोशनाई, कोई होल्डर और कोई आलपीन। इस प्रकार प्रत्येक मनुष्य अपनी अपनी इच्छाके अनुसार स्वदेशी वस्तुकी चाह प्रगट करके उसकी भावनाका पोषण करता है। पर उससे देशका काम नहीं चलता। इससे तो स्वदेशीका काम और नाम दोनों भ्रष्ट होते हैं।

मकान बनाने वाला कारीगर पहले ही से झरोखे, झिड-

किया दरवाजे, सजावट आदिके फेरमें नहीं पड़ता। पहले तो वह धुनियाद डालता है। फिर दीवार चढ़ाता है और जब इमारत पूरी हो जाती है तब उस पर घूना कली चढ़ाता है। यही हाल स्वदेशीकी रचनाका है।

हम अब स्वदेशीका रहस्य इस हद तक समझ गये हैं और उसका अमली फायदा इतना जान चुके हैं कि अब उसका सच्चा और विशेष अर्थ हम जान पाये हैं। स्वदेशीके नाम पर हमने आज नक अपनेको धोखा दिया, कुछ लौट फेर किये। पहली सीढ़ीमें स्वदेशीके मानी हैं देशमें तैयार हुआ कपड़ा। फिर देखा कि विदेशी सूतका देशमें बना कपड़ा सच्चा स्वदेशी नहीं है। उससे देशको बहुत ही थोड़ा लाभ होता है।

दूसरी सीढ़ी यह हुई कि यदि सूत देशी मिलोंका ही कता हुआ हो और देशी मिलोंमें ही कपड़ा तैयार हो तो काम दे सकता है। पर अधिक अनुभव होने पर देखा कि इससे भी अभीष्ट अर्थ सिद्ध नहीं होता। उसका एक कुफल यह हुआ कि मिलके कपड़ोंका भाव खूब तेज हो गया और ऐसा समय आ गया कि कपड़ेकी तज़्जी पड़ने लगी।

तीसरी सीढ़ी यह थी कि सूत चाहे भले ही देशी मिलोंका हो पर वह घुना हाथसे करघोंका पर जाना चाहिए। इससे भी हम स्वदेशीका मर्म नहीं समझ पाये थे।

अब मालूम होता है कि हम यह चौथी सीढ़ी जान गये

के स्वदेशीके मानी हैं हाथ कते सूतकी हाथ बुनी खादी ।  
को छोड़ कर दूसरी सब बातें गलत और निरर्थक हैं ।

खादीका मतलब है चरखा । चरसे बिना खादी कहासे  
र हो सकती है ? खादी स्वराज्यकी तरह हमारा जन्म-  
द्व हक है और आजन्म केवल उसीका उपयोग करना हमारा  
व्य है । जो इस कर्तव्यका पालन नहीं करता वह स्वरा-  
को नहीं पहचानता ।

स्वदेशीका और स्वराज्यका यही हेतु हो सकता है,  
उसके द्वारा भारतके भूखसे पीड़ित लोगोंको भोजन मिले,  
रतसे दुर्भिक्षका काला मुह हो जाय, भारतकी महिलाओंके  
हाचारकी रक्षा हो, भारतके बच्चोंको दूधकी बूढ़ें मिलें ।

जबतक भारतमें चरखा चूल्हेकी तरह सर्वव्यापी न हो  
जायगा तबतक भारतका फिरसे आजाद हो जाना मेरी समझमें  
सम्भव है ।



## स्वदेशीमें स्वराज्य



( दिसम्बर १०, १९१६ )

जिन शासन सुधारोंको चर्चासे आज देशमें हलचल मची हुई है। देखते देखते वे काननका रूप धारण कर लेंगी और उसीके साथही पुरानी शासन प्रणाली उठ जायगी और यह नई पद्धति प्रचलित हो जायगी। पर भारतका प्रश्न हम लोगोंके लिये उतना प्रधान नहीं है जितना-प्रधान अन्न और वस्त्रका प्रश्न है। १९१८ में हम लोगोंने केवल कपड़ेके लिये भारतसे बाहर ६० करोड़ रुपये भेजे। यदि साल-बसाल हम यही करते जाते हैं तो इसका अभिप्राय यह निकला कि हम भारतके जुलाहों और चरखा चलाने वालोंके हाथसे प्रतिवर्ष इतना रुपया छीनकर विदेशोंमें भेज देते हैं पर इसके बदले उन्हें कुछ भी नहीं देते। इसमें तो शक करनेकी कोई भी बात नहीं है कि कमसे कम आधी जनसंख्या-को तो आधा पेट भोजन मिलना है और शेष आधोका पूरा पेट भी नहीं भरता। जिन लोगोंको आखें हैं वे भलिभांति देख सकते हैं कि मध्यम श्रेणीके लोगोंकी जो अग्रस्था है, उन्हें पेट भर भोजन नसीब नहीं हो रहा है और हमारे चच्चे



धूँके लिये तरस रहे हैं। शासन सुधार चाहे कितनेही उदार क्यों न हों, निफट भविष्यमें इस समस्याको नहीं हल कर सकते पर स्वदेशीसे यह प्रश्न संहजमें ही हल हो जाता है। इस सम्बन्धमें पञ्जाबने जो किया है उससे उसकी सफलताकी और भी अधिक आशा हो गई है। यह लिखते हुए कितनी प्रसन्नता होती है कि पञ्जाबकी कोमलाद्री रमणिया अभी तक अपने हाथकी चातुर्यको नहीं भूल गई हैं। चाहे वे कुलीनवर्गकी हैं, या साधारण घरोंकी, वे चरखा चलाना जानती हैं जिस तरह बहुतसी गुजराती रमणियोंने किया है उन्होंने चरखेको अनावश्यक और अनुपयोगी समझकर जला नहीं दिया है। लुण्डीकी लुण्डी सूत वे ला लाकर हमें देती हैं। यह देखकर मेरा चित्त गदगद हो जाता है। उन्होंने मुझसे साफ कहा है कि मेरे पास उसके लिये काफी समय है। उन्होंने यह भी स्वीकार किया है कि इस सूतसे बुना हुआ खदर मिलकी सुनोंसे घने कपड़ेसे कहीं अच्छा होता है। हमलोगोंके पूर्वज विदेशीसे किसी तरहका लगाव न रखकर थडी आसानीसे अपने बखकी आवश्यकता पूरी कर लेते थे।

यह सुन्दर और सहज कला—यदि हम लोग इस पर उचित ध्यान नहीं देते—अब एक दमसे मृत हो जानेवाली है। पञ्जाब अब भी पुकार पुकार कर कह रहा है कि इसके द्वारा उद्धार हो सकता है। पर अकेला पञ्जाब क्या कर सकता

है। वह भी निराश होकर उसका साथ छोड़ना चाहता है। प्रत्येक साल सूतकी कतारोंमें कमी दृष्टिगोचर हो रही है। इसका अभिप्राय यह हुआ कि हमारे घरोंकी दरिद्रता और सुस्ती बढ़ती जा रही है। जो स्त्रियाँ चरखा काता करती थीं और जिन्होंने अब चरखा कातना छोड़ दिया है, सिवा गण्य लगाने और आलस्यमें समय काटनेके अतिरिक्त कोई भी उपयोगी काम नहीं कर रही हैं।

पर इस घुराईको दूर करनेका एक उपाय है। प्रत्येक शिक्षित व्यक्तिको यह बात समझ लेनी चाहिये कि यह उसका परम प्रधान कर्तव्य है और अपने घरकी स्त्रियोंको चरखा कातना सिखा कर उसके हाथमें चरखा थमा देना चाहिये। इस तरह लाखों गज सूत प्रतिदिन तैयार हो सकते हैं। यदि प्रत्येक शिक्षित भारतवासी यह बख्श पहनना स्वीकार कर ले तो भारतके इस गृहशिल्पके पुनरुत्थानको उससे बड़ी सहायता मिलेगी।

यदि गृह शिल्पका पुनरुत्थान न हुआ तो भारतीय किसानों का भाग्य सितारा डूबा ही समझिये। जो कुछ वह खेतोंमें पैदा करता है, केवल उतनेसे ही वह अपना काम नहीं चला सकता। उसकी सहायताके लिये कोई सहायक पेशा आवश्यक है। इसमें चरखा कातना-सबसे सहज, सबसे सस्ता और सबसे उत्तम है।

मैं यह भी जानता हूँ कि इस भावको हृदय गम करने के

लिये चित्तमें एक तरहकी क्रान्ति उपस्थित करनी होगी। और इसीसे हमारी धाशा चलवती है कि स्वदेशीसे स्वराज्य मिल सकता है। जो देश वस्त्रों द्वारा साठ करोड़ रुपया बचाकर उसे सूत कातनेवालों और कपड़ा बिननेवालोंमें बांट देगा उसके पास इतना काफी साधन है कि वह अपना व्यवसाय मजेमें संगठित कर ले और अपने उत्थानका समस्त साधन तैयार कर ले।

हमारे सुधारक स्वप्न देखते हैं कि स्वायत्त शासन मिल गया कि हम बिना खियोंसे चरखा कताये और जुलाहोंसे करघा चलाये ही भारतके व्यवसायकी रक्षा कर लेंगे। विचारवान लोगोंने भी इसी तरहकी आशायें प्रगट की हैं। इसके सबन्ध-में मैं कह सकता हूँ कि इसमें डबल भूल की गई है। पहले तो भारतकी यह अवस्था नहीं कि वह संरक्षित व्यवसायिक अवस्था तकके लिये ठहर सके और दूसरे इस संरक्षणसे कपड़ेके लिये जो व्यय करना पड़ता है वह रुक नहीं सकता। तीसरे करोड़ों भूखोंका प्रश्न भी संरक्षणसे नहीं हल हो सकता। उनकी सहायता करनेका तो समान उपाय यही है कि उनके हाथोंमें चरखा पुन दे दिया जाय। और इस तरह उनके लिये एक नया सहायक व्यापार खड़ा कर दिया जाय। इस तरह चाहे संरक्षण व्यापारिक नीतिका प्रसार हो पर हमें तो चरखे और करघे-का प्रचार करना ही होगा।

जिस समय विगत जर्मनयुद्ध अपनी पूर्ण जोरपर था,

इंग्लैंड तथा अमरीकाके सभी उपयुक्त आदमी जहाज बनानेके काममें लगा दिये गये थे और सर्वोन्ने इतनी तेजीसे काम किया था कि कयासके बाहर है। यदि मेरा घश चले तो मैं प्रत्येक भारतवासीको घरखा कातना और करघा चलाना सिखाऊँ और प्रत्येक दिन कुछ न कुछ सूत कातने और कपड़ा धुनेमें लगाऊँ। और इस कार्यको आरम्भमें कालेजों और स्कूलोंसे जारी कराऊँ क्योंकि इनका संगठन हुआ है और यहा काम सहजमे चल निकल सकता है।

। चाहे मिलोंकी सख्या कितनी भी क्यों न बढ़ा दी जाय यह बात सम्भव नहीं है। उनसे इस प्रश्नका निपटारा नहीं हो सकता। हमारा रुपया जो इस तरह पश्चिमकी ओर बह रहा है उसे वे जल्दी नहीं रोक सकती और वे उस साठ करोड़को हमारे घरोंमें नहीं बाट सकती। वे लोग मजूरी और रुपयेको एक स्थानपर सग्रहीत कर दे गी और परिणाम यह होगा कि वर्तमान गोरखधन्या और भी बढ़ जायगा।

## एक वर्षमें स्वराज्य

— \* —

यदि हम लोग एक वर्षके अन्दर स्वराज्य लेनेके लिय चले हैं तो इसका यह मतलब है कि और सब बातोंका कोई ख्याल न करके अपनी सारी शक्ति इसी एक काममें लगा दें। २५

मैं हिन्दुस्थानके, सब, विद्यार्थियोंको यह सूचना देता हूँ कि वे एक वर्षके लिये अपना नित्यका शिक्षाक्रम छोड़ दें और अपना समय चरखेसे सूत कातनेमें लगावें। मातृभूमिकी यह इस समय सबसे बड़ी सेवा होगी और स्वराज्यकी प्राप्तिमें उनका अत्यन्त स्वाभाविक कार्यभाग होगा। अभी जो युद्ध हो चुका है उसमें हमारे शासकोंने हर एक कारखानेको अस्त्र और बख्तागार बना कर गोलियां बनानेके काममें उसे लगा देनेकी चेष्टा की थी। हमारे इस युद्धमें, मेरा यही कहना है कि प्रत्येक राष्ट्रीय स्कूल और कालेज राष्ट्रके लिये सूत तैयार करनेवाला कारखाना बना दिया जाय। इस कामको करनेसे विद्यार्थियोंकी कुछ भी हानि न होगी, उन्हें यहा भी स्वराज्य मिलेगा और लोकमें भी। हिन्दुस्तानमें कपड़ेका दुर्मिष्ठ है। इस अकालका निवारण करनेमें, सहायक होना सचमुच ही बड़े पुण्यका काम है। जैसे विदेशी सूतका व्यवहार करना पाप है वैसे ही स्वदेशी सूतका अधिकाधिक तैयार करना पुण्य है। जिससे विदेशी सूतके बहिष्कारसे उत्पन्न होने वाले अभावका हम सामना कर सकेंगे।

उपर यह प्रश्न हो सकता है कि यदि सूत तैयार करना जरूरी है तो क्यों नहीं हर एक गरीब स्त्री पुरुषसे कुछ देकर 'यह काम लिया जाय?' इसका उत्तर यह है कि कपड़ा धुनना, बर्दईके काम इत्यादिके समान, हाथसे 'सूत' कातना कोई पेशा नहीं है और न कभी था।

अङ्गरेजोंके आनेके पहले हिन्दुस्थानमें सूत कातना हिन्दुस्थानकी स्त्रियोंका काम था जो वे फुरसतके समय करनी थीं और इस कामकी इज्जत थी। इस समय समयाभावसे स्त्रियोंमें उस कलाका फिरसे प्रचार करना बड़ा कठिन है। पर स्कूल जानेवाले लड़कोंके लिये यह बड़ा सहज है कि राष्ट्रको पुकार सुनकर इस काममें लगे। कोई यह न कहे कि यह काम मनुष्य या विद्यार्थियोंका गौरव कम करनेवाला है। इस कलाका प्रचार भारतवर्षकी स्त्रियोंमें ही मर्यादित था। इसका कारण यह है कि उन्हें उसके लिये समय मिलता था और काम शोभा तथा संगीतसे युक्त होने तथा इसमें विशेष परिश्रमकी आवश्यकता न रहनेके कारण इसपर स्त्रियोंका इजारा ही कायम हो गया था। पर क्या स्त्री और क्या पुरुष, सबके लिये इस काममें इतनी शोभा है जितनी, यह कहिये कि संगीत है। हाथसे सूत कातनेके काममें स्त्रोंके धर्मकी रक्षा, दुर्भिक्षसे देशके जीवनका बीमा और धन धान्य समृद्धि छिपी हुई है। इसमें स्वराज्यकी कुञ्जी रची हुई है। हमारे पूर्व पुष्टोंने विदेशी कारखानेवालोंके शैतानी प्रभावके सामने सिर झुकाकर जो पाप किया उसका बहुत ही हलका प्रायश्चित्त हाथसे सूत कातनेका जीर्णोद्धार है।

स्कूल जानेवाले लड़के सूत कातनेके कामको फिरसे वह इज्जत दिला देंगे। वे मोटेको सुन्दर पुननेका काम शीघ्रतासे करेंगे। कारण, कोई माता या पिता, अपने बच्चोंके हाथके सूतका बना कपड़ा पहननेसे इन्कार न करेंगे। और विद्यार्थियों-

को इस कलाको मानते हुए देखकर हिन्दुस्थानके जुलाहे राहपर आ जायगे। यदि हम चाहते हैं कि पञ्जाबी सैनिकके कामसे नही बल्कि दूसरे देशोके निरपराध और स्वतन्त्र लोगोंका खून करनेवाले खूनीके कामसे उन्हें हटाना चाहते हैं तो हमें उन्हें कपडा बुननेका काम देना होगा। पञ्जाबके शान्त जुलाहोंकी जातिने अपना पेशा छोड़ दिया है। अब यह काम पञ्जाबके विद्यार्थियोंका है कि वे ऐसा प्रयत्न करे कि पञ्जाबी जुलाहे फिरसे अपने दोष-रहित पेशेको अखिनयार करे।

मैं किसी अगले अ कमें यह दिखलाऊंगा कि स्कूलोंमें यह परिवर्तन प्रवर्तित कराना कितना आसान है और कितना जल्द इन शर्तों पर हम अपने स्कूल कालेजोको राष्ट्रीय बना सकते हैं। हर जगह विद्यार्थी मुझसे यह पूछते हैं कि अपने राष्ट्रीय विद्यालयोंमें आप नयी बातें क्या रखना चाहते हैं। मैं सबसे बड़ी कहता आया हू कि मैं नयी बात हाथसे सून कातनेकी अवश्य रखूंगा। पहलेसे भी बहुत स्पष्टताके साथ इस समय मैं यह देख रहा हू कि इस सक्रमणके कालमें हम लोगोंको सून कातने और कुछ अन्य राष्ट्रोपयोगी बातोंकी तरफ ही अपना सारा ध्यान लगाना चाहिये जिसमें पहलेकी की हुई उपेक्षाका निवारण हो जाय। और विद्यार्थी भी इससे नवीन शिक्षाक्रम स्वीकार करनेके लिये अधिक पात्र और प्रस्तुत हो जायगे।

क्या मैं प्रगतिकी घड़ोका काटा घुमाकर पीछे ले आना चाहता हू ? क्या मैं यह चाहता हू कि मिलोंका स्थान चरखे

और करघे इत्थियार कर लें ? क्या मैं यह चाहता हूँ कि रेल-गाड़ीको जगह रेलगाड़ी आ जाय ? क्या मैं मशीनरी ( यांत्रिक सामग्री ) को शिल्पकुत्र ही नष्ट कर डालना चाहता हूँ ? कुछ समाचारपत्र मशग्राट्को और सार्वजनिक पुरपोंने मुझसे ये प्रश्न किये हैं । मेरा उत्तर यह है—यदि मशीनरी नष्ट हो जाय तो मैं उसपर आसू न बहाऊंगा । पर मशीनरीके विरुद्ध मेरी कोई कार्रवाई नहीं है । इस समय मैं जो कुत्र चाहता हूँ वह यही है कि हमारी मिलोंने जिनका कपडा और सूत नैयार होता है वह कम है और उस कमीकी पूर्ति होनी चाहिये । करोड़ों रुपया जो हम हिन्दुस्थानके बाहर भेजने हैं वह उचता चाहिये और वह भोप-डियोंमे रहनेवालोंको मिलना चाहिये । यह मैं तयनरु नहीं कर सकना जयनरु लोग फुरमनके समय हाथसे सूत कातनेका काम करनेके लिये नैयार न हो । इस उद्देश्यसे हमें उन उपायोंका अवलम्बन करना चाहिये जो मैंने सचिन्त किये हैं जिनमें सूत कातनेका घर घर प्रचार हो, और यह काम जीविकानिर्वाहके लिये नहीं बल्कि कर्तव्य जानकर करना चाहिये ।





## स्वदेशी

— ० —

( अप्रैल २१, १९२० )

राष्ट्रीय सप्ताह १३ अप्रैलको समाप्त हो गया। इससे कई बातें ज्वलकती थी। हिन्दू मुस्लिम एकताकी तो यह ज्वलन्त प्रतिमा थी। सत्याग्रहकी मात्रा लोगोमे अधिकाधिक दृष्टिगोचर हो रही थी और रौलट ऐकृ उठा देनेके लिये लोगोमे और भी दृढ़ता दिखाई दे रही थी। पहलेकी अपेक्षा लोगोके व्याख्यान भी सबद्ध थे और जोशीले और उत्तेजक नहीं थे। जितनी सभाओंकी हमे अबतक सूचना मिली है उनमें किसीमें भी उपद्रव अथवा दंगा नहीं हुआ है।

पर स्वदेशीके लिये क्या किया गया? क्या स्वदेशीने भी सत्याग्रहसे ही जन्म नहीं लिया है। यह निर्विवाद है कि स्वदेशीका जन्म भी सत्याग्रहसे ही हुआ है। स्वदेशीका काम समस्त कार्यक्रमसे विध्यात्मक है। स्वदेशीकी सफलताके लिये जितनी यातकी आवश्यकता नहीं है उससे अधिक कामकी आवश्यकता है। केवल व्याख्यानराजी और समारोहसे ५० या ६० करोड़ रुपया प्रति वर्ष नहीं बचाया जा सकता। इस वार्षिक रुपयेके बहावके अतिरिक्त उससे और भी काम हल होता है। [इसमें भारतीय रमणियोंकी मर्यादाका प्रश्न है। जिन्हे मिलके कामोंका

अनुभव है वे इस बातको भलीभांति समझते हैं कि मिलमें काम करनेवाली स्त्रियोंके मार्गमें जो बाधाएँ हैं और जिस प्रलोभनमें पड़ जानेका सदा भय बना रहता है उससे उन्हें दूर रखना चाहिये। कितनी औरतें ऐसी हैं जिन्हें कोई काम नहीं मिलता और वे लाचार होकर सड़क पीटनेका काम करती हैं। इस कामका जिन्हें अनुभव है वे भलीभांति जानते हैं कि स्त्रियोंको इससे जहातक हो दूर रखना चाहिये। उनके हाथमें चरखा थमा दीजिये और एक बार इसके लिये उन्हें प्रोत्साहित कर दीजिये और आप देखेंगे कि फिर उसे छोड़कर वे कहीं नहीं जाना। स्वदेशीके द्वारा धनका बटवारा भी बड़े मजेमें हो जायगा क्योंकि कृषिके बाढ़ इसीका नग्न उपयोगितामें दूसरा पड़ेगा। कृषिको इससे सहायता मिलनी है और इससे हमारी रूढ़नी दखिनाका प्रश्न भी हल हो जाता है। इस तरह हम देखते हैं कि स्वदेशी हमारी कामरेनु है जो हमारी हर तरहकी आवश्यकता पूरी कर सकती है और अनेक तरहकी कठिनाइयोंसे हमें मुक्त कर दे सकती है। जिस व्यवसायसे हमारी सारी आवश्यकता इस प्रकार पूरी हो और हमारे मर्यादाकी रक्षा हो तथा पेटका प्रश्न भी हल हो जाय उसे हमें अपना परम धर्म समझना चाहिये।

पर इसमें सफलता पानेका उपाय क्या है। इसका उत्तर बहुत ही साधारण है। जिन्हें इसपर विश्वास है, जो इस बातको समझते हैं कि स्वदेशी अर्थात् चरखे और करघेसे हमारा उद्धार हो सकता है उन्हें निम्न निर्दिष्ट प्रकारसे काम करना चाहिये :—



(१) प्रत्येक स्त्री पुरुषको चरखा कातना सीखना चाहिये। यदि आप गरीब हैं तो उसके लिये मजूरी लीजिये पर कमसे कम एक घण्टा समय तो अवश्य राष्ट्रके हितके लिये प्रदान कीजिये।

(२) कपडा बिननेका काम सीखिये चाहे उस आवश्यक रोजगार समझिये या मन बहलाव समझिये।

(३) वर्तमान चरखे और करघेमें सुधार कीजिये। यदि आप-के पास रुपया है (अर्थात् यदि आप धनी हैं) तो इसकी (सुधारकी) योजना रुपया व्यय करके करवाइये।

(४) स्वदेशीका वृत्त ग्रहण कीजिये और हाथके कते सूतसे बने खहरका प्रचार कीजिये। और उन्मे अपनाइये।

(५) अपने मित्रोको खादी पहननेके लिये वाध्य कीजिये और उन्हें समझाइये कि मिलके कपडोसे इनमें ज्यादा महत्व और आनन्द है क्योंकि ये हमारे ही वह वेदियोंके हाथके बने हैं।

(६) माताओको चाहिये कि खहर पहननेके लिये अपनी सन्तानको प्रेरित करें। यह खादी अति सहजमे तैयार हो सकती है।

स्वदेशीके द्वारा इस प्रकारका उत्तम संगठन हो जाता है कि सबको उसके अन्तर्गत काम करनेकी सुविधा हो जाती है। यदि हम इस तरह स्वदेशीका प्रचार कर सके तो स्वदेशीकी सफलताके साथ ही साथ हमारी स्वराज्यकी समस्या भी हल हो जाती है।

## खहरकी उपयोगिता

( अप्रैल २८, १९७० )

इस समय स्वदेशी आन्दोलनकी प्रगति सन्तोष जनक है। हिन्दू और मुसलमान सभी इसे पूर्ण उत्साहके साथ अपना रहे हैं। इसलिये यह आवश्यक और उचित प्रतीत होता है कि स्वदेशीकी उन्नतिके लिये दो चार शब्द लिखा जाय। स्वदेशीका साधारण जानकारी रखनेवाला भी यह कह सकता है कि हम लोग अपनी आवश्यकताभर कपड़ा नहीं तैयार कर लेते। इसलिये यदि हम लोग केवल मिलका कपड़ा प्रयोगमें लाते हैं तो इससे एक तो हम गरीबोंको उनकी आवश्यकतासे वञ्चित करते हैं और दूसरे मिलके कपड़ोंका दाम बढ़ा देते हैं। इसलिये स्वदेशीका प्रचार बढ़ानेका एकमात्र उपाय यही है कि हम लोग इससे अधिक कपड़े तैयार करें। यह काम तभी संभव है जब हम हाथ से सूत कातना आरम्भ करें और हाथसे ही कपड़े बनें। बरसाती कुकरमुत्तोंकी तरह तो मिलें एकाएक पैदा नहीं हो सकतीं। वर्तमान समयकी तरह सत कभी भी महंगा नहीं था और मिलवाले इससे बेपरिमाण लाभ उठा रहे हैं। इसलिये एक गज सूत कातकर भी आप सूतकी समस्याको हल करने तथा उसकी दर घटानेमें सहायता करते हैं।

इसके बाद यह प्रश्न उठता है कि सूत किस तरह काता जाय और कपड़ा किस तरह बीना जाय। मैं इस बातको भली-भांति जानता हूँ कि यदि खादीको सब लोग पहनना स्वीकार कर ले तो खादीकी तैयारी इतनी अधिक होने लगे कि बाजार उससे पट जाय। सरलादेवी चौधरानीने अपने कामसे यह भी दिखा दिया है कि खहरकी सारिया भी एकसे एक बढ़कर बन सकती हैं। राष्ट्रीय सप्ताहमें उन्होंने खहरकी सारी और खहरकी ही जाकेट पहनी थी। तमाम जलसों और समारोहोंमें वे उसी खहरके पोशाकमें ही आती जाती थी। लोग इस बातको असम्भव समझते थे। लोगोंका कहना था कि जिस रमणीने आज तक मुलायमसे मुलायम सिल्क या ढाकाकी मलमलके सिवा और कुछ नहीं पहना है वह कभी इस मोटे खहरके भारको नहीं निहाह सकेगी। पर उन्होंने लोंगोकी भावनाओंको गलत प्रमाणित कर दिया और यह दिखला दिया कि यह उन लोगोंका मिथ्या भ्रम है। जो कार्य कुशलता और फुर्ती उनमें इस समय रहती थी जब वे मेहीनसे मेहीन साड़ी पहनती थी वही फुर्ती उनमें इस समय भी थी। जिस समय सरलादेवीके चाचा ठाकुर रवीन्द्रनाथने उन्हें इस खहरके पोशाकमें देखा तो उन्होंने उन्हें आशीर्वाद देने हुए कहा—“यदि तुम यह कपड़ा सदा धारण कर सको तो फिर इससे उत्तम और क्या बात हो सकती है।” मैंने इस घटनाका उल्लेख केवल इसलिये किया है कि भारतके दो प्रधान कला मर्मज्ञोंने इस खहरमें कोई भद्दापन नहीं पाया है। इसी खहरका

प्रयोग में भारतके प्रत्येक प्रतिष्ठित और शिक्षित घरोंमें फरवोना चाहता हूँ क्योंकि इस प्रारम्भिक अवस्थामें स्वदेशी आन्दोलन केवलमात्र इसीकी सहायतासे ही सफल हो सकता है।

मेरी दृष्टिमें तो उसका मूल्य ढाका मलमलसे भी अधिक है क्योंकि इसके द्वारा उन अगणित प्राणियोंके पेटकी ज्वाला बुझानेका यत्न हो जायगा जो इस समयतक पेटकी ज्वालामें झुलस रहे हैं। इससे उन स्त्रियोंकी मर्यादाकी रक्षा होगी जो उपयुक्त काम न पाकर सड़कों या कारखानोंमें काम करके अपनी मर्यादा गवाती रही हैं या कामके न रहनेसे आलस्यमें दिन काटती रही हैं और गृह कलहका बीजारोपण करती रही हैं। इन बातोंको देखकर यही कहना पड़ता है कि एहरकी आत्मा सजीव है। उसकी महत्ता अनुलनीय है। इसको पहनेवाला इसकी कथाको पूर्णतः स्मरण कर लेगा और इसके प्रति उसकी श्रद्धा अवश्य बढ़ जायगी। यदि हम लोगोंकी पसन्द इतनी गिर न गई होती तो कड़ीसे कड़ी गरमीमें भी हम लोग यही एहर पसन्द करते और अझी तथा तञ्जेबका नाम न लेते। जिन लोगोंने स्वदेशीके साथ साथ एहरका वृत्त ग्रहण किया है वे हमारे इस कथनकी सार्थकता अवश्य दिखलावेंगे।

यदि कोई इसे अपना पोशाक बनानेमें शरमाये तो वह अन्दर तो इसे अवश्य पहन सकता है। जो लोग इसे अपने शरीरपर डालना नहीं चाहते वे इससे गमछा, टोपी, तौलिया, छद्मा, चदरा, तोशक, तकियोंका गिलाफ, परदा, चाननी, दरी, खोल

इसके बाद यह प्रश्न उठता है कि सूत किस तरह काता जाय और कपड़ा किस तरह बीना जाय । मैं इस बातको भली-भांति जानता हूँ कि यदि खादीको सब लोग पहनना स्वीकार कर ले तो खादीकी तैयारी इतनी अधिक होने लगे कि बाजार उससे पट जाय । सरलादेवी चौधरानीने अपने कामसे यह भी दिखा दिया है कि खद्दरकी सारिया भी एकसे एक बढ़कर बन सकती हैं । राष्ट्रीय सप्ताहमें उन्होंने खद्दरकी सारी और खद्दरकी ही जाकेट पहनी थी । तमाम जलसों और समारोहोंमें वे उसी खद्दरके पोशाकमें ही आती जाती थीं । लोग इस बातको असम्भव समझते थे । लोगोका कहना था कि जिस रमणीने आज तक मुलायमसे मुलायम सिल्क या ढाकाकी मलमलके सिवा और कुछ नहीं पहना है वह कभी इस मोटे खद्दरके भारको नहीं निथाह सकेगी । पर उन्होंने लोगोंकी भावनाओंको गलत प्रमाणित कर दिया और यह दिखा दिया कि यह उन लोगोंका मिथ्या भ्रम है । जो कार्य कुशलता और फुर्ती उनमें इस समय रहती थी जब वे मेहीनसे मेहीन सादी पहनती थीं वही फुर्ती उनमें इस समय भी थी । जिस समय सरलादेवीके चाचा ठाकुर रवीन्द्रनाथने उन्हें इस खद्दरके पोशाकमें देखा तो उन्होंने उन्हें आशीर्वाद देने हुए कहा—“यदि तुम यह कपड़ा सदा धारण कर सको तो फिर इससे उत्तम और क्या बात हो सकती है ।” मैंने इस घटनाका उल्लेख केवल इसलिये किया है कि भारतके दो प्रधान कला मर्मज्ञोंने इस खद्दरमें कोई भद्दापन नहीं पाया है । इसी खद्दरका

प्रयोग में भारतके प्रत्येक प्रतिष्ठित और शिक्षित घरोंमें कगवाना चाहता ह क्योंकि इस प्रारम्भिक अवस्थामें स्वदेशी आन्दोलन केवलमात्र इसीकी सहायतासे ही सफल हो सकता है ।

मेरी दृष्टिमें तो उसका मूल्य ढाका मलमलसे भी अधिक है क्योंकि इसके द्वारा उन अगणित प्राणियोंके पेटकी ज्वाला बुझानेका यत्न हो जायगा जो इस समयतक पेटकी ज्वालामें झुलस रहे हैं । इससे उन स्त्रियोंकी मर्यादाकी रक्षा होगी जो उपयुक्त काम न पाकर सड़कों या कारखानोंमें काम करके अपनी मर्यादा गवाती रही हैं या कामके न रहनेसे आलस्यमें दिन काटती रही हैं और गृह कलहका बीजारोपण करती रही हैं । इन बातोंको देखकर यही कहना पड़ता है कि सद्वर्तकी आत्मा सजीव है । उसकी महत्ता अनुलनीय है । इसको पहनेवाला इसकी कथाको पूर्णतः स्मरण कर लेगा और इसके प्रति उसकी श्रद्धा अवश्य बढ़ जायगी । यदि हम लोगोंकी पसन्द इतनी गिर न गई होती तो कड़ीसे कड़ी गर्मीमें भी हम लोग यही सद्वर्त पसन्द करते और अद्दी तथा तञ्जेबका नाम न लेते । जिन लोगोंने स्वदेशीके साथ साथ सद्वर्तका धून ग्रहण किया है वे हमारे इस कथनकी सार्थकता अवश्य दिखलावेंगे ।

यदि कोई इसे अपना पोशाक बनानेमें शरमाये तो वह अन्दर तो इसे अवश्य पहन सकता है । जो लोग इसे अपने शरीरपर डालना नहीं चाहते वे इससे गमछा, टोपी, तौलिया, छत्रा, चदरा, तोशक, तकियोंका गिलाफ, परदा, चाननी, दरी, पोल



इसके बाद यह प्रश्न उठता है कि सूत किस तरह काना जाय और कपड़ा किस तरह बीना जाय । मैं इस बातको भली-भाँति जानता हूँ कि यदि खादीको सब लोग पहनना स्वीकार कर लें तो खादीकी तैयारी इतनी अधिक होने लगे कि बाजार उससे पट जाय । सरलादेवी चौधरानीने अपने कामसे यह भी दिखा दिया है कि खहरकी सारिया भी एकसे एक बढ़कर बन सकती हैं । राष्ट्रीय सप्ताहमें उन्होंने खहरकी सारी और खहरकी ही जाकेट पहनी थी । तमाम जलसों और समारोहोंमें वे उसी खहरके पोशाकमें ही आती जाती थीं । लोग इस बातको असम्भव समझते थे । लोगोंका कहना था कि जिस रमणीने आज तक मुलायमसे मुलायम सिल्क या ढाकाकी मलमलके सिवा और कुछ नहीं पहना है वह कभी इस मोटे खहरके भारको नहीं निधाह सकेगी । पर उन्होंने लोगोंकी भावनाओंको गलत प्रमाणित कर दिया और यह दिखला दिया कि यह उन लोगोंका मिथ्या भ्रम है । जो कार्य कुशलता और फुर्ती उनमें इस समय रहती थी जब वे मेहीनसे मेहीन साड़ी पहनती थीं वही फुर्ती उनमें इस समय भी थी । जिस समय सरलादेवीके चाचा ठाकुर रवीन्द्रनाथने उन्हें इस खहरके पोशाकमें देखा तो उन्होंने उन्हें आशीर्वाद देने हुए कहा—“यदि तुम यह कपड़ा सदा धारण कर सको तो फिर इससे उत्तम और क्या बात हो सकती है ।” मैंने इस घटनाका उल्लेख केवल इसलिये किया है कि भारतके दो प्रधान कला मर्मज्ञोंने इस खहरमें कोई भद्दापन नहीं पाया है । इसी खहरका

प्रयोग में भारतके प्रत्येक प्रतिष्ठित और शिक्षित घरोंमें करवाना चाहता ह क्योंकि इस प्रारम्भिक अवस्थामें स्वदेशी आन्दोलन केवलमात्र इसीकी सहायतासे ही सफल हो सकता है।

मेरी दृष्टिमें तो उसका मूल्य ढाका मलमलसे भी अधिक है क्योंकि इसके द्वारा उन अगणित प्राणियोंके पेटकी ज्वाला बुझानेका यत्न हो जायगा जो इस समयतक पेटकी ज्वालामें झुलस रहे हैं। इससे उन स्त्रियोंकी मर्यादाकी रक्षा होगी जो उपयुक्त काम न पाकर सड़कों या कारखानोंमें काम करके अपनी मर्यादा गवाती रही हैं या कामके न रहनेसे आलस्यमें दिन काटती रही हैं और गृह कलहका बीजारोपण करती रही हैं। इन स्त्रियोंको देखकर यही कहना पड़ता है कि सड़ककी आत्मा सजीव है। उसकी मूर्त्ति अनुलनीय है। इसको पहनेवाला इन्की कथाको पूर्णतः स्मरण कर लेगा और इसके प्रति उसकी श्रद्धा अवश्य बढ़ जायगी। यदि हम लोगोंकी पसन्द इतनी गिर न गई होती तो कड़ीसे कड़ी गरमीमें भी हम लोग यही सड़क पसन्द करते और अद्धी तथा तञ्जेवका नाम न लेते। जिन लोगोंने स्वदेशीके साथ साथ सड़कका धूत ग्रहण किया है वे हमारे इस कथनकी सार्थकता अवश्य दिखलावेंगे।

यदि कोई इसे अपना पोशाक बनानेमें शरमाये तो वह अन्दर तो इसे अवश्य पहन सकता है। जो लोग इसे अपने शरीरपर डालना नहीं चाहते वे इससे गमछा, टोपी, तौलिया, छत्रा, चदरा, तोशक, तकियोंका गिलाफ, परदा, चाननी, दरी, खोल

वही रत्नदेवी हैं जो उस दसवीं अप्रैल १९६६ ई० की कालरात्रिमें जलियावाला बागमें सरकारी घोषणाकी परवा न कर सैकड़ों मुर्दों के बीचमें अपने पति का मृत शरीर अपने गोदमें लिये सारी रात बैठी रहीं। मैं इन महिलाओंको हृदयसे बधाई देता हूँ। चरखेकी तान इनकी आत्माको शान्ति दे और राष्ट्रके काममें सहायक होनेका ध्यान इन्हे सन्तोष दे। मुझे पूरी आशा है कि अमृतसरकी अन्य महिलाये भी सरलादेवीकी इस काममें पूरी सहायता करेगी और अमृतसरके पुरुष अपना कर्तव्य सम्भालेंगे।

बम्बईके प्रधान प्रधान घरोकी स्त्रियोंने चरखा कातना आरम्भ कर दिया है। श्रीमती मानिक भाई बहादुरजीने भी यह काम सीख लिया है। इसका प्रचार अपनी सेवा सदनमें कर रही हैं। जज्जीराकी बेगम साहिया तथा उनकी भगिनी (बहिन) श्रीमती अतियाबेगम रहिमानने भी चरखा कातना शुरू कर दिया है। मुझे पूर्ण आशा है कि चरखा कातना सीखकर ये देविया राष्ट्रीय काममें योगदान करेगी और अपने हिस्सेका सूत प्रतिदिन कातेगी।

इस प्राचीन कलाके पुनरुद्धार करनेके लिये जो प्रयास किया जा रहा है उस पर कितने ही लोग हसते हैं। ये कहते हैं कि इस मशीनरीके युगमें केवल पागल या उन्मत्त ही इस तरहकी कोशिश करेंगे। भला इस समय चरखेसे क्या हो सकता है। वे मित्र यह बात भूल जाते हैं कि सीनेकी कले तथा टाइप राइ-

टरका प्रचार हुए आज सैकड़ों वर्ष बीत गये पर सूई और नरकटकी कलमकी उपयोगिता इससे कहीं चली नहीं गई। आज भी उसकी वही कदर है जो कुछ दिन पहले थी। बड़े बड़े होटलों-के बन जानेसे घरकी रसोइया भी बन्द नहीं हो गई। फिर क्या कारण है कि मशीनके इस युगमें चरखा या करघा नहीं चल सकता। मशीनोंके साथ साथ यह भी चल सकता है। कोई दिन यह भी आवेगा जब टाइप राइटर और सीनेकी कल शायद गायब हो जाय पर सूई और नरकट तो चिरस्थायी हैं। उनका लोप हो ही नहीं सकता। मिलोंका नाश हो सकता है पर चरखा राष्ट्रीय आवश्यकता है। जिन लोगोंके चित्तमें किसी तरहकी आशका है उन्हें उचित है कि उन किसानोंकी कोपडियोंमें जायें जिन्होंने चरखा चलाना आरम्भ कर दिया है और उनसे पूछें कि इससे क्या फल हुआ है। उनके घरमें आशा और उद्धारके लक्षण दृष्टिगोचर होने लगे हैं या नहीं।

मुझे इस बातसे आनन्द प्राप्त है कि श्रीयुत रावाणकर जग-जीवनने उत्तम चरखेके सूत कातने वालेके लिये जो पुरस्कार रखा है उसका फल प्रत्यक्ष दृष्टि गोचर होने लगा है। थोड़े ही दिनोंमें भारतमें एक नये तरहका चरखा जन्म ग्रहण कर लेगा। दाक्षिणका एक कारीगर इसको तैयार कर रहा है। देखनेमें यह त्रिलकुल साधारण है। दाम भी इसका अधिक नहीं होगा और इसके चलानेमें भी किसी तरहकी कठिनाई नहीं प्रतीत होगी। साधारण चरखोंसे इसमें सूत भी अधिक

निकलेगा और ५ वर्ष का बालक भी इसे आसानीसे चला लेगा। चाहे इससे इन आशाओंकी पूर्ति हो या न हो पर मैं इतना दृढतासे कह सकता हूँ कि भारतके आर्थिक और चारित्रिक पुनरुत्थानके लिये चरखे और करघेका प्रचार सबसे बढ़कर साधन होगा। २२ करोड़ भारतीय किसान हैं। उनके लिये किसी सहायक पेशेकी नितान्त आवश्यकता है। पहले चरखा और करघा भारतके घरेलू धन्धोंमें था और वही करोड़ों भारतवासियोंको पेटकी ज्वालामें जलकर खाक हो जानेसे बचाता है। तो उनके पास चरखेका सन्देश पहुँचाइये और जुलाहोंको करगह बैठानेके लिए पुनः उत्तेजित कीजिये।

## स्वदेशी

— ९ —

( अगस्त १६, १९२० )

जुलाई २१ के अकमें 'चरखेकी राग' शीर्षक लेख मैंने दग इण्डियामें लिखा था। उसकी आलोचना करते हुए प्रयागके लीडर पत्रने मेरे ऊपर ऐसे आक्षेप किए हैं जिसका मैं अनुमान भी नहीं कर सकता था। इसलिये स्वदेशीका सच्चा मर्म समझनेके हेतु उन भ्रान्त विचारोंको मिटाना जरूरी है जो इस समय प्रचलित हो गई हैं। लीडरने लिखा है कि मिलोंके स्थानपर चरखे

तथा करघेका प्रयोग बतलाकर मैं उन्नतिकी गतिको उल्टा रखा हूँ। पर यह उसका क्रममात्र है। मैं इस तरहका कोई प्रयत्न नहीं कर रहा हूँ। मिलोंका मैं विरोधी नहीं हूँ। मेरे विचार अत्यन्त सरल और सहज हैं। भारतमें प्रतिवर्ष प्रति व्यक्ति १३ गज कपड़ेकी आवश्यकता पड़ती है। इस समय वह आधे से भी कम कपड़ा तैयार करती है। आवश्यकताभर रुई भारतमें पैदा होती है। अधिकांश रुई जापान और लका-शायर चली जाती है और वहासे कपड़ा तथा सन धनकर फिर यहा आता है यद्यपि चरगों और करघोंके प्रयोगसे भारत-वर्षमें ही यह काम हो सकता है। भारतका प्रजात पेशा कृषि है। किसी अन्य घरेलू धन्यों द्वारा इसकी सहायता आवश्यक है। उन करोड़ों किमानोंके योग्य केवलमात्र व्यवसाय चरपा कातना हो सकता है। १०० वर्ष पहले भारतीय राष्ट्रका यही सग्रसे बड़ा रोजगार रहा। लोग कहते हैं कि आर्थिक कठिनाई और दुर्घनस्था तथा आधुनिक कालकी मशीनोंने चरखे और करघेका नाश कर दिया इस्ट इण्डिया कम्पनीने ब्रेशमानी और अन्यायपूर्ण उपायों द्वारा ही इस व्यवसायको मटियामेट किया। परिश्रम तथा धन में थोडा परिवर्तन करनेसे ही इस व्यवसायका पुनरन्थान हो सकता है और इससे मिलोंपर किसी तरहका घाटा नहीं पहुच सकता। इस समय जो कपड़ेकी कमी है उसके पूरा करनेके लिये अधिक मिलोंको बैठाना उचित उपचार नहीं होगा। उसका उचित उपचार चरखों और करघोंका प्रचार ही

कती और हाथ बुनी) के नामसे बेचा जाता है। ऐसी धोखेबाजीसे लोगोंका बचाव किस तरह किया जाय ? मुझे इसमें शक नहीं कि वह कपड़ा विदेशको बना हुआ है।”

मैंने नमूनेको देखा है। हा, इसमें तो जरा भी सन्देह नहीं। वह न तो हाथका बुना हुआ है और न उसका सूत ही हाथ-कना हुआ है। मुमकिन है कि वह हिन्दुस्थानकी मिलोंमें बना हुआ हो। परन्तु मुझे तो उसकी चकचकाहट हिन्दुस्थानी-अपेक्षा जापानी अधिक मालूम होती है। बड़े दुःखकी बात यह है कि ऐसा माल स्वदेशी स्टोर्समें बेचा जाता है। परन्तु ऐसी कुछ न कुछ धोखेबाजी तो होती ही रहेगी। यह पसन्द आवाजसे इस बातका प्रमाण देती है कि स्वदेशीका जोश बढ़ता जा रहा है। पर सवाल यह है कि यह किस तरह पहचानी जा सके। रामबाण उपाय तो इसका यही है कि हम अपने लिये खुद ही सूत काते और जुलाहोंसे अपनी ही देखरेखमें कपड़ा बुनवा लें। निस्सन्देह ऐसा समय आ रहा है। यदि हम कपड़ा न कात सके तो सारे देशमें जो हजारों कातनेवाले तैयार हो रहे हैं उनसे कनवा लें। यदि हमसे यह भी न हो सके तो तब हम प्यादी पसन्द करने लगें तब जो कपड़ा किसी भी तरह मिलका धनासा मालूम हो उसे न छुएं। मोटे सूतके कपड़ोंमें यह पहचानना थोड़ा ही कठिन है कि कौन तो विदेशसे आया है और कौन यहांकी मिलोंमें बना है। हाथ कते सूतकी खादीमें मिलका निर्जोब चमक नहीं रहती, बल्कि यह देखनेमें मोटी,

छिनरी हुई, हलकी और छूनेपर गुग्गुदी मालूम होती है। यह चिकनी और चमकदार तो होती ही नहीं।

एक दूसरा बचावका उपाय यह है कि कपडा रंगा हुआ न होना चाहिये। तीसरी एक और बात है, पर यह धोखेसे घाली नहीं। प्रत्येक कांग्रेस जिलेमें ऐसी स्वदेशी दूकानें होनी चाहिये जिन्हें कांग्रेसकी ओरसे लैसेंस दिया जाय। अच्छे जानकार निग्रहा रखे जाय जो लगातार ऐसी दूकानोंके मालकी जाच किया करें। मुमकिन हो तो हरएक चीजपर मुहर लगी रहे। मैं जानता हू कि अभी हममें इतना संगठन नहीं हुआ है और हमें इतनी तालीम नहीं मिली है कि जिससे हम बहुत बड़े आकारमें इस कामको उठा सकें। परन्तु जयतः कि हरएक जिला अपने लिये आवश्यक खादी तैयार न करने लगे तबतक कुछ ऐसी निगमानीकी तो अग्रण्य आवश्यकता है और सच्चे दिलसे जो कुछ इसके लिये किया जा सकना है वह किया जाना चाहिये।

### झूठे विज्ञापन

'स्वदेशी'के सम्बन्धमें झूठे विज्ञापनोंकी शिकायतें घरायश मेरे पास आ रही हैं। सत्याग्रह आश्रमके व्यवस्थापक, जिन्होंने इन सुधरे हुए और ईजाद किये हुए कहे जानेवाले लगभग तमाम चरखों और कपड़ों आदिको आजमा कर देखा है, लिखते हैं कि अभीहालमें मुझे कलकत्ते से एक विज्ञापन मिला है जिसने पिछले



सब विज्ञापनोंके कान काट लिये हैं। उनकी राय है कि अभी तक कोई ऐसा चरखा नहीं पाया गया जो सादगी आराम और अधिक सूत बतार्हमें पुराने चरखेसे दबकर हो। वे तमाम सूत कातनेवालोंको चेतावनी देते हैं कि आप किसी नये ढंगके चरखेके लिये रुपया बरबाद न करें। वे तमाम कांग्रेस कमेटियोंको सलाह देते हैं कि ऐसे सारे विज्ञापनोंकी जांच अपने अपने प्रान्तोंमें की जाय और हर एक बल्को कमसे कम १ महीना तक आजमाकर देख लें, तब उनके बारेमें राय दी जाय। जैसे जैसे स्वदेशीकी जड़ जमती जाती है तैसे तैसे बनाबटी अधिकार भी लोगोंके सामने आये बिना न रहेंगे। इसलिये ऐसे तमाम मामलोंमें कांग्रेस कमेटियोंको जरूर रहनुमा होना चाहिये।

एक तूणी सज्जन लिखते हैं कि कुछ बम्बईके दूकानदार महीन कपड़ा खरीदनेके लिये आन्ध्र देशको पहुंचे हैं। और मेरे खबरदार कर देनेपर भी कुछ सौदागरोंने बेजवाडासे विलायती सूतके कपड़े भेजे। मैं तमाम खरीदारोंको होशियार किये देता हूँ कि वे ऐसे कपड़ेसे दूर रहें। यहा स्वदेशी कपड़ेका सारा स्टॉक खतम हो चुका है। इससे क्या नसीहत लेनी चाहिये सो साफ ही जाहिर है। “महीन कपड़ेसे बचो।” महीन हाथकता सूत बहुतायतसे मिलना मुश्किल है और इसलिये कांग्रेसके कार्यकर्ताओंके लिये सबसे अच्छी बात यह है कि महीन खादीसे अपनेको बचाये। जैसा कि श्रीमती सरोजिनी नायडूने फर्रुखाबादमें कहा है, कि विलायती कपड़ा पहननेकी वनिस्पत तो पेड़के

पत्तोंसे अपना बदन ढक लेता अच्छा है। जिनके दिलमें यह भावना दिन रात जगमगाती रहती है वे कभी नफीस और महीन कपड़ेके खतरनाक जालमें न फसे। वह समय जल्द ही आवेगा जब कि हमें धुने जाने लायक महीन हाथकने सूतकी कमी न रहेगी।

## खिलाफत और स्वदेशी

—,० — —

(अगस्त २७, १९२०)

अमहयोग कार्यक्रममें स्वदेशीको स्थान देनेमें मुझे अनेक तरहकी आशंकाएँ घेर रही थीं और बड़ी सोच विचारके बाद ही मैंने इसे स्वीकार किया। मौलाना हसन मोहानी इसके लिये इतने तत्पर थे कि मुझे लाचार होकर दया पडा। मेरी समझमें स्वदेशीके प्रचारमें मेरे और उनके ध्येयमें अन्तर है। वे ब्रिटिश मालके बहिष्कारके पक्षगामी हैं पर मैं उसपर विश्वास नहीं करता है जैसा कि मैंने लिखा है। ब्रिटिश मालके बहिष्कारके इतने अधिक विरोधी थे कि मौलाना हसन मोहानीका अभीष्ट सिद्ध न हो सका और उन्हें लाचार होकर स्वदेशीका सदास लेना पडा। इसलिये आवश्यकता प्रतीत होती है कि मैं इस खानको लिखू कि मैंने अमहयोग कार्यक्रममें स्वदेशीको किस तरह स्थान दिया।

असहयोग क्या है। आत्मत्याग और बलिदान करनेके लिये आत्मसयमका दूसरा नाम असहयोग है। मेरी दृढ़ धारणा है कि राष्ट्रमें आत्मत्यागकी जितनी योग्यता होगी वह उतना ही ऊपर उठ सकेगा। आत्मत्याग जितना पवित्र होगा उन्नति उतनी ही तीव्र होगी।

स्वदेशीके द्वारा प्रत्येक मनुष्य बड़े ही पवित्र तरहका त्याग कर सकता है। इसके द्वारा हमें यह मालूम हो जायगा कि हम कितने त्याग तकके लिये तैयार हैं। इससे विदित हो जायगा कि गिलाफतके साथ जो अन्याय किये गये हैं उनका कितना गहरा असर लोगोंके हृदयोंपर पड़ा है। क्या देश इस आत्म-त्यागके प्रथम चरणको पूरी तरहसे अपनानेके लिये तैयार है। क्या देश अपनी रुचिको बदलनेके लिये तैयार है और मिल्क, मैचेस्टरकी डोरिया और मलमल तथा फ्रांसकी जरीके स्थानपर खदूर धारण करके ही अपने अगकी शोभा बढ़ानेके लिये तैयार है? यदि देश आज विदेशी कपड़ोंको छोड़कर हाथकी तैयार खाद्री पहननेके लिये तैयार है तो हम दृढ़ताके साथ ससारको दिखला सकते हैं कि हममें सगठनकी योग्यता, शक्ति, सहयोग और आत्मत्यागकी पर्याप्त मात्रा मौजूद है और इसके द्वारा हम लोग आगे सहजामे अपना अभीष्ट सिद्ध कर लेंगे। राष्ट्रीय एकताका हमसे बढ़कर दूसरा प्रमाण नहीं हो सकता ॥

पर इस तरहकी सफलता केवल चाहनेसे नहीं प्राप्त हो सकती। और एकाकी मनुष्य भी चाहे कितना ही परिश्रमी

उद्योगशील और तत्पर वह क्यों न हो—इस काममें सफल नहीं हो सकता। भारतवर्ष भरमें स्वदेशीकी दूकानोंको खोल देनेसे भी यह प्रश्न नहीं हल हो सकता। इस प्रश्नके हल करनेका एकमात्र उपाय नये उत्पादन तथा नियमित और उचित विभाजनसे हो सकता है। नये उत्पादनसे मेरा यह अभिप्राय है कि घर घरमें चरखे चलायने लगे, लापों खिया यह काम करने लगे। इसके लिये ऐसे उद्योगी मनुष्योंकी आवश्यकता है जो प्रतिदिन घरोंमें रुईकी पिउनी पहुँचावें, कता सून ले आवे और कताईकी मजूरी दे आवें। इससे हजारों चरखे चलने लगेंगे और जो जुलाहे अन्य पेशोंमें जा घुसे हैं अपने यूपौती पेशेको फिरसे उठा लेंगे। फरघा बैठाकर कपड़ा बिनने लगेंगे। इसी व्यवस्थाके अनुसार स्वदेशी असहयोग कार्यक्रममें स्थान पा सकता है। इसलिये मुझे पूरी आशा है कि खिलाफतके काममें योग देनेवाले, असहयोगसे सहानुभूति रखनेवाले यदि और कुछ नहीं करेंगे तो स्वदेशीके प्रचारमें कपड़ेके उत्पादनको बढ़ाने और ठीक बटवारेमें अवश्य योगदान करेंगे। यदि कोई व्यक्ति केवल वर्तमान उत्पादकके बाटनेका ही प्रयास करता है तो वह केवल बिना किसी लाभके चक्र मार रहा है।



# स्वराज्यकी कुंजी

— ० —

(जनवरी १६, १९२०)

कांग्रेसके प्रस्तावमे स्वदेशीके महत्व और तन्निमित्त व्यापारियों द्वारा स्वार्थत्याग होनेकी आवश्यकतापर जो जोर दिया गया है वह बहुत ठीक है।

हिन्दुस्थान तयतक स्वतन्त्र नहीं हो सकता जबतक वह उस आर्थिक दोहनको प्रोत्साहित करता या सहता रहेगा जो डेढ़ शताब्दीसे हो रहा है। विदेशी वस्तुओंके वहिष्कारका अर्थ विदेशी कपड़ेका ही वहिष्कार है, इससे अधिक या इससे कम और कुछ नहीं। हम लोग जो दोहन होने दे रहे हैं उसमें सबसे बड़ा काम विदेशी कपड़ेका ही है। हम लोग जो विदेशी कपड़ा खरीदते हैं उसके लिये ६० करोड़ रुपया वार्षिक देना पड़ता है। यदि हिन्दुस्थान प्रयत्न करके इस दोहनको बन्द कर सके तो इतना करनेसे ही उसे स्वराज्य मिल जायगा।

हिन्दुस्थान विदेशी कपड़ेके व्यापारियोंका लोभ पूरा करनेके लिये गुलाम बनाया गया। जब ईस्ट इण्डिया कम्पनीने यहां प्रवेश किया उस समय हम लोग इतना कपड़ा तैयार कर लेते थे कि अपनी आवश्यकता पूरी करके बाकी भेज सकते थे। फिर कुछ ऐसी घातें हुईं जिनका यहां आवश्यकता

नहीं है, पर जिनके कारण हिन्दुस्तान अपने वस्त्र परिधानके लिये विदेशी कपड़ेके कारखानेवालोंका मुह निहारनेवाला बन गया।

पर हम लोगोंको परमुखापेक्षी न होना चाहिये। हिन्दुस्तान अपना कपड़ा आप तैयार कर सकता है यदि उसकी सन्नात उसके लिये उद्योग करे। यह सौभाग्यका विषय है कि हिन्दुस्थानमें इतने जुलाहे मौजूद हैं जो मिलोंसे निकलनेवाले कपड़ेसे, न हो सकनेवाली आवश्यकताकी पूर्ति कर सकते हैं। मिलोंमें कभी इतना कपड़ा तैयार नहीं होता, न हो सकता है जितना हमें चाहिये। पाठकोंको शायद यह न मालूम होगा कि इस समय भी मिलोंकी अपेक्षा जुलाहे ही अधिक कपड़ा तैयार करते हैं। पर मिलें विदेशी महीन पोतका ७ करोड़ गज कपड़ा तैयार करती हैं जो मोटे सूतके ४० करोड़ गजके बराबर होता है। विदेशी कपड़ेका बहिष्कार करना हो तो सूत अधिक तैयार करना ही उनका उपाय है और यह हाथसे सूत कातनेसे ही हो सकता है।

इस बहिष्कारको सफल करनेके लिये यह जरूरी है कि हमारे सब व्यापारी विदेशी माल भगाना बन्द कर दें और जितना माल अभी हिन्दुस्थानमें हो वह सब घाटा सहकर भी बेच दें और जहाँ तक होसके विदेशी खरीदारोंके हाथ ही बेच दें। रूईका सट्टा तो उन्हें एकदम बन्द कर देना चाहिये और सब रूई यहींके लिये रख लेनी चाहिये। विदेशी कपड़ा खरीदना उन्हें बन्द कर देना चाहिये।

मिल मालिकोंको अपने लाभके लिये मिल न चलानी चाहिये,

बल्कि वे राष्ट्रके एक द्रष्टा हैं ऐसा समझकर उन्हें मिल चलायी चाहिये और महीन सूत न कातकर केवल अपने देशके लिये ही कपड़ा बुनना चाहिये ।

प्रत्येक गृहस्थ और घरवालीको फैशनका अपना ग्याल, कमसे कम फिलहाल बदल देना होगा और ऐसे महीन कपड़े पहनना जो शरीर ढँकनेके लिये नहीं पहने जाते, छोड़ देना होगा । उसे अपने मनको शिक्षा देकर ऐसा बना लेना होगा कि शुद्ध स्वच्छ गाढ़े में उसे सौन्दर्य और कौशल दिखाई दे और वह उसकी मृदु विषमताकी कदर कर सके । प्रत्येक गृहस्थको कपड़ेका ऐसा उपयोग करना सीखना होगा जैसा कोई कजूस अपने धनका उपयोग करता है ।

और जब गृहस्थ लोग पोशाकके सम्बन्धमें अपनी रुचि सशोधित कर ले तब किसी न किसीको जुलाहोंके लिये सूत कातना होगा । यह तभी हो सकता है जब हर एक मनुष्य अपनी फुरसतके समय प्रेमसे या धनके लिये सूत कातना आरम्भ करे । -

हम लोग इस समय आध्यात्मिक सग्राममें लगे हुए हैं । साधारण समयमें किये जानेवाले सब काम असाधारण समयमें रोक दिये जाते हैं । और यदि हम लोग एक वर्षके अन्दर स्वराज्य लेनेके लिये चले हैं तो इसका यह मतलब है कि और सब बातोंका कोई खयाल न करके अपनी सारी शक्ति इसी एक काममें लगा दे । इसलिये मैं हिन्दुस्तानके सब विद्यार्थीको यह सूचना

॥ ६ ॥ कि वे एक वर्षके लिये अपना नित्यका शिक्षाका काम

छोड़ दे और अपना समय चरखेसे सूत कातनेमें लगावे । मातृभूमि की यह इस समय सबसे बड़ी सेवा होगी और स्वराज्य की प्राप्तिमें उनका अत्यन्त स्यामाविक कार्यभाग होगा । अभी जो युद्ध हो चुका है उसमें हमारे शासकोंने हर एक कारखानेको अख्त शस्त्रागार बना कर गोलियां बनानेके काममें लगा देनेकी चेष्टा की थी । हमारे इस युद्धमें मेरा यह कहना है कि प्रत्येक राष्ट्रीय स्कूल और कालेज राष्ट्रके लिये सूत तैयार करनेवाला कारखाना बना दिया जाय । इस कामको करनेसे विद्यार्थियोंकी कुछ भी हानि न होगी । उन्हें यहां भी स्वराज्य मिलेगा और परलोकमें भी । हिन्दुस्तानमें कपड़ेका दुर्भिक्ष है । इस अकालका निवारण करनेमें सहायक होना सचमुच ही बड़े पुण्यका काम है । जैसे विदेशी सूतका व्यवहार करना पाप है वैसे सूत अधिकाधिक तैयार करना पुण्य है जिससे विदेशी सूतके बहिष्कारसे उत्पन्न होनेवाले अभावका हम सामना कर सकेंगे ।

इस पर यह प्रश्न हो सकता है कि यदि सूत तैयार करना जरूरी है तो क्यों नहीं हर एक गरीब स्त्री पुरुषको कुछ देकर उनसे यह काम लिया जाय ? इसका उत्तर यह है कि कपड़ा बुनना बढईका काम इत्यादिके समान हाथसे सूत कातना कोई पेशा नहीं है और न कभी था । अङ्ग्रेजोंके आनेके पहले हिन्दुस्तानमें सूत कातना हिन्दुस्तानकी स्त्रियोंका काम था जो वे फ़ख़रके समय करती थीं और इस कामकी इज्जत थी । समयोपायसे स्त्रियोंमें उस कलाका फिरसे प्रचार



ह कि रेलगाड़ीकी जगह बैलगाड़ी आ जाय ? क्या मैं मशीनरी ( यांत्रिक सामग्री ) को बिलकुल ही नष्ट कर डालना चाहता ह ? कुछ समाचार पत्रके सम्पादकों और सार्वजनिक पुरुषोंने मुझसे ये प्रश्न किये हैं । मेरा उत्तर यह है—यदि मशीनरी नष्ट हो जाय तो मैं उस पर आस न बहाऊंगा या उसे कोई अनिष्ट न समझूंगा । पर मशीनरीके विरुद्ध मेरी कोई कार्रवाई नहीं है । इस समय मैं जो कुछ चाहता ह वह यही है कि हमारी मिलोंसे जितना कपड़ा और सूत तैयार होता है वह कम है और उस कमीकी पूर्ति होनी चाहिये । करोड़ों रुपया जो हम हिन्दुस्तानके बाहर भेजते हैं वह बचना चाहिए और वह भोपड़ियोंमें रहनेवालोंको मिलना चाहिए । यह मैं तब तक नहीं कर सकता जब तक लोग फुरसतके समय हाथसे सूत कातनेका काम करनेके लिये तैयार न हों । इस उद्देश्यसे हमें उन उपायों का अवलम्बन करना चाहिये जो मैंने सूचित किये हैं जिसमें सूत कातनेका घर घर प्रचार हो, और यह काम जीविका-निर्वाहके लिये नहीं, बल्कि कर्तव्य जान कर करना चाहिये ।



## सूत कातनेका कर्तव्य

स्वराज्यकी कुञ्जीवाले लेखमें मैंने यह दिखलानेकी चेष्टा की है कि घर घर सूत कातनेका प्रचार करनेमें देशका कितना बड़ा लाभ है। भविष्यके किसी भी शिक्षाक्रममें, सूत कातना एक आवश्यक विषय होना चाहिये। जैसे हम लोग बिना सास लिये, बिना भोजन किये जी नहीं सकते, वैसे ही घरमें सूत कातनेकी प्रथाका जीर्णोद्धार किये बिना हमारा आर्थिक स्वराज्य प्राप्त करना और इस प्राचीन भूमिसे दरिद्रताको भगा देना अमम्भव है। मेरा तो यह मत है कि प्रत्येक घरके लिये चरखा उतना ही आवश्यक है जितना कि रसोई घरमें चूल्हा। इसके सिवा और कोई दूसरा उपाय नहीं है जिससे इस देशकी दिन दिन बढ़ती हुई दरिद्रताका प्रश्न हल हो सके।

तब घर घरमें चरखेका प्रवेश कैसे हो? मैंने तो पहलेसे ही कह रखा है कि प्रत्येक राष्ट्रीय विद्यालयमें चरखा चलाना और सूत निकालना सिखाया जाना चाहिए। जहाँ एक घर हमारे लड़के लड़कियोंने यह कला सीख ली वहाँ वे उसे आसानीसे अपने घर ले जा सकते हैं।

पर इसके लिये सगठनकी आवश्यकता है। चरखा प्रति दिन २ घण्टे चलाना चाहिये। अभ्यस्त मनुष्य एक घण्टेमें

ढाई तोला सूत कात सकता है। इस समय सूतका जो दाम मिलता है वह औसत हिसाबसे ४० तोले या आधा सेर सूतके पीछे चार आना है, अर्थात् एक घण्टेका एक पैसा पडा। इस लिये हर चरखेसे रोज तीन आना मिलना चाहिये। मजसूत चरखा ७) रुपयेमें मिलता है। इस तरह २ घण्टे रोज काम करनेसे ३८ दिनसे कम ही समयमें इसका दाम निकल आता है। इस हिसाबको ध्यानमें रखकर कोई भी अपने कामका हिमाव बैठा सकता है। इस हिसाबसे हिसाब कोई लगाता जाय तो परिणाम देखकर उसको आश्चर्यका पारावार न रहेगा।

यदि प्रत्येक स्कूलमें सूत कातना सिखाया जाय तो शिक्षाका व्यय चलानेके सम्बन्धमें आज जो हमारे विचार हैं वे एकदम बदल जाय। हम दिनमें छ घण्टेका स्कूल रख सकते हैं और लड़कोंको मुफ्त शिक्षा दे सकते हैं। मान लीजिये कि एक लड़का नित्य प्रति ४ घण्टे चरखा चलाता है तो वह रोज १० तोले सूत निकालेगा और इस तरह स्कूलके लिये वह रोज एक आना कमावेगा। मान लीजिये कि पहले महीनेमें उसने काफी सूत न निकला और २६ दिनका स्कूल रहा। पहले महीनेके बादसे वह १॥४) महीना कमा लेगा। इसी हिसाबसे जिस श्रेणीमें ३० बालक हैं उस श्रेणीको पहले महीनेके बादसे ४८॥॥ महीनेकी आमदनी हो जायगी।

मैंने साहित्यकी शिक्षाके सम्बन्धमें कुछ नहीं कहा है। यह शिक्षा ६ घण्टोंमेंसे बाकीके दो घण्टोंमें दी जा सकती है। इससे

यह स्पष्ट हो जाता है कि हर एक स्कूल बिना विशेष परिश्रमके अपना सर्व आप चला सकता है। और देश अपने स्कूलोंके लिये अच्छे अनुभवी अध्यापक पा सकता है।

इस स्कीमको अमलमें लानेमें बड़ी भारी कठिनाई चरखेकी है। यदि इस कलाको लोग पसन्द कर ले तो हमे हजारों चरखोंकी जरूरत होगी। सौभाग्यका विषय है कि हर गांवमें बढई आसानीसे यह यन्त्र तैयार कर सकता है। आश्रमसे या और कहींसे चरखा मगाना बड़ी भारी भूल है। सूत कातनेकी कलामें खूरी यह है कि बिलकुल सीधा सादा काम है, जल्दी सीख सकते हैं और हर गांवमें विशेष व्यय किये बिना इसका प्रचार कर सकते हैं।

यह शिक्षा-क्रम मैंने केवल इसी शुद्धि और उम्मेदवारीके वर्णके लिये ही सूचित किया है। जब फिरसे ठीक ठाक हो जायगा और स्वराज्यकी स्थापना हो लेगी तब सूत कातनेका काम केवल १ घण्टा कर सकते हैं और बाकी समय माहिल्यकी शिक्षामें लगा सकते हैं।



## स्वदेशी भण्डार

पहले लेखमें मैंने यह बतानेकी चेष्टा की थी कि स्वदेशी भण्डारोंमें मिलोमें तैयार किये गये कपड़े बेचनेसे स्वदेशी वस्तु-प्रचारका कार्य अग्रसर नहीं होता, बल्कि इसके कारण कपड़ेकी दर और चढ़ती चली जाती है। इस लेखमें मैं यह बतानेकी चेष्टा करूंगा कि कम पूजीसे असली स्वदेशी वस्तु प्रचारके कार्यमें किस तरह सहायता की जा सकती है और साथ ही अपना जीविका निर्वाह भी हो सकता है।

मान लीजिये कि एक परिवारमें पति, पत्नी और दो लड़के हैं। एककी उमर १० वर्षकी और दूसरेकी ५ वर्षकी है। यदि उनके पास कुल पाच सौ रुपयेकी पूंजी हो तो वे एक खहर (मोटिया कपड़ा) भण्डार खोल सकते हैं। २०००० आठ-मियोंकी बस्तीमें यदि वे एक घर या घरका हिस्सा—जिसमें वे रह सके और दूकान भी कर सके—भाड़ेपर ले तो उनको करीब १०) रुपये देने पड़ेगे। यदि वे १० फी सैकड़ा मुनाफा रखकर माल बेच दें तो उन्हें प्रति मास ५०) रुपया मुनाफा होगा। उसके नौकर नहीं हैं। स्त्री और लड़के अपने अवकाशके समयमें उस आदमीको सहायता कर सकते हैं। जब वह बाहर जायगा तो उसके बदले दूकान भी चला सकते हैं और चीजोंकी देखभाल भी कर सकते हैं। स्त्री और दोनों

लडके अपने, अवकाशके समयमें सून काननेका भी काम कर सकने हैं।

सम्भव है पहले पहल खहर (या मोटिया कपडे) को प्रिकी दूकानपर नहीं हो। ऐसी अवस्थामें पतिको चाहिए कि वह खहर खरीदनेकी ओर लोगोंकी रुचि उत्पन्न करनेके लिए फेरी करके बेचा करे। तुरन्त ही उसे ग्राहक मिलने लगेंगे।

पाठकको इस बातपर आश्चर्य चकित नहीं होना चाहिए कि मैंने १० फी सैकडा मुनाफा क्यों रखा। बात यह है कि यह खहर भण्डार त्रिलकुल गरीब आवसियोंके लिए नहीं है। खहर खरीदनेमें जितना दाम खर्च करना पड़ता है खहरके व्यवहारमें उनका आधा तो जरूर ही निकल आता है। केवल इस लिये नहीं कि वह साधारण कपडेमें अधिक मजदूर होता है (मजदूर तो होता ही है) बल्कि इस लिए कि इसके व्यवहारमें हमारी रुचिमें विप्लव उत्पन्न होता है। मैं यह बात अच्छी तरह जानता हू कि धनका मूल्य क्या है। जो लोग देशभक्तिके पयालमें खहर खरीदेंगे वे इसके लिये १० फी सैकडे मुनाफा दे सकने हैं और अन्तिम बात यह है कि खहरकी ओर अभिरुचि उत्पन्न होनेसे खहर लोगोंका न्यान आकर्षित होगा, श्रद्धा उत्पन्न होगी और परिश्रमकी मात्रा बढ़ेगी। एक बात और यह है कि जो लोग खहर भण्डार खोलेगे वे निश्चित स्थानसे थोक दर पर थोक माल नहीं

पावेगे, उनको बढ़िया खद्दरके लिए बड़ी खोज करनी होगी । उन्हें अपने यहांके जुलाहोंको देशी चरखेसे तैयार किये सतसे खद्दर बुननेके लिये उत्साहित करना होगा । उन्हें अपने आस-पासके गावोंमें स्त्रियों द्वारा सत कातनेके लिये उत्साह सञ्चार करना होगा । उन्हें रुई धुनवाने, सुलभाने आदिके लिये धुनियोंके घर घर जाना और उनसे काम कराना पड़ेगा । अर्थात् उन्हें अपनी बुद्धि, बल और संगठन-शक्तिका व्यवहार करना पड़ेगा । अतएव जिस आदमीमें निर्दिष्ट योग्यता है उसे १० सैकड़ा मुनाफा लेनेका भी अधिकार है । इस पद्धतिसे पोला गया स्वदेशी भण्डार ही वास्तविक स्वदेशी प्रचारका केन्द्र-स्थान हो सकता है । अभी जो स्वदेशी भण्डार मौजूद हैं उनके मनेजरोसे मैं इस ओर ध्यान देनेको कहता हूँ । सम्भव है, वे कमसे कम खद्दरके व्यापारमें इस नीतिसे काम लें ।

## स्वदेशीमे धोखेबाजी

देश द्रोही और सोलह आना स्वार्थी मनुष्योंकी बदौलत ही हमें गुलाम बनना पड़ा है और आज हम स्वार्थत्यागके लिये तैयार नहीं होते हैं । अत एव हम गुलाम बने रहनेके ही योग्य हैं । आज कल स्वदेशी प्रचारका काम जोरशोरसे चल रहा है । पर इस समय भी ठग लोग अपनी कर्तूतसे

बाज नहीं आते। वे तो अपना काम बना ही रहे हैं। यम्पईमें कुछ लोग विलायती सड़ी गली बनात, विलायती ही साटन और धागेकी बनी टोपिया स्वदेशीके और मेरे नाम पर बेच रहे हैं। ये टोपिया काठो हैं। अतएव स्वदेशी टोपी पहननेवालेको मैं सलाह देना हूँ कि वे सिर्फ सफेद और खादीकी ही टोपी पहना करे, सफेद टोपियोमें जितनी शोभा, स्वच्छता और सुविधा है उतनी रंगी टोपियोमें नहीं। ये टोपिया हमेशा धोई जा सकती हैं। काली टोपियोमें मैल लगी रहती है और बदबू निकला करती है। पसीना लग-लग कर वे गन्दी हो जाती हैं। सफाईका खयाल रखनेवाला तो उन्हें पहन ही नहीं सकता। जिस टोपीमें चमड़ा लगा रहता है उसका अमर दिमाग पर भी अच्छा नहीं होता। अंग्रेज चमड़ेवाली टोपिया डेते हैं। परन्तु वे तो सिर्फ उसी चक्र पहनते हैं जब कि घग्गे बाहर होते हैं। फिर वे बदलने भी बार बार हैं। परन्तु हम लोग तो घरों तक एक ही टोपी डेते हैं और दिन भर सिरपर रखे रहते हैं। चमड़ेवाली टोपिया या पगडिया ऐसीके तो काम आनी ही न चाहिये। खादीकी टोपी साफ और हलकी होती है इसमें वह त्रिलकुल निर्दोष है। फिर मोटीसे मोटी खादीका इसमें बढ़कर उचित उपयोग और स्वा हो सकता है कि उसकी टोपिया बनाई जाय ? जो सिंगसे पैरनर खादी पहननेका प्रेमी है उसे पहले सिंगमे ही 'श्रीगणेश' कर्ना चाहिये। इस खादीकी टोपीको क्या धनी और स्वा निर्धन, सभी



सकते हैं। धनी लोग खादीकी टोपीको हमेशा धोवेंगे, उस ल कूटे कढावेंगे, उसमें ज्यादा तहें लग जायगी। इतना तार चाहे भले ही हो, पर टोपिया तो सबके सिरपर एक ही होनी चाहिये, यह विचार उपेक्षा करने योग्य नहीं है। मेरी फैसला तो यही होना चाहिये कि अकेली खादीकी टोपी स्वदेशी मानी जाय। ऐसी टोपीके लिये किसी मापकी जरूरत नहीं। स्वदेशी टोपी तो ऐसी होनी चाहिये कि उसे बालक पहचान सके। जिस प्रकार हम अपने दिमागसे दिखाव और सला निकालकर स्वराज्यवादी हो सकते हैं उसी प्रकार टोपियोमेंसे भी दिखाव और ढकोसला दूर हो जाना चाहिये। जो लोग स्वदेशीके नामपर विदेशी टोपिया बेचते हैं वे मेरी प्रार्थना है कि आप अगर ईमानदारीके साथ अपना कार न कर सकते हो तो कमसे कम देशहितके काममें तो जानी करनेसे बाज आइये। चोर भी अपनी एक नीति बनाकर चोरी करते हैं। वे आपसमें चोरी नहीं करने। कोई गरीबोको छु डेते हैं। आज सारे देशमें एक महायज्ञ हो रहा है। तो न्यायमेंसे हम अपनी नीच स्वार्थ साधनका विचार रखनेकी शायकीसे अपनेको नहीं बचा सकते? लोगोंसे तो मैं यही कहूंगा कि जो लोग इस तरह लोगोंको धोखा देते हैं उनकी जानका तो सर्वथा बहिष्कार करना ही उचित है।

यह तो 'स्वदेशी टोपी' की बात हुई। अब स्वदेशी 'नानक-ट' की कथा सुनिये। शिमलासे एक पत्र मुझे मिला है।

उसमें लिखा है कुछ लोग जापानी नानकलाट परसे जापानका नाम काटकर उते फिरने धोकर और यम्झकी छाप लगाकर स्वदेशीके नामसे बेचते हैं और कुछ मिलें भी इन काममें शरीक हैं। मुझे आशा है कि इस समय मिलोंके मालिक तो देशके साथ दगावारी करनेमें हाथ न बढावेंगे। इस शुद्ध आन्दोलनके समय तो देश उनसे सहायताकी ही आशा रखता है।

पर खरीदारोंको भी सचेत रहनेकी जरूरत है। यदि लोग महीन कपडे पहननेका मोड़ छोड देंगे तो धोखा होनेकी कम सम्भावना रहेगी। तगह तरहकी माडी लगे मालका त्याग करनेसे सभी लोग अपने आप स्वदेशी मालको परख लेंगे। इन सब कम्पटोंसे छुटकारा पानेका उपाय है बिना धुली हुई खादी। हर गांव अपनी जरूरत भर खुद ही बना ले तो कोई किसीको धोखा नहीं दे सकता।

मिलोंके मालिक स्वदेशी हलचलमें जिननी सहायता कर सकने हैं उतनी दूसरे कोई नहीं कर सकते। अहमदाबादके मिल मालिकोंने तिलक-स्वराज्य फडमें दान देकर अपना नाम उज्ज्वल किया है। श्रीयुत अम्बालाल सारामाईने भार न बढानेका तथा छोटी छोटी दूकाने खोलकर सस्ते भावसे फुटकर खरीदारोंको माल बेचनेका निश्चय किया है और मिलवालोंकी कीर्ति बढाई है। वे असहयोगसे भय खाते हैं, इसीलिये हम उनकी पूरी सहायता न प्राप्त कर सके। जिस समय असहयोगी अपने समयके द्वारा सबको अभय कर देंगे तब मैं आशा करूंगा कि वे असह-

योगमे भी पूरी तरह शामिल हो जायगे। इस बीच उनका यह निश्चय कि भाव न बढ़ाया जायगा, निस्सन्देह बहुत सहायता देगा। मुझे आशा है कि दूसरे मिल मालिक भी श्रीअमृतालाल-जीका अनुकरण करके स्वदेशी प्रचारमे सहायक होंगे।

कपड़ेके व्यापारी तो मुझे यहातक कहते हैं कि मिल मालिकोको केवल भाव न बढ़ाना चाहिये, इतना ही नहीं, बल्कि आज भी उनके भाव हृदसे ज्यादा, जापानकी मिलोंसे भी ज्यादा बढ़े हुए हैं। सो मालिकोको इस विषयमे विचार करके कोई निर्णय अवश्य करना चाहिये।

देशकी जरूरतको जानकर उन्हें परदेशके आर्डर भी कम लेना चाहिये। सूत भी वहासे बहुत बाहर जाता है। तथापि इस विषयमे ज्यादा विचार करनेकी जरूरत रहेगी। हमें यह जान पड़ेगा कि जवतक बाहरवालोंको हमारे मालकी जरूरत रहेगी तवतक तो हमे उन्हें वह पहुंचाना ही होगा। परन्तु हमारी बात इंग्लैण्डसे जुदी है। इंग्लैण्डका जो व्यापार हमारे साथ है उसमें एक प्रकारका बलात्कार रहा है। हमारे व्यापारमें पैसा कभी नहीं हो सकता। विदेशोंके साथ हमारे व्यापारका विषय तो भिन्न और नाजुक है। तथापि तीन बातोंके विषयमे तो सन्देह नहीं। अफीमका व्यापार विलकुल अनीतिका है। इसमें भारत सरकारने जो अनीति की है उसमें हमने पूरा भाग लिया है। चीनको हानि पहुंचानेका पाप हमारे माथे जरूर ही रहेगा। जहा तक हिन्दुस्थानकी जरूरत पूरी न हो तहातक अनाज और रुई

बाहर जानी ही न चाहिये । उसके बदले हमारा बहुतसा अनाज लडाईके समयमें भेजा जा चुका है । रूईके समग्रन्धमें हम कितना बड़ा अपराध कर रहे हैं । इसकी पूरी ख़बर अभी पीछेसे पड़ेगी ।

मिलके मालिकोंमें आखिरी मदद जो चाही जाती है वह मालकी शुद्धताके विषयमें है । वे परदेशी सूतका माल देशी कहकर न बेचे, हद्दसे ज्यादा मांडी न लगावें । मुझे आशा है कि मिल मालिक विचार करके ऐसा निर्णय करेंगे जिससे देशके हितकी रक्षा होगी ।

## चरखेकी उपयोगिता

— ० —

(जुलाई ६, १९२१)

साधारण चारिम भी भूतलको जिस तरह तर कर सकती है मनुष्यका अधिकाधिक उद्योग भी उस तरह तर नहीं कर सकना । लिचाईका कौसा भी प्रग्रन्ध क्यों न कीजिये, नहर आदि कितना भी क्यों न उताड़िये उस नहरकी सफलता कभी भी नहीं मिल सकती । पर मेह सत्र कामोंको इननो आसानीसे कर देता है कि उसकी सरलता ही आदृष्ट करनेके लिये पर्याप्त है । चरखेको भी मेह ही समझिये । इसके द्वारा भी लाखों और करोड़ों घरोंमें अति सहजमें ही काम और दाम पहुँचा दिया जा सकता है । हममेंमें जिन्हें अपना पेट भरनेके लिये सिगसे पैरतक पसोना नहीं यहाना

पडता वे नहीं जान सकते कि इसकी क्या मर्यादा है क्योंकि दो तीन आने पैसे उनके लिये कुछ है ही नहीं, वे उनके विचारके नीचे हैं। यह बात उनके विचारमे आती ही नहीं कि इस मंहगीके दिनमे भी भारतमें ऐसे ऐसे स्थान हैं जहा यह तीन आना ईश्वरकी देनी समझी जायगी। पर चरखेकी उपयोगिता हमें केवल इसी लिहाजसे नहीं देखनी है। राष्ट्रीय उत्थानका यह महान अलं है। यदि हम वास्तवमे स्वराज्य चाहते हैं तो हमें आर्थिक स्वतन्त्रताके लिये सबसे पहले प्रयत्नशील होना चाहिये। विदेशी बखोका बहिष्कार इसीका निषेधात्मकरूप है। इसको सफल बनानेके लिये हमें आवश्यकताके अनुसार पर्याप्त कपडा तैयार करना चाहिये। इसकी पूर्ति केवलमात्र चरखेसे हो सकती है। इस प्रश्नको हल करना मिलों द्वारा नहीं हो सकता। यदि हम लोग केवल मिलोंपर ही निर्भर रहेंगे तो मिलके कपडोका दाम बेतरह बढ़ जायगा और गरीब लोग उसे खरीद नहीं सकेंगे। निदान हम लोगोंकी वही दशा होगी जो १९०७-८ के स्वदेशी आन्दोलनके समय हुई थी।

इसके अतिरिक्त भारतकी जलवायुके लिहाजसे भी तीनों मौसिमोंमे इसका भलीभांति प्रयोग हो सकता है। जिन लोगोंने इस गर्मीमे खादीका इस्तेमाल किया है उनका कहना है कि इसके पहननेका स्वाद पाकर अब मलमल या ट्यूबल पहननेकी इच्छा ही नहीं होती। साधारण (औसत दर्जेका) जाड़ा भी खादीसे कट सकता है। भारतकी जलवायुमें यह आवश्यक है कि

कपड़ा जितना अधिक हो सके धोया जाय। इस तरहकी अनवरत धुलाई केवल खादीकी हो सकती है। किसी समय समस्त राष्ट्र इसी कपड़ेको पहनता था। इस बातका अनुमानकर अतिशय प्रसन्नता होती है कि पटेल तथा देशमुख खादीका वस्त्र धारण कर कितने सुन्दर प्रतीत होते थे। कितने गाव ऐसे थे जिन्हें इस बातका अभिमान था कि सिवा निमकके और कोई भी वस्तु उन्हें बाहरसे नहीं खरीदनी पड़ती थी। जहाँ यह अवस्था हो वहाँ रुपयेकी खीच रही नहीं सकती और परराज्यका दपल भी नहीं हो सकता। छोटा गाव भी अपनी मर्यादाके अनुसार ही अपने शासकके साथ मेल रख सकता था। क्या बिलासिताकी नशा हमारे दिमागमें इस तरह चढ़ गई है कि स्वराज्य सी अमूल्य वस्तुके लिये भी हम उसे अपने अधीन नहीं कर सकते।

## फिर चरखा

( फरवरी ६, १९२१ )

‘सरवेण्ट आफ इण्डिया’ ने चरखे पर आक्षेप किया है। चरखा औरनोंके धर्मकी रक्षा करता है क्योंकि इसके ही द्वारा भारतवर्षकी लाखों कुलीन स्त्रियां जीवन निर्वाहके लिए सड़कों पर काम कर अपना सतीत्व नाश करनेके बदले घर बैठे अपनी रोटी पैदा कर सकती हैं। वस्तुतः बहुत नी स्त्रियां आज चरखे

समय अनुभव द्वारा प्रत्यक्ष देख रहा हूँ। इस समय बीजापुर अहमदनगर तथा गुजरातके कतिपय स्थानोंमें प्लेग अपना दौरा कर रहा है। इस समय चरखेके द्वारा जो उपकार किया जा रहा है उसे देखकर यही कहना पड़ता है कि वास्तवमें यह अकालसे बीमा है?

हम यहाँ पर कुछ अक उद्यत कर देना उचित और आवश्यक समझते हैं। चरखेका मूल्य हुआ ६ रुपये। एक घरमें तीन प्राणी हैं। दो चरखे उन्हें दे दिया गया और बारी बारीसे तीनोंने इस पर ८ घण्टेके हिसाबसे काम किया। इस तरह उनकी मजदूरी (१) आना हुई। अकाल आदि कष्टके दिनोंमें साधारण आदमी (१) आनामें अपना गुजर मजेमें कर सकता है। पर वे कामका घण्टा बढ़ाकर ८ से बारह कर सकते हैं। और इस तरह अपनी आमदनी दोगुनी कर सकते हैं। इस प्रकार १०००० रुपये लगाकर हमलोग चार मास तक तीन हजार आदमियोंका पालन कर सकते हैं और उसके बदलेमें हमें  $\frac{१००० \text{ घर} \times ६ \text{ आना} \times १२० \text{ दिन}}{१६ \text{ आना}} = ४५,०००$  के बराबरका

काम या मजदूरी होगी। हा, यह आवश्यक है कि रुईके अतिरिक्त ४५,०००) रुपयेकी चिन्ता करनी होगी। इन लोगोंमें जो सूत नैयाग कराया जायगा उसका प्रयोग राष्ट्र करेगी। आरम्भमें कुछ नुकसान होगा क्योंकि सीपने समय कुछ सूत और रुई अवश्य प्रवाह होगी।

इसके अलावा चरखा देकर इन्हे हम भूखों मरनेसे बचाते हैं। यदि हमलोगोंने उन्हें चरखा दे दिया तो उन्हें केवल रुई प्राप्त करने और सूत बेचनेकी चिन्ता रह जायगी। इसका तजर्वा किया जा सकता है और यदि हमलोग इसका प्रयोग बढ़ाते जाय तो हम दावेसे कह सकने हैं कि इसके द्वारा अफ़ाल आदिसे देशकी रक्षा आसानीसे की जा सकती है। हमने यहाँ पर मान लिया है कि यदि काल है तो रुपयेका काल है और यदि रुपयेकी व्यवस्था कर दी जाय तो लोगोंको अन्न मिलनेका प्रबन्ध हो सकता है। तीन वर्ष पहले जब रोदामे प्लेग हुआ था तब यही बात थी, गत वर्ष उड़ीसामे यही हालत थी और इस वर्ष गुजरातमें भी यही हालत है। इस लिये जनतासे हमारा अनुरोध है कि वे इसकी परीक्षा करें। दानवीरोसे हमारी प्रार्थना है कि आप सरकारी एजेसियोंको अपना द्रव्य सहायता करनेके लिये मत छोड़िये क्योंकि वे जिस तरह सहायता देती हैं उससे त्रिचारी गरीब प्रजा और भी लाचार हो जाती है। हमारी सलाह है कि वे कुछ इमानदार काम करनेवालोंको चुन लें और अपनी निजी कमेटी घनाकर काम करना आरम्भ कर दें। उन्हें जल्दी ही पता लग जायगा कि इसमें उन्हें किम्नी तरहकी नुक़्सानी नहीं होती और सहायता पानेवाले भी इस ख्यालसे दूरे ही जायगे कि वे जनताके दानके सहारे ही रहने हैं। इसके प्रयोगसे वे दिन दिन आत्मनिर्भर होते जायगे।

किसीको इस भ्रममें नहीं पड़ना चाहिये कि चरखा एक



रहनेका पाप छोड़कर आप अवश्य अपघात कीजिए। ईश्वर आपको इस अपघातके लिये क्षमा करेगा। अब तक मैं आपको अनेक वानगियां परसता था पर आज तो मैं सिर्फ यह कहने आया हूँ कि अगर आप असहयोगको सफल करना चाहते हैं तो अपना बचा घण्टा सूत कातनेमें लगा दीजिये। बात आपको नई मालूम होगी, आपको चोट लगेगी। बी० ए० बननेकी लालसावालोंसे, और जिन्हें इस विद्यापीठ द्वारा डिग्री देनेका विश्वास दिलाया गया है उनसे मेरा कहना है कि आज हिन्दुस्थानके लिये चरखा चलाना ही सबसे बड़ी डिग्री है। मेरे इतने जोर देनेकी वजह यह है कि इस समय मेरे विचारोंमें जितना बेग है उतना ही मैं आप लोगोंमें भी देपना चाहता हूँ।

हिन्दुस्थानके हमारे हाथसे जानेका कारण स्वदेशीका त्याग ही है। हिन्दुस्थानमें सूत कातनेका कोई अलग धन्धा न था। प्रत्येक वर्गकी प्रत्येक स्त्री सूत कातती थी, कितने ही पुरुष भी कातते थे। ढाक़ेकी मलमलका सूत निकालनेवाले पुरुष थे। पर यह तो मैंने कुछ पेशेवरोंकी बात कही। सामान्य रूपसे कातना यह धन्धा नहीं बल्कि कर्तव्य समझा जाता था। जब तक हिन्दुस्तानमें कतारईकी प्रथा जारी थी तब तक हिन्दुस्तान आरुढ़ था, समृद्ध था। हमारे पैदा किये हुए कपड़ेसे केवल देशकी भीतरी मांग ही पूरी न होती थी बल्कि बचता था और परदेश जाता था। पिछला इतिहास इसकी गवाही दे रहा है कि इस्ट-इण्डिया कम्पनीने किन पवित्र और अपवित्र साधनोंसे कपड़े

बुतनेका यह काम नष्ट किया, करोड़ों रुपयोंके लोभसे लडाइया कीं, बंदर सर किये, व्यापारपर कब्जा किया और अन्तमें राज्य जमा लिया। हम लोग जब तक पश्चात्ताप न करें, याप ढाड़ोंपर गुजरे हुए जुल्मोंके लिए प्रायश्चित्त न करें तब तक स्वराज कैसे ले सकते हैं? दूसरोंको दण्ड देकर हम कभी नहीं ले सकते। दण्ड देनेकी पद्धति तो हमें छोड़ ही देनी ठहरी। दण्डसे नहीं बल्कि आत्मबुद्धिसे ही सामर्थ्य प्राप्तकर हमें अंगरेजोंको शासनसे रोकना चाहिए। हमारी अपवित्रताके कारण ही वह राज्य कर रहे हैं, टिक रहे हैं, यदि आप इसे मानते हो और निर्मल साधनोंसे ही हिन्दुस्तानका उद्धार करना चाहते हों तो आपका क्या कर्तव्य है? प्रायश्चित्त करना चाहिए। पहलेका कतारूवाला काम फिरसे उठा लेना चाहिए। आप कहेंगे, यह तो स्त्रियोंका काम है, हम उन्हें कातनेको कहनेके लिए तैयार हैं। मैं कहना हूँ, उनसे काम नहीं चलेगा, जब पञ्जाबकी स्त्रियोंकी शरम हमारे देपते लुट गई तब इस लाजसे भी पुरुषोंको यह कतारूवा धन्धा उठा लेना चाहिये। यह कुली धन्धा है, यह किसी धन्धेके बदलेमें करनेका नहीं, बल्कि इससे प्रजाके व्यर्थ समयका उपयोग होगा और इससे हमें हिन्दुस्तानका उद्धार करना है। अपना प्रायश्चित्त पूरा तो तभी होगा जब खो पुरुष और बालक सब कातने लग जायगे। ब्रिटिश मालके बहिष्कारके हिमायती लैफ्टिनायटकी कमर तोड़नेके लिये बहिष्कारकी यात करने हैं पर दूसरोंको पछाड़नेकी अपेक्षा स्वयं किसीसे पछाड़े

जानेकी बात मुझे अच्छी लगती है। जापान, विलायत और अमरीकाकी लूट बन्द करनी हो तो हमें अपनी जरूरतका सारा कपडा अपने ही घरमें पैदा कर लेना चाहिए। जबतक हम स्वयं पैदा नहीं करने तक अपनी जरूरतके मुआफिक कपडा नहीं बुन सकते। अनुभवी व्यापारियोंका कथन है कि अपनी जरूरतका सारा कपडा मिलोंकी मार्फत लेनेकी इच्छा कीजिए तब उतनी मिलें खडो करनेको पचास घरस चाहिए। फिर नौ महीनेमें यह काम कैसे पूरा पड़ेगा। मिलोंसे आप करोड़ोंका उधार कदापि न कर सकेंगे। हम अपने अनेक नगे घूमते हुए भाई वहनोंके तन मिलके सूतसे न ढाक सकेंगे। आज तक कोशिश भी देश केवल खेती पर नहीं टिक सका और न टिक सकता है। पेतीके साथ दूसरे किसी धन्यका सहायक होना जरूरी है। यह फनाई ही है। उसके पुनरुद्धार न करने तक उसे सीक न लेने तक और सारी पढ़ाई फजूल है।

इन बातोंसे मैं सिद्ध करना चाहता हू कि यदि यह सत्य जान पड़ती हो—और देशकी राष्ट्रीय महासभाने प्रस्ताव पास कर इस बातकी सन्धता प्रगट रूपसे स्वीकार—आपको क्या करना तो विद्यार्थियोंके लिये फपड़ेका अकाल दूर अकाल है

करोड पाउंड सूत विदेशसे मंगाता है। इतना सूत तो अपने घरमें ही कात लेना चाहिए। बुननेवालोंकी अपने यहां कमी नहीं है, अभाव कातनेवालोंका ही है। बुननेवालोंकी ठीक सख्या तो मुझे अभी तक नहीं मिली है। पर ५० लाखसे अधिक ही होगी। इस द्रव्यको बचाना हो तो हमें सूत कातनेमें जुट जाना चाहिये। ६० करोड रुपयेका व्यापार अपने देशमें ही होनेसे कितने आदमियोंको रोजी मिलेगी जरा इसका विचार कीजिये। कपड़ेको घीकी भांति बर्तना चाहिए। इस समय हम भरपूर कपड़ेका व्यवहार करनेकी हालतमें नहीं हैं। एक पहिरावेसे काम चले तो दूसरा कुछ न पहनना चाहिए। ओछी धोतियोसे काम चला सके तो लम्बी न पहननी चाहिए। ६० करोडकी थड़ी रकम बनानेके लिए उतना ही बड़ा बलिदान करना पड़ेगा।

विद्यार्थी इस सालभरमें इसी कामको उठा लें तो महा-सभाके प्रस्तावानुसार एक वर्षके अन्दर स्वराज्य लिया जा सकता है पर इसके लिये महा प्रयत्न करनेकी जरूरत है। किसी खास शर्तसे ही आप अपना ध्येय प्राप्त कर सकते हैं। विद्यार्थियोंको अपनी पढ़ाई रोक कर हिन्दुस्थानके लिये मजदूर बनना चाहिए। अपनी मजदूरीके लिये आप कोई मेहनताना न लें तो आपकी मेहरबानी है, पर जिन्हें लेना हो वह खुशीसे ले सकते हैं।

अगर आप मुझे सलाह देने योग्य समझे तो मैं कहूंगा कि आप अपने कालेज छोड़ दें। स्वराज्यके संग्राममें अपनी ओरसे पूरा भाग लेना चाहें तो हिन्दुस्थानके लिये जितना सूत कात

जानेकी बात मुझे अच्छी लगती है। जापान, विलायत और अमरीकाकी लूट बन्द करनी हो तो हमें अपनी जरूरतका सारा कपड़ा अपने ही घरमें पैदा कर लेना चाहिए। जबतक हम सूत पैदा नहीं करते तब तक अपनी जरूरतके मुआफिक कपड़ा नहीं बुन सकते। अनुभवी व्यापारियोंका कथन है कि अपनी जरूरतका सारा कपड़ा मिलोंकी मार्फत लेनेकी इच्छा कीजिए तो उतनी मिलें खड़ी करनेको पचास बरस चाहिए। फिर नौ महीनेमें यह काम कैसे पूरा पड़ेगा। मिलोंसे आप करोड़ोंका उधार कदापि न कर सकेंगे। हम अपने अनेक नगे घूमने हुए भाई बहनोके तन मिलके सूतसे न ढाक सकेंगे। आज तक कोई भी देश केवल खेती पर नहीं टिक सका और न टिक सकता है। ऐतीके साथ दूसरे किसी धन्यके सहायक होना जरूरी है। वह कताई ही है। उसके पुनरुद्धार न करने तक उसे सीख न लेने तक और सारी पढ़ाई फजूल है।

इन बातोंसे मैं सिद्ध करना चाहता हू कि यदि यह सत्य जान पड़ती हो—और देशकी राष्ट्रीय महासभाने प्रस्ताव पास कर इस बातकी सत्यता प्रगट रूपसे स्वीकार कर ली है तो अब आपको क्या करना चाहिये? जो नौ महीनेमें स्वराज्य लेना हो तो विद्यार्थियोंके लिये सच्ची विद्या यही है कि हिन्दुस्थानसे कपड़ेका अकाल दूर करें। आज हिन्दुस्थानमें कपड़ेका जितना अकाल है अनाजका उतना नहीं। इस कपड़ेके पीछे हर साल साठ करोड़ रुपये विदेश चले जाते हैं। हिन्दुस्थान आज ४०

करोड पाउंड सूत विदेशसे मगाता है। इतना सूत तो अपने घरमें ही कात लेना चाहिए। बुननेवालोंकी अपने यहा कमी नहीं है, अभाव कातनेवालोंका ही है। बुननेवालोंकी ठीक सख्या तो मुझे अभी तक नहीं मिली है। पर ५० लाखसे अधिक ही होगी। इस द्रव्यको बचाना हो तो हमें सूत कातनेमें जुट जाना चाहिये। ६० करोड रुपयेका व्यापार अपने देशमें ही होनेसे कितने आदमियोंको रोजी मिलेगी जरा इसका विचार कीजिये। कपड़ेको घीकी भांति बर्तना चाहिए। इस समय हम भरपूर कपड़ेका व्यवहार करनेकी हालतमें नहीं है। एक पहिरावेसे काम चले तो दूसरा कुछ न पहनना चाहिए। ओछी धोतियोसे काम चला सके तो लम्बी न पहननी चाहिए। ६० करोडकी बड़ी रकम बनानेके लिए उतना ही बड़ा बलिदान करना पड़ेगा।

विद्यार्थी इस सालभरमें इसी कामको उठा लें तो महा-सभाके प्रस्तावानुसार एक वर्षके अन्दर स्वराज्य लिया जा सकता है पर इसके लिये महा प्रयत्न करनेकी जरूरत है। किसी खास शर्तसे ही आप अपना ध्येय प्राप्त कर सकते हैं। विद्यार्थियोंको अपनी पढ़ाई रोक कर हिन्दुस्थानके लिये मजदूर बनना चाहिए। अपनी मजदूरीके लिये आप कोई मेहनताना न लें तो आपकी मेहरबानी है, पर जिन्हें लेना हो वह खुशीसे ले सकते हैं।

अगर आप मुझे सलाह देने योग्य समझें तो मैं कह गा कि आप अपने कालेज छोड दें। स्वराज्यके संग्राममें अपनी ओरसे पूरा भाग लेना चाहें तो हिन्दुस्थानके लिये जितना सूत कात

सकते हों उतना काते। रोज छ घण्टे नहीं तो कमसे कम चार घण्टे तो जरूर कातनेमें लगाइए। मैं आग्रह नहीं करता कि आप अध्ययन बिलकुल छोड़ दे। पर छोड़ देनेसे आपकी विचार शक्ति घट जायगी, यह मैं नहीं मानता। जिसका मन मलीन न हो तो उसकी विचार शक्ति कभी नहीं घटनी। मेरा अपना अनुभव तो यह है कि जब मैं जेलमें था, मुझे पढ़नेको कोई पुस्तक न मिलती थी तब मैं ज्यादा विचार कर सकता था। हमारे दिमाग पढ़ने पढ़ते सड़ गये हैं, इसीसे मैंने आपको छ घण्टे कातने और शेष समयमें पढ़नेकी सलाह दी है। आपको तो मैं यह भी कहता हूँ आप कातनेके काममें कुशल हो जायगे तो आप गावोंमें जाकर रह सकते हैं। आपमें इतना आत्मविश्वास न हो तो आप कालेजमें भी रह सकते हैं। पर यह तो पक्की बात समझिए कि जब तक सब लोग चार, छ, घण्टे कातनेमें न लगावें तब तक हमें स्वराज नहीं मिल सकता। एक महीनेमें या अधिकसे अधिक तीन महीनेमें आप कानना सीपकर गावोंमें पहुँच जानेके लिए तैयार हो जायगे और वहाँ उसका प्रचार कर सकेंगे। सूनका अकाल मिटाकर हम हिन्दुस्थानको जितना आगे बढ़ा सकते हैं उनना और किसी उपायसे नहीं बढ़ा सकते। दूसरे अर्थ तो आपको महासभाके सगठनके अनुसार मददाता सब तैयार करने हैं। अगर आप गावोंमें न फैले तो वह कैसे तैयार होंगे? गुजरातके ग्रामोंको आज मैं क्या पैगाम पहुँचा सकता

हू ? अंग्रेजोंको गालिया देनेको कहू ? क्या उन्हें तलवार, बन्दूक दे दू ? नहीं तो और उनसे क्या कहू ? आज मेरा यही सन्देश है कि सब लोग जुट जाइए । एक ग्रामीण अहमदाबादसे कपड़ा खरीद कर ले जाता है, यह मुझे बहुत अखरना है । हमारा स्वदेशी धर्म यह है कि प्रत्येक ग्राम अपनी जरूरतकी चीजें स्वयं ही पैदा कर ले । इस प्राचीन प्रथाको अगर हम फिन्ने ला सकें तो इस हिन्दुस्थानको कोई टेढ़ी निगाहसे न देख सकेगा । आचार्य महागज और अध्यापकोसे मैं प्रार्थना करता हूँ कि एक वर्षके लिए आप यही ढंग अखिन्यार कीजिए और विद्यार्थियोंको गावोंमें जानेके लिए तैयार कर दीजिए ।

इस सालमें आपकी इतनी शिक्षा हो जाय तो काफी है । अपनी गुजराती सुधारें, अंग्रेजीका त्याग करे हिन्दुस्तानी सीखें । उर्दू लिपिका अभ्यास करे और चर्पा चलाना सीख लें । इतना कर लेनेके बाद हम लोग आगामी वर्षके लिए ताजा हो जायगे । मैं तो चाहता हूँ कि स्वराज्य मिलने तक यही काम चले । यह न हो तो कमसे कम एक वर्ष तो जरूर रखें । यही मेरा आजका सन्देश है ।

तुम येवडक ही कर अपनी शकाओंका समाधान कर लो । मैं नहीं जानता कि इस विषयपर श्रद्धारहित कोई भी विद्यार्थी यह काम करे । तुम्हारी बुद्धि और हृदय स्वीकार करे तभी मेरी बात मानना ।



सवाल जवाब ।

विद्यार्थी—मा बाप कहेंगे कि तुम्हें महाविद्यालयमें पढ़ने भेजा था, चर्खा कातने नहीं ।

गांधीजी—उन्हें कहिए कि चर्खा कातना भी पढ़ना ही है ।

विद्यार्थी—मा बाप गांधीमें जानेकी इजाजत न दे गे, कहेंगे घर ही बैठो ।

गांधीजी—तो अच्छा है, आप घर बैठकर कातिए । कातनेका भी निषेध करें तो विनय पूर्वक उन्हें समझाइए । दिनभर चर्खा कातनेवाले लड़केको मा बाप एक दिन, दो दिन, बहुत तो चार दिन लड़ेंगे लेकिन अन्तमें तो समझ ही जायगे । मैंने ऐसे भी मा बाप देखे हैं कि जो लड़केको झूठ बोलनेको कहते हैं । लड़का झूठ न बोले तो नाराज होते हैं, लेकिन दो चार दिन नाराज हो हवाकर अपने आप चुप हो जाते हैं । आपमें इतनी दृढ़ता होनी चाहिये और कालेजके विद्यार्थियोंमें तो इतनी दृढ़ता की आशा मैं जरूर ही रखता हूँ ।

विद्यार्थी—चरखेसे असहयोगके संग्राममें क्या सहायता मिलेगी ?

गांधीजी—चरखेसे हिन्दुस्थानके लिये आर्थिक स्वतन्त्रता प्राप्त की जा सकेगी । आर्थिक स्वतन्त्रता प्राप्त किये बिना हम स्वराज्य भोग ही न सके गे । आप साबुन बिना, दियासलाई

विना, आल्पीन विना काम चला सकते हैं। लेकिन कपड़े विना नहीं चला सकते। इस समय हम बाहरसे जितना माल लेते हैं उतना दे नहीं सकते। इसीसे हर साल हमारी आर्थिक हानि बढ़ रही है। हमें सरकारी सेनाका भीषण एवर्च उठाना पड़ता है। ६० करोड़ रुपये कपड़ेके लिये दे देने पड़ते हैं और दूसरी बेकार जरूरतोंमें जो जाता है वह अलग। ऐसी दशामें हमें आर्थिक स्वतन्त्रता प्राप्त करनेकी बहुत अधिक आवश्यकता है। जो ६० करोड़ रुपये हम बचा सकते हैं वह तो बचा ही लेने चाहिये। ६० करोड़ बचा लेंगे तो और भी बचानेकी शक्ति आ जायगी। उस समय दूसरी चीजें बाहरसे लेनेकी शक्ति भी रहेगी। ईर्ष्या या घड़ीका कारणना हिन्दुस्थानमें न हो तो इससे हिन्दुस्थान कुछ अनाथ न हो जायगा। पर कपड़े विना तो हिन्दुस्थान वास्तवमें अनाथ हो रहा है।

विद्यार्थी—चरखेके प्रवेशसे विद्यार्थियोंमें फिर हलचल मच जायगी।

गांधीजी—हलचलसे तो विद्यार्थी उन्नत होते हैं। हलचल करना तो मेरा और अध्यापकोंका धर्म है। इस समय विद्यार्थी जाग्रत होनेपर भी सोये हुए हैं। मा बापसे, ससारसे, अपने साथियोंसे इस तरहका भगडा हो जाय तभी जाग सकते हैं। उसमें हानि नहीं है।

विद्यार्थी—विद्यार्थियोंके सिवा आप दूसरोंसे कातनेको क्यों नहीं कहते हैं। विद्यार्थियोंसे अध्ययन क्यों छुड़वाते हैं?

गांधीजी—कातनेको शिक्षा न समझना यह आपकी पहली भूल है और बलिदानको शिक्षा न समझना दूसरी भूल। यदि कल सब लड़कोंकी समझमें आजाय कि अध्ययनका बलिदान करके देशसेवा करनी है तो उसी क्षण मैं समझूंगा कि मेरा एक वर्षका काम पूरा हो गया।

विद्यार्थी—चरखेसे जीवन निर्वाह कैसे हो सकता है ?

गांधीजी—बुद्धिसे काम लेनेवाले कमा भी सकते हैं। लेकिन इस समय तो मैं चरखेको आपद्धर्मकी भांति पेश कर रहा हूँ। हिन्दुस्थानके सब लड़के रोज चार घण्टा सूत कातनेकी प्रशिक्षा कर लें तो महीने भरमें सूतके दाम घट जाय।

विद्यार्थी—पाठशालाओंमेंके इस फैरफारसे असहयोगके आन्दोलनको धजा न पहुँचेगा ?

गांधीजी—नहीं, सरकारी स्कूल छोड़नेवाले सरकारी शिक्षाको बुरा समझकर ही छोड़ते हैं। अगर वह इस विद्यालयके लालचसे ही छोड़ते हों तो उन्हें वही कालेज मुबारक रहे। जिन्हें केवल अक्षर ज्ञान ही देना हो वे भले ही वैसे अलग कालेज खोलें। हमें अपना यही कर्तव्य समझना हो कि घरस भर यह काम करनेसे देशका कल्याण होगा, हम स्वराज्य प्राप्तिके साधनभूत होंगे, तो हमें यह काम जरूर ही करना चाहिए।

विद्यार्थी—आप मानते हैं कि आपके नये विचारके लिए देशका वातावरण तैयार है? आप इस संग्राममें यकायक प्रजाको विकट स्थितिमें डालना चाहते हैं।

गांधीजी—मैं वातावरणको तैयार समझता हूँ । - इसीसे तो मैं यह बात कर रहा हूँ । गत तीन महीनोंमें देश बहुत आगे बढ़ा है । वातावरण रेलकी चालसे नहीं बल्कि बरफ पडनेकी भाँति भूमिनिकी रीतिसे संपट बढ़ रहा है । मैंने आठ वर्ष पहले लिखा था कि हिन्दुस्थानको यह मार्ग ग्रहण करना होगा, उस समय मुझे मालूम न था कि १९२१ की १३ जनवरीको मैं आपसे यह बात करूँगा ।

- विद्यार्थी—क्या देशसेवासे पहले कुटुम्ब सेवा कर्तव्य नहीं है?

- गांधीजी—जरूर है । पर कुटुम्बसेवा लोकसेवामें बाधक नहीं हो सकती । पहले अपनी सेवा फिर कुटुम्बसेवा, फिर ग्राम-सेवा और तब देशसेवा मैं यह क्रम मानता हूँ, पर कोई भी जगतके कार्याणके विरुद्ध न होनी चाहिये । देशकी इस दरिद्रावस्थामें कुटुम्बसेवाके नामपर बहनके व्याह्रमें बीस हजार रुपये खर्च करना उचित न समझा जायगा ।

विद्यार्थी—देशरक्षार्थ पुलिसकी जरूरत होगी । चरपा कनचानेके बदले कयायद सिखाकर आप विद्यार्थियोंको उस कामके लिये क्यों नहीं तैयार करने ?

- गांधीजी—पुलिसका काम मैं आपको कैसे सिखा सकता हूँ ? जहाँ भय है वहाँ जाकर हटनेकी शक्ति आनी चाहिये । नो क्या आप यह कहना चाहते हैं कि उच्च शिक्षा पूरी कर लेनेपर स्वराज्यकी पैरवी करेंगे ?

- सवाल—स्वराज्यके माने क्या हैं ?

जवाब—सेनाविभागका, आमदनी खर्चका, कर स्थिर करने-का और अदालतोंका अधिकार हमारी मुठ्ठीमें आनेका नाम ही स्वराज्य है। ऐसा स्वराज्य मिलनेपर हम लोग सब अत्याचारोको दूर कर सकते हैं। इसमें आर्थिक स्वतन्त्रता तो इतनी आवश्यक है कि उसे आजकी घड़ी प्राप्त कर लेना भी अच्छा है। वह चरणसे ही मिल सकती है। देश आज ही कदाचित् इस वस्तुको न भी घरदास्त करे।

सवाल—आप बराबर 'लड़ाईकी स्थिति' 'लड़ाईकी स्थिति' किया करते हैं तो क्या वह वालंटियर आमीं बनाये बिना सम्भव है? विद्यार्थियोंको सैनिक शिक्षा भी देनी ही चाहिये। तो क्या इस समय चरणोंके बजाय उसपर ज्यादा जोर देनेकी जरूरत नहीं है?

गांधीजी—यह सैनिक शिक्षा तो आनन फाननमें दी जा सकती है। सैनिक शिक्षाके माने क्या है? बहादुरी। (गांधीजीको मालूम था कि प्रश्नकर्त्ता विद्यार्थी भाई पुराणीके अखाड़ेका भी शागिर्द हैं) बहादुरी क्या अदापटा खेलनेसे आती है? लहरमें पीछेसे तूफान मचे और लोग घर जलाने लगे तो तुरन्त दौड़कर जो बीचमें पड़कर कहे कि मुझे मारनेके बाद ही आप घर जला सकेंगे वही सच्चा बहादुर है। उस वक्त क्या हुक्म देने और सुननेका समय होगा? 'मार्च' 'किंगमार्च' सुननेके लिये रुकना होगा? उस वक्त कवायद भी गायब हो जायगी। ऐसे प्रसंगपर तो मैं यही कह सकता हूँ कि भाई, जितना दौड़ा जाय दौड़कर

उस जगह पहुँच जाओ। मैं तो ऐसा समय आनेपर कुछ भी साथ लिये बिना जूते पहनता हूँ तो उन्हें भी पहनना छोड़कर दौड़ूँ और आगे बढ़कर भस्म हो जाऊँ। मैं जो इस तरह भस्म न होऊँ तो कहियेगा कि गांधी व्यर्थ ही बड़ी बड़ी बातें हाका करते थे।

एकने पूछा कि अगर केवल खिलाफतके मागके सिवा अपनी और न्यत्र मागे सरकार पूरी कर दे, तोभी क्या वास्तवमें यह लड़ाई चलती रहनी चाहिये।

जवाब—जरूर, मैंने अनेक बार कहा है कि इस्लामके बचानेमें मैं हिन्दू धर्मके बचानेकी शिक्षा पा रहा हूँ। इस्लामके बचानेमें ही गोरक्षा निर्भर है और जबतक हिन्दुस्थानमें एक भी गाय मरती है तबतक मेरा मांस, स्नायु और रुधिर पानी हो रहा है। मैं गायको बचानेकी तालीम ले रहा हूँ, तपश्चर्या कर रहा हूँ, अनेक फल लाभ कर रहा हूँ मैं इस गोरक्षाका मन्त्र जपते जपते ही मरूँगा।

सवाल—अगर सब केवल चरखेका ही ध्यान करेंगे तो वर्तमान शिक्षा बिसर जायगी, इसे क्या आप नहीं मानते हैं?

जवाब—चरखेकी प्रवृत्तिसे स्वतन्त्र होकर अक्षर ज्ञान प्राप्त करनेके लिये हम सभी योग्यता प्राप्त करेंगे। अतएव इस चरखेकी प्रवृत्तिसे तो इस समयकी शिक्षा सतेज हुई रहेगी।

## गीतामें चरखा

कवीवर श्री रवीन्द्रनाथ ठाकुरने, एक धार्मिक विधि समझ कर चरखा कातनेके विषयमें, जो आशेष ( माडर्न रिव्यूमें ) कि है उनके उत्तर देनेका प्रयत्न मैंने ( 'यंग इण्डिया' में ) किया है मैंने उसमें अपनी पूरी नफ़्तासे काम लिया है और वह कविवर तथा उनके सदृश विचार रखनेवाले लोगोंके समाधान करने हेतुसे लिखा है । पाठकोंको यह जानकर कुतहल होगा कि मैं इस मतको अधिकांशमें भगवद्गीतासे गति मिली है । इस विषयसे सम्बन्ध रखनेवाले भगवद्गीताके कुछ श्लोक ( अध्याय ३ से ) यहाँ उद्धृत किये जाते हैं ।

“नियत कुरु कर्म त्व कर्म ज्यायो ह्यकर्मण ।

\* \* \* \* \* ॥८॥

यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र लोकोऽय कर्मबन्धन ।

तदर्थं कर्म कौन्तय मुक्तसंगो समाचर ॥९॥

सहयज्ञा प्रजा सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापति ।

अनेन प्रसविष्यध्वमेव वोऽस्त्विष्ट कामधुक् ॥१०॥

देवान् भाषयतानेन ते देवा भावयन्तु व ।

परस्परं भावयन्त श्रेय परमवाप्स्यथ ॥११॥

इष्टान् भोगान् हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाविता ।

तेर्दत्तानप्रदायैभ्यो यो मुत्ते स्तेन एव स ॥१५॥

यज्ञशिष्टाशिनः सन्तो मुच्यन्ते सर्वं किल्बिषैः ।

भुजते ते त्वघ पापा ये पचन्त्यात्मकारणम् ॥१३॥

अन्नाद् भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसम्भव ।

यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञ कर्मसमुद्भव ॥१४॥

कर्म ब्रह्मोद्भव विद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवम् ।

तस्मात्सर्वगत ब्रह्म नित्य यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥१५॥

एव प्रवर्तित चक्र नानुवर्तयतीह य ।

अघायुरिन्द्रियारामो मोघपार्थ स जीवति ॥१६॥

यहा कामसे अभिप्राय निस्सन्देह शारीरिक श्रमसे ही है और यज्ञके रुपमें किया जानेवाला कर्म तो एकमात्र वही हो सकता है जो सब लोगोंके लाभके लिये सब लोगोंके द्वारा किया जाय । और ऐसा कर्म—ऐसा यज्ञ अकेला चरखा कातना ही हो सकता है । यहा मैं यह सूचित करना नहीं चाहता हू कि भगवद्गीताके रचयिताने चरणेको ही लक्ष्य करके यह लिया है । उन्होंने तो व्यवहारके मूलभूत सिद्धान्तका प्रतिपादन किया है । और भारतवर्षमें बैठकर उसका मनन करते हुए तथा भारत पर उमको घटाते हुए मेरे ध्यानमे तो योग्यसे योग्य और अधिकसे अधिक मान्य यज्ञ रूप शरीर कर्मके स्थान पर चरखेके सिवा और कुछ नहीं आता । कोई भी इससे अधिक उच्च और रागाभाविक बात मेरे दिमागमें नहीं आ रही है कि हम सब प्रतिदिन एक घण्टा वही काम करे जो गरीब आदमीको अवश्य ही करना पडता है और इस तरह हम ७



साथ और फिर सारी मनुष्य-जातिके साथ अपना तद्वान्म्य कर ले। मुझे ईश्वरकी पूजाका इससे बढ़कर साधन सूझ ही नहीं सकता कि मैं उसके नाम पर गरीबोंके लिए वैसी ही मिहनत किया करूँ, जैसी कि वे खुद करते हैं। चरखा पृथ्वीकी सम्पत्तिको अधिक सम भागमें बांटनेका साधन है

## अकालकी दवा

( अक्टूबर ६, १९२१ )

सीडेड डिस्ट्रिक्ट ( जो जिले पहले पहल आर्कटके नवायने कम्पनी सरकारको दे दिये थे उन्हें सीडेड डिस्ट्रिक्ट कहते हैं ) में दौरा करने में अभी गया था। चरखेका यहाँ जिस तरह प्रचार हो रहा है और उसमें जिस तरह सहायता पहुँचायी जा रही है उसे देखकर यही कहना पड़ता है कि अकालसे रक्षासे यह सर्वोत्तम साधन है। इन जिलोंके कई भागोंमें भीषण अकाल फैल रहा है। अभी एक आदमीने मुझसे कहा है कि एक महिलाने अपने तथा अपने बच्चोंका पालन न कर सकनेके कारण जलमें डूबकर प्राण दे दिया। इस तरह हजारों या लाखों आदमियोंकी दानसे सहायता करना संभव नहीं और जो लोग इस तरह दान पर निर्भर रहते हैं हर तरहसे आत्मभिमान खो देते हैं। यह भी बात नहीं है कि अकाल पीड़ित क्षेत्रोंमें अन्नकी कमी है। यदि किन्हीं वस्तुकी कमी है तो कामकी और रुपयेकी। सरकार केवल गिट्टी तोड़ने और ढोनेका काम लेती है। एक आदमीने

मुक्तसे कहा कि इन लोचारोंके लिये काम तलाश करनेके हेतु सरकारने सड़क तोड़वाकर उसकी फिरसे भरम्मत करवाई। उसके लिये चाहे सरकारको सड़क तोड़वानी पड़े या नहीं, पर ऐसे अवसरोपर सरकार केवल यही काम लेती ही है। इस तरह गिट्टी तोड़कर एक आठमी ठस पैसा और एक औरत एक आनासे पाच पैसे कमा लेती है। दूसरी ओर मैंने देखा कि आठ घण्टे चरखा चलवाकर काग्रेस कमेटिया तीन आना प्रतिदिन दे रही थीं।

जिस दससे उन्हें दिया जा रहा है उम्मीदसे वही काम अन्य अकाल पीड़ित पुरुषों और स्त्रियोंको भी दिया जा सकता है। इन जिलोंमें पुरुषोंके लिये भी तीन आना रोज बहुत है। चरखेमें आमदनीकी जो सम्भावना है अन्य कामोंमें नहीं है। रुई धुननेसे लेकर बिनउल निकालना, थोटना पिउनी बनाना, सन कातना और बिनना आदि भिन्न भिन्न काम इसमें होते हैं। इन जिलोंमें चरखा कातना उड़ी आसानीसे सिगाया जा सकता है। यदि भारतकी आवश्यकता भर कपड़े चरखों द्वारा ही तैयार करनेका संकल्प कर लिया जाय तो हजारों घरोंकी रक्षा और पालन हो सकता है। इस तरह हजारों आठमियोंको घर बैठे काम मिल सकता है। जितने काम करनेवाले मिले मग़ाने यही कहा कि हमलोगोंको आशा हो गई है कि चरखेका प्रचार अपना निर्दिष्ट काम उदे मजेमें कर सकता है और इसी लिये हमलोग इसमें प्रचारमें विशेष उत्तचित्त हो रहे हैं। जाननेवालोंने भी यही

बात दोहराई। कितने आदमी ऐसे भी मिले जो मुझसे कह लगे कि जब आपने शुरू शुरूमें लिखा कि चरखेसे अपना पोड़ितोंकी रक्षा हो सकती है तो हमलोग इसकी हसी उड़ाते थे पर इस समय प्रत्यक्ष प्रमाणसे सिद्धित हुआ कि आपका कथन सर्वथा सच है।

मैं मलीभाति समझता हूँ कि अभी यह परिवर्तनका आरंभ हो रहा है। पर जिस समय यह आरम्भ हो जायगा, एक स्त्री या पुरुष बिना काम या बिलबिलाते या भूखो मरने 'दिखाई देंगे। आज जहाँ कहीं अकाल पड़ जाता है वह दृश्य देखिये। हजारों आदमी दान और सदावर्तके सहारे जीवित बचाव करने हैं और बेकार बैठे रहकर अपना जीवन नष्ट कर जाते हैं तथा अपनी मर्यादा खोते जाते हैं। इतने पर भी घेठ भोजन नहीं मिलता।

इसीलिये प्रत्येक कांग्रेस कमेटियों तथा खिलाफत कमेटियों को मैं प्रति दिन यही सलाह देता रहता हूँ कि अन्य कोई काम न करके आपलोग सबसे पहले अपने अपने ग्रामोमें चरखेका प्रचार कर डालिये। हम लोगोको इस बातके लिये शर्म आनी चारि तथा उद्योग करना चाहिये कि कोई भी स्त्री और पुरुष बेकार बैठा रहे या काम बिना भूखों न मरे। धनिक वर्गसे मेरी प्रार्थना है कि बिना-समझे बूझे, दान देनेकी प्रथाको त्याग दें। यद्यपि आज हम भारतको दान देने वाले और दान लेने वालों में विभक्त कर देते हैं तो भावी सन्तति इसके लिये आप

और हमें कोसेगी तथा गालियां देगी। यदि हम राष्ट्रका आत्मा-भिमान और आत्मगौरवकी शिक्षा देना चाहते हैं तो हमें उचित है कि अभीसे ऐसी व्यवस्था कर दें जिससे अकालकी पीडा कोई सहने न पावे, उसका किसीको आभास न हो। इसलिये जो गरीबोंको दान दिया करते हैं उनसे मेरी प्रार्थना है कि उनके लिये चरखेका प्रदन्ध कर दीजिये और सीखनेकी सुविधा कर दीजिये।

—०—

## करघेका अधिक प्रयोग

—०—

( मई ११, १९२१ )

श्रीयुक्त सम्पादक, यंग इण्डिया,

महाशयजी, जिन्हें देशकी भलाईका कुछ भी ध्यान है वे एक स्वरसे यही कहते हैं कि भारतको अपने कपड़ेकी आवश्यकता आप पूरी कर लेनी चाहिये अर्थात् भारतको न तो विदेशी कपड़ा खरीदना चाहिये और न विदेशी सूत। पर प्रश्न यह उठता है कि इस काममें शीघ्रतासे शीघ्र सफलता किस तर प्राप्त हो सकती है। महात्मा गांधीका कहना है कि यह काम चरखेके प्रचारसे सफल हो सकता है। पर हमलोगोंकी धारणा है कि इसके अतिरिक्त और भी तरीके हैं जिनके द्वारा यह काम और आसानीसे, शीघ्रतासे तथा अच्छी तरह निस्पन्न हो सकता है। लोग पूछ सकने हैं कि यह

तरीका है। इसलिये हमलोग यहांपर उनका दिग्दर्शन करा देना उचित समझते हैं। (१) भारतमें करघेकी संख्या बढ़ाकर, (२) लोगोंको इस बातकी शिक्षा देकर कि उन्हें भारतके बने सूतके मोटे और गाढ़े कपड़ेसे ही सन्तोष करना चाहिये और विदेशी पतले और महीन सूतसे बने मुलायम कपड़ेका त्याग करना चाहिये। इसका विस्तृत विवरण कर देना उचित होगा। थोड़ी देरके लिये मान लीजिये कि देश मोटा कपड़ा पहननेके लिये तैयार है। ऐसी दशामें यदि चररा चलाकर केवल भारतीय मिलोंसे बने तागोंके प्रयोगसे करघोंमें कपड़े बिन जाय तो भारतकी कमीकी आवश्यकता पूरी हो सकती है। आप जानते ही हैं कि प्रतिवर्ष इस देशसे १४३००००००० पाँड सूत विदेश जाता है। वस इस सूतका कपड़े बिननेका प्रयत्न कर दिया जाय, तथा देशको मोटा कपड़ा पहननेके लिये तैयार कर लिया जाय तो कपड़ेकी समस्या आपसे ओप ही हल हो सकती है। प्रश्न यह उठता है कि क्या वर्तमान करघे इतने सूतका कपड़ा बुन सकेंगे? इसका उत्तर निवा "नहीं"के और कुछ नहीं हो सकता। ऐसी दशामें क्या करना चाहिये। "साधारणतः" यही उत्तर मिलेगा कि करघोंकी संख्या बढ़ाईये। इसमें भी हाथसे चलनेवाले करघे ही बढ़ाये जा सकते हैं, क्योंकि मशीनसे चलने वाले करघे इतनी आसानीसे नहीं बढ़ाये जा सकते। इसके लिये विदेशोंसे मशीनोंके मगानेकी आवश्यकता पड़ेगी। इसके लिये अनेक तरहकी कठिनाइयों, दिक्कतों और बित्त-

मयेकी दरकी कमी वैशीका पतरा उठाकरभी दो तीन घण्टे तक उनके लिये ठहरना पड़ेगा। पर हाथसे चलाये जानेवाले करघोंको बैठाना कोई कठिन काम नहीं है। 'यही स्थान स्थान पर ये घड़ियाँ आसानीसे तैयार किये जा सकते हैं और इनमें खर्चभी अधिक नहीं पड़ सकता।' गणना विभागने जो अङ्क १६१६ में प्रकाशित किया था उससे स्पष्ट हो जाता है कि वर्तमान करघोंकी सरया दूनी कर देनेसे ही हमारा काम चल संकता है। इसलिये मेरी सानुरोध प्रार्थना है कि इस पत्रके पाठक मेरे इस प्रबन्धपर गौरसे विचार करे और यदि इसे उपयोगी समझे तों कार्यमें इसे परिणत करने की चेष्टा या यत्न करें।

कलकत्ता

१६ अप्रैल

आपका विश्वासपात्र

एस० वी० मित्र

इस पत्रके लेखकने इस बातको ताज पर रख दिया है कि खरपेके साथ साथ करघेकाभी प्रचार होगा। 'यदि खरपेके सन करघेपर नहीं बिने जायगे तो कपड़ेकी समस्या नहीं हल हो सकती।' पर केवल करघोंके प्रचारसे यह प्रश्न नहीं हल हो सकता। 'हाथसे कपड़ा पिननेकी कला अभी तक कहीं नहीं है।' इन समय हाथसे चलाये जानेवाले करघोंकी सरया कलसे चलाये जानेवाले करघोंकी सरया से अधिक है। पर उनमें अधिकतर विदेशी सूतेही कार्ममें लाये जाते हैं। इस बातको बड़ी प्रसन्नतासे स्वीकार करते हैं कि हमें मोटे कपड़ेसे ही सन्तोष करना चाहिये और जुलाहोंको देशी सूतका प्रयोग

करनेके लियेही मजबूर करना चाहिये । इसके साथही साथ इस पत्रके लेखकको मिलके मालिकोंसे भी इस बातके लिये प्रार्थना करनी चाहिये कि वे मिलके सूतको विदेशोंमें भेजनेकी चेष्टा न किया करें । पर यही कठिन है क्योंकि जो लाभ उन्हें सूत भेजनेसे होता है उसको छोड़ देना या उसमें कमी करना उनके लिये कठिन है । विदेशी धतूरेके पूर्ण अधिकारको सफल बनाना केवल मिल मालिकों और रईसोंके हाथमें है । यदि ये दोनों अपना कर्तव्य समझ ले और देशकी आवश्यकताकी बात इनके दिमागमें समा जाय तो ये इसको सहजमें हल कर दे सकने हैं । इतनेपरभी चरखेकी आवश्यकता पड़नी है, क्योंकि केवल विदेशी कपड़ों के वहिष्कारसेही सारा प्रश्न नहीं हल हो जाता । उन करोड़ों किसानोंके लिये किसी सहायक पेशेके प्रबन्धकी नितान्त आवश्यकता है । पहलेकी भांति उन्हें इस समयभी अपने फालतू समयके लिये किसी सहायक पेशेकी नितान्त आवश्यकता है । जो लोग बिना काम धन्धेके भूखों मर रहे हैं उनके लिये किसी व्यवसायकी आवश्यकता है जिससे उनका पेट पालन हो सके । यह केवल चरखेसे साध्य है । इस पत्रके लेखकने जिस बातकी ओर ध्यान आकृष्ट किया है वह चल ही रहा है । करघोंकी सख्या दिन दिन बढ़ती जा रही है, जनता भी मोटे कपड़ेकी ओर रुचि बढ़ाती जा रही है । पर वर्तमान समयकी दरिद्रताका प्रतिकार एकमात्र चरखेसेही हो सकता है । हम अपने विश्वासको और भी जोरदार भाषामें

रखना चाहते हैं। - हमारी तो यही धारणा है की बिना चरण-  
के भारतवर्ष आत्मनिर्भर, निर्भीक तथा आत्मावलम्बी नहीं हो  
सकता।

— ० —

## चरखेका सन्देश

— ० —

( जून २६, १९२९ )

इण्डियन सोशल रिफार्मरके किसी सम्वाददाताने चरखेकी  
उपयोगिताकी प्रशंसामें एक लेख लिखा है। यह लेख सोशल  
रिफार्मरमें प्रकाशित हुआ है। इस लेखमें लेखकने एक बातपर  
ध्यान आकृष्ट किया है कि चरखेका प्रयोग इतनी तेजीके साथ  
नहीं होना चाहिये जिसमें कातनेवाले घबरा जाय। मि० अमृत  
लाल थरुड काठियावाडमें इसके प्रयोगका अनुभव कर रहे हैं।  
उसके सम्बन्धमें उन्होंने टिप्पणी लिखी है कि किसानोंकी  
लिया चरखेका प्रयोग तेजीस कर रही हैं। लक्षणसे मालूम  
होता है कि वे उससे घबरा नहीं जायगी, क्योंकि यह उनकी  
जीविकाका सहारा है और पूर्वकालकी भांति उनकी सहायता  
करेगा। सूत कातनेका काम उन्होंने इस लिये छोड़ दिया था  
क्योंकि उनके काते सूतकी पूछ उठ गई थी। नगरके लोग मुम-  
किन हैं इससे घबरा जाय यदि उन्होंने केवल क्षणिक जोश या  
फैशनके फेरमें पड़कर चरखा चलाना शुरू किया है। इस पर  
वे ही लोग अटल रह सकते हैं जो इसे अपना कर्तव्य समझकर



उठाते हैं और इसे राष्ट्रीय आवश्यकताका परम 'आयोजन सम-  
 भ'कर ग्रहण करने हैं और अपना फालतू समय इसमें लगाते हैं।  
 स्कूलमे पढ़नेवाले लड़के तीसरे दर्जेके कातनेवालोंमे हैं। राष्ट्रीय  
 पाठशालाओमें चरखेका प्रयोग बड़ा ही उपकारी होगा, इसकी  
 मुझे दृढ़ आशा है यदि इसका प्रयोग उचित तरीकेसे किया  
 जाय और यदि शिक्षक लोग इस बातको समझते हैं कि इससे  
 भारतके सात लाख ग्रामोंकी शिक्षाकी व्यवस्था बड़ी आसानीसे  
 हो सकती है और यदि इस विश्वास पर वे लड़कोको चरखा  
 चलाना सिखावे तथा उन्हें उद्येत करें तो इससे पूर्ण सफलता  
 प्राप्त हो सकती है। इसमें घबराहट और थकाहटकी कोई सम्भा-  
 वना नहीं है बल्कि उल्टे राष्ट्र सार्वजनिक शिक्षाका प्रश्न बिना  
 किसी अतिरिक्त करके लगाये अथवा बुरे तरीकोंसे ( शराबखोरी  
 आदि ) आमदनी किये बिना इस प्रथाको हल कर सकते हैं।  
 सोशल रिफार्मरके संवाददाताका कथन है कि चरखों पर पतले  
 सूत भी काते जाने चाहिये। मैं उन्हें विश्वास दिलाना चाहता  
 हूँ कि थोड़े दिनोंके बाद यह भी सम्भव हो जायगा। इसी  
 चरखेमे ढाकाके मलमलका मुकाबिला किया जायगा। सूत  
 कातनेका काम सितम्बरसे आरम्भ हुआ और दिसम्बरमें अर्थात्  
 ४ मासके बाद ही भारतका विश्वास जन्म गया यह साधारण  
 बात नहीं है।

लेखकने इस बात पर खेद प्रगट किया है कि चरखेके  
 सूतका प्रयोग पूरी तरहसे नहीं किया जा रहा है। यह बात

ठीक है। पर इसका उपचार करघोंकी सँख्या बढ़ानेसे नहीं हो सकता। इसके लिये जुलाहोंको समझाना चाहिये कि वे चरखेके सूतको अधिक प्रयोग करें। सूत कातनेसे कपड़ा बननेका काम कुछ कठिन होता है। सूत कातना केवल सहायक पेशा है। यही कारण है कि यह सूत कातनेकी तरह एकदमसे नष्ट नहीं हो गया। इस समय भी भारतमें इतने काफी करघे हैं कि यदि उन्हें पूरी तरह चलानेका प्रयत्न किया जाय तो भारतके बख्शका पूरे उसी दिन हल हो सकता है। इस बातको सदा ध्यानमें रखना चाहिये कि मद्रास तथा महाराष्ट्रके हजारों करघे जापान और गैन्चेस्टरसे सूत मगाते हैं और उनका प्रयोग करते हैं। इन करघोंमें चरखेके सूतका प्रयोग करवाना चाहिये। इस कामको सफल करनेके लिये सबसे पहले देशकी रुचि बदलनेकी आवश्यकता है। आज तक जो लोग महीन और मुलायम कपड़ा पहनते आये हैं उन्हें मोटा कपड़ा पहननेका अभ्यास कराना है। मलमलके बनानेमें कोई लाभ नहीं है। जिस मलमलसे शरीर ढकनेके बजाय गुला रह जाय उसके तैयार करनेसे क्या लाभ। कलाके जो भाव हम लोगोंके दिमागमें अब तक घुसे हैं उनमें परिवर्तन होना चाहिये। यदि पतला या मेहीन कपड़ा बिनना लोगोंकी रुचिके अनुसार आवश्यक है तो भी इस समय, जबकि हम स्वतन्त्रताके युद्धमें परिणित हैं, जहाँ हम स्वतन्त्र होनेके लिये जी जानसे चेष्टा कर रहे हैं, ऐसी अवस्थामें तो हमें उन्ही कपड़ोंसे सन्तोष करना चाहिये जो हमारे

देशमें आसानीसे उत्पन्न हो सकते हैं। इस लिये हमें फैशन-बाजोंसे प्रार्थना करनी है कि इस समय मोटे कपड़ेसे ही सन्तोष कीजिये। पर साथ ही साथ हमें कातनेवालोंसे भी प्रार्थना करनी है कि वे धीरे धीरे अपना हाथ बैठाते जाय और महीन सूत कातते जाय।

लेखकने लिखा है कि मिलके मालिक कपड़ों पर मतमाना नफा बैठा रहें हैं। उन्हें दाम कम करना चाहिये। इसके लिए हमलोग मिलके मालिकोंको मजबूर कर सकते हैं पर इसका एकमात्र तरीका चरखोंका चलाना और हाथसे कते सूतका करघोंमें प्रयोग करना तथा देशवासियोंको मोटे कपड़े पहननेके लिए तैयार करना है। इसके अतिरिक्त कोई दूसरा तरीका नहीं है। जिनका काम ही अधिकाधिक लाभ उठाना है उनसे देश-भक्तिके नाम पर किसी तरहकी आशा करना व्यर्थ है।

लेखकने लिखा है कि लोग खद्दर धारण करनेमें बड़ी बेइमानी दिखाते हैं अर्थात् सार्वजनिक जलसोंपर वे खद्दरधारी बन जाते हैं पर अन्य अवसरोंपर फैंगेब्रुल सूट [कोट पैण्ट] पहन कर निकलते हैं। इसके अलावा खद्दर पहनकर भी कीमती सिगार मुहसे नहीं निकाल फेकते। पर यह सब बानें एक दिनमें नहीं छूट सकतीं। ज्यों ज्यों नये फैशनका प्रचार होना जायगा पुराना आपसे आप ही गायब होता जायगा। इसमें मेरा पक्का विश्वास है कि जिन दिन हमलोग स्वदेशीका काम पूरा कर लेंगे उसी दिन हमलोग इतने उन्नत हो जायगे कि हम

लोग अपने राष्ट्रीय जीवनका संगठन, सादगी और मरलताके आधार पर कर सकेगे। उस समय हमें साम्राज्यवादका भय नहीं रह जायगा जिसने अध्यात्मिकताका नाश करके उसके स्थान पर भौतिकताको ला पटका है और उसमें लिप्त होकर कम-जोरोंका रक्त चूसता जा रहा है। उस समय साम्राज्यवादके स्थान पर हमलोग सर्व सम्मत राष्ट्रकी स्थापना करेंगे। वह राष्ट्र अपनी योग्यतानुसार संसारको कुछ न कुछ उपयोगी वस्तु दे सकेगा, संसारकी रक्षाका साधन बनेगा, पर वह पशुवलके हटानेका ही यत्न करेगा और आत्ममग्न तथा आत्मयातनाके सहारे दुर्बल राष्ट्रोंकी रक्षाकी योजना करेगा। असहयोग इसी यातकी क्रांतिकी योजना कर रहा है। और यह परिवर्तन केवल चरखेकी सफलता पर निर्भर है। भारत इस योग्यताका प्रमाण तभी दे सकना है जब वह प्रलोभनों और बाहरी आक्रमणोंका शिकार नहीं बन सकनेकी योग्यता प्रदर्शित कर दे। और यह तभी सम्भव है जब उसकी दो आवश्यकताओंका पूरन हो जाय, अर्थात् भोजन और वस्त्र।



मेरी भूल (अगस्त १८, १९२१)

परमात्मा अकेला जानता है कि मैंने कितनी बार भूले की हैं। जो लोग यह समझते हैं कि मुझसे भूल नहीं होती वे मुझे नहीं पहचानते। मेरे निजी अनुभवों ने तो मुझे यही सिखाया है कि हम नम्रतापूर्वक इस बात को जानें और मानें कि भूलों के साथ सग्राम करना ही जीवन है।

१९१६ में जब मैंने बड़े हर्ष के साथ संत्याग्रह आरम्भ किया मैंने देखा कि मैंने बड़ी भारी गलती की। 'ज्यों ही मैंने न दिया (गुजरात) में दूर देशों का अभाव पाया त्यों ही मैंने उसे "हिंमालय के धरांतर" गलत—अन्दाजी" बताया। इसमें कोई अत्युक्ति नहीं थी। और यदि इससे भारत की नैतिक उन्नति में हानि नहीं हुई है तो इसका कारण यह है कि भूल को साफ और पूरे तौर पर कुबूल कर लेने की बुद्धि मुझमें थी। अब अंग्रेजों कुछ सप्ताहों में "स्वदेशी" का आंदोलन एकाग्र होकर करना है। ऐसे समय, मैं एक और भूल स्वीकार कर लेना चाहता हूँ। अग्रापकों और विद्यार्थियों के साथ बातचीत में तो मैंने उसे पहले ही कुबूल कर लिया है। परन्तु अपने चित्त की शांति और साथ ही वर्तमान स्वदेशी प्रचार के कार्यों के लिए उसे सब लोगों के सामने अधिक निश्चित रूप से स्वीकार कर लेना

आवश्यक है।—इन नौ महीनोंके अनुभवोंने, यह बात पक्की कर दी है कि सरकारी शिक्षा—संस्थाओंका वहिष्कार करना ठीक ही था। परन्तु उस समय विद्यार्थियोंको जो मार्ग बताये गये उनमें मेरी कमजोरी थी। इसमें कमजोरी इसलिख कहता हूँ कि मैंने अपने विश्वासका निश्चय दूसरेको करा देनेकी अपनी क्षमता पर विश्वास नहीं किया। मैंने इसके नतीजेको भगवान् के भरोसे छोड़ देनेके बजाय खुद ही उसकी चिन्ता की और इससे मुझमें दुर्बलता आ गई जब लड़कोंसे कहा कि मद्रसे छोड़ देने पर, चाहे गलियोंमें घूमते फिरो, चाहे बैसी ही—पढ़ाई पढ़ो या, सत्रसे ज़ेहतर, स्वराज्यके स्थापित होने तक हाथ कतारने काम में लग जाओ। परन्तु नागपुर कांग्रेसके प्रस्तावके बाद ही मैंने जान लिया कि लड़कोंको बहुतेरे मार्ग बताकर मैंने गलती की। परन्तु अफाज तो पहले ही हो चुका था। वह पिछले सितम्बरमें शुरू हुआ और जनवरीसे मैं उसे सुधारने लगा। परन्तु मरम्मत तो हमेशा पेंवदका काम देती है। और इसी तरह अधिकतर असहयोगके विद्यालयोंमें चरखा कातना एक अनावश्यक कार्य या कालक्षेपका साधन हो गया है। मुझे साहस करके सारी सच्ची बात कहनी चाहिये थी और बताना चाहिये था कि हाथसे कातना और बुनना शिक्षा संस्थाओंके वहिष्कारके प्रस्तावका अभिन्न अंग है। हा, यह सच है कि इससे बहुत थोड़े लड़कोंने स्कूल छोड़े होते। परन्तु उन्होंने उन लड़कों की अनिष्टता जिन्होंने इस मार्गके विषयमें

निश्चित कल्पना किये बिना ही स्कूल और कालेज छोड़ दिये बहुत ज्यादा काम किया होता। अतः तो वे हाथ कटाई और हाथ बुनाईमें प्रवीण हो गये होते और हमारा स्वदेशी का काम ज्यादा आसान हो गया होता। मैं जानता हूँ कि असहयोगी विद्यालयोंके अध्यापक और विद्यार्थी अपनी काफी शक्ति इसमें लगा रहे हैं। परन्तु यह मानना होगा कि उसे दिक्कतके साथ कर रहे हैं। वे सामान्य रूपसे स्वदेशी या हाथ कटाईके विषयमें कोई विश्वास लेकर नहीं आये हैं। उन्होंने इस प्रश्नपर सिर्फ शिक्षाकी दृष्टिसे ही विचार किया है। और ऐसा करनेका उन्हें अधिकार भी था। उनके लिये तो बस इतना ही काफी था कि वे सरकारी शिक्षालयोंसे निकल आये और सरकारका मान कम कर दिया। अब यह कहना उनको अखरेगा कि तुम्हारा बहिष्कार पूर्ण तभी हो सकता है जब तुम सूत और खादी तैयार करो, और इस नयी (स्वराज्यकी) शिक्षा विधिकी आरम्भिक पढ़ाई तो यही है कि इस सप्ताहके समयमें हाथ कटाईका तथा कपड़ा तैयार करनेकी दूसरी क्रियाओंका ज्ञान प्राप्त किया जाय।

परन्तु अब जब कि गलती हो चुकी है तो मुझे उसकी सजा भोगना लाजिम है और वह इस रूपमें कि मैं धीरजके साथ शकाकर्ताओंको यह इत्मीनान दिलानेका प्रयत्न करूँ कि यदि मैंने असहयोगके शिक्षा विभागमें हाथ कटाईको भी एक आवश्यक बात बनाने पर जोर दिया होता तो अच्छा होता। अतः

एव में उन सब लोगोंको जिनका मत मुझसे मिलता है, आवाहन करता हूँ कि आप अत्र इस हानिको पूरा करनेमें जल्दी कीजिये और जिन राष्ट्रीय सस्थाओं पर आपका प्रभाव है उनमें सूत और खादी तैयार करानेके काममें सरगर्मोंसे लग जाइये। शिक्षकोंकी मागे मुझसे न कीजिये। मेरे पास ही बहुत थोड़े हैं। परन्तु उन्हें मैं यह बताये देता हूँ कि कपडा बनानेके लिये गाठकी रुई पर जो, आम तौर पर मिलती है, कौनसी क्रिया किस तरह करनी चाहिए। सबसे पहले वह धुनी जानी चाहिए। हिन्दुस्तानमें ऐसा कोई हिस्सा नहीं जहा धुनिया या पिजारें न मिलते हों। वे धुन दे सकते हैं और एक दो रोज ध्यान देने से आप उस रीतिको समझ सकते हैं। छ घण्टा रोजके हिम्मायसे एक हफ्तेके अभ्याससे आप साधारणतः अच्छी तरह धुन सकते हैं। धुनी हुई रुईकी अत्र पूनिया बना लीजिये। पूनी बनाना तो इतना सीधा काम है कि एकाएक कोई उस पर विश्वास भी नहीं करेगा।

अत्र रुई सूत कातनेयोग्य हो गई। सूत कातना तो कोई भी सूतकार सिखा सकता है। वही सूत 'सूत' हो सकता है जिसमें गर्द न लिपटी हो, जो बराबर सकसा हो और अच्छा घट खाया हुआ हो। एकसा और अच्छा घट खाया हुआ न होगा तो वह बुना नहीं जायगा।

इसके बाद माडी लगाई जाती है। इसका अभ्यास कुछ कठिन है। मुझे उसका कोई वैज्ञानिक नियम मालूम नहीं



जिससे यह बताया जा सके कि उसमें कौन वस्तु कितनी होती है। वह काम किसी तजरिकार जुलाहे, बुननेवाले से जानना चाहिये।

सून साधनेकी क्रिया भी अलहदा सीखनी चाहिये। साय-कल पर बैठना सीखनेकी तरह इसमें भी कुछ तरकीबसे काम लेना पड़ता है, जो कि आसानी से आ सकती है।

अब रही बुनाई। यह केवल अभ्यासकी बात है। इसका तत्व एकही दिनमें समझमें आजाता है। गुरुके साथ कहता हूँ कि इसकी क्रिया बड़ी आसानीके साथ आ सकती है। पाठक इसपर आश्चर्य न करे। सारा आवश्यक और स्वाभाविक कार्य आसान है। बस, प्रवीणता प्राप्त करनेके लिये सिर्फ लगातार अभ्यासकी जरूरत है, और यह कामके पीछे पड़े रहने से होता है। कामके पीछे पड़े रहनेकी योग्यता ही स्वराज्य है। यही योग्य है। और न पाठकोको वही काम बार बार करने हुए उकता ही जाना चाहिये। एकरूपता अर्थात् एकही बातका बार बार होना तो प्रकृतिका नियम ही है। सूर्यको देखिये, किस तरह वह बार बार उदय होता है। यदि सरज, लहरी बनकर, कहीं मनोरंजन करनेमें अटक जाय तो खयाल फिजिये, दुनिया पर कैसी आफतका पहाड़ दूट पड़े? एकरूपता ही से रक्षा और एक रूपता हीसे संहार होता है। आवश्यक कार्यों की एकरूपता से प्रफुल्लता और जीवन मिलता है। कारीगर अपनी कारीगरीसे कभी नहीं उकताता। जो सुनकोर

सूत कातनेकी चियामें निपुण है वह निश्चय ही बिना थकावटके लगातार काम करना रहेगा । सूत कातनेमें जो सगीत निकलना है उससे अच्छा कातनेवाला तुरन्त ही जानद लाभ करने लगता है और जब भारत वर्ष सूत कातने के बल पर स्व-राज्य को प्राप्त कर लेगा तो उसका यह काम सौंदर्यसृष्टिके नाम से प्रसिद्ध होगा, और सदाके लिये आनन्दका विषय होगा । परन्तु यह चरणोंके बिना नहीं हो सकता । अतएव भारतवर्षके लिये सबसे श्रेष्ठ राष्ट्रीय शिक्षा यही है कि बुद्धि पूर्वक चरणोंके कामको हाथमें लिया जाय ।

## जानकार चाहिए

( मितम्बर २०, १९२१ )

चरणोंके प्रयोगपर अनेक तरहके आश्रय किए जा रहे हैं । इतनेपर भी मेरा यही विश्वास है कि जबतक इसका प्रयोग भारतीयोंकी प्रत्येक जनता नहीं करने लगेगी स्वराज्यकी प्राप्ति नहीं हो सकती । इसके लिए मुझे अधिक लिखनेकी आवश्यकता नहीं । साधारण बात यह है कि जबतक भारत अपने पैरोंपर खड़ा नहीं हो सकता उसका जिवित रहनाही कठिन है । और जबतक किसी तरहका सहायक पेशा हाथमें नहीं आजाता, भारतवर्ष अपने पैरोंके बल नहीं खड़ा हो सकता । इसलिए यदि हम अपने चरणोंके लिए मिलोपर ही निर्भर रहें तो हमारा अभीष्ट नहीं

सिद्ध हो सकता। यदि घर घरमें चरखेका प्रचार हो जाय वस्त्रोसे जो करोड़ों रुपये बचेगें उसका कुछ न कुछ भाग प्रचरोमे पहुँचेगा और इसके लिए किसी तरहके जटिल यन्त्र प्रयोग नहीं करना पड़ेगा। भारत अपनी आवश्यकता भर क तैयार कर सकता है। यह निश्चय है कि जिसदिन चरखेका प्र हो जायगा उसी दिन जुलाहे <sup>भा</sup>पुराने पेशोंको पुन ग्रहण क लिए सन्नद्ध हो जायगें। चरखेका यह आर्थिक उपयोग है।

इससे हम लोगोंके स्त्रियोंकी इज्जतकी रक्षा होगी जिसे मजदूरन गवाना पड़ता है। भीख मागकर खानेका व्य उठ जायगा। हम लोगोसे बेकारी उठ जायगी, हम लोगोके मे स्थिरता आजायगी और जिस समय हम इसे परम प कर्तव्य मानकर स्वीकार करे गें उस समय हमारा प्रेम ईश्व ओर भी अधिकाधिक बढ़ने लगेगा। यह चरखेकी धार्मि उपयोगिता है।

जिस समय नरनारीके हाथमें चरखा शोभा देने लगेगा जिस दिन विदेशी वस्त्रोंका प्रयोग हमारे लिए अनीत कालकी हो जायगी उस दिन यह प्रत्यक्ष हो जायगा कि भारत तत्पर शान्त है और अपने स ग्रामकी अहिंसात्मक वृत्तिको जा और समझता है।

नम्रप्रति विदेशियोंको उस बातका विश्वास नहीं है कि लोग चरखे और करघेके प्रयोगसे अपने आवश्यकता भर क तैयार कर लेंगे और विदेशी वस्त्रोंका पूर्णतया बहिष्कार

सकेगे। पर जिस दिन हम इसे चरितार्थ कर देंगे उसी दिन हमारी बातें भी उन्हें माननी पड़ेगी और उस समय यदि आवश्यकता पड़ी तो केवल पूर्णरूपसे सविनय अवज्ञा करके सरकारका सिर नीचा कर देंगे। यह चरखे का राजनैतिक महत्व है।

इसलिए मुझे इस बातका अत्यन्त रोद था कि बंगालमें चरखेकी ओर पूर्ण उदासीनता दिखलाई जा रही है। एकभी ऐसा व्यक्ति नहीं है जो इस काममें कुशल हो और अपना समय देकर लोगोंके पास तक इसका सन्देश पहुँचाता हो। साथही मैंने यह भी देखा कि जनता इसके प्रयोगके लिए है तो तैयार भी उसको सिखाने वाला तथा राह दिखानेवाला कोई नहीं है। यही बात प्रायः सभी प्रान्तोंमें है। प्रत्येक प्रान्तमें हमें एक तरह का चरखा चलाना चाहिए और उसके लिए कुछ ऐसे सुचतुर लोग होने चाहिए जो इसकी शिक्षा दे सकें और लोगोंको असानीसे सिखा सकें। यदि कोई सुचतुर व्यक्ति इसकी शिक्षा देनेवाला हो तो इसमें भी बुद्धिका कम खर्च नहीं है। नेशनल कालेज कलकत्ताके भवनमें पन्द्रह तरहके चरखे प्रदर्शित किए गये थे। उसके लिए एक ऐसे सुचतुर व्यक्तिकी आवश्यकता थी जो उन्हें देख भाँलकर बताता कि इसमें उपयोगी कौन है। मैंने भिन्न भिन्न स्थानोंमें भिन्न भिन्न तरहके चरखेका प्रयोग देखा। पर मैंने एकभी ऐसा व्यक्ति नहीं पाया जिसमें इसके पहचानकी योग्यता हो। इस समय बंगालमें हजारों चरखे चल रहे हैं। पर इसकी जाँच करनेवाला कोई नहीं है कि

किसमेंसे कितना काम हो रहा है। इसलिये प्रत्येक कांग्रेस कमेटियोंको चाहिये कि कमसे कम ६ पुरुष और ६ स्त्री जो पूरी योग्यता रखते हों और विश्वमनीय हों—इस कामके लिये नियुक्त कर दे। सत्याग्रह आश्रम से उन्हें किसी तरहकी शारीरिक सहायता नहीं दी जा सकती। जो कुछ सम्भव है इस तरहके लेखोंद्वारा बतला दिया जाता है। जो लोग इसमें योग्यता प्राप्त करना चाहते हैं उन्हें उचित है कि इन लेखोंको ध्यानसे पढ़ें। पर केवलमात्र उन लेखोंके पढ़नेसे कोई भी दक्ष नहीं हो सकता। दक्षता केवल प्रयोग और अनुभवसे हो सकती है। सर्वसाधारण उसका प्रयोग अपनी आमदनी बढ़ानेके लिये करेगा, कुछ लोग धार्मिक चमत्तु समझकर इसका उपयोग करेंगे पर कुछ ऐसे भी होने चाहिये जो इसका प्रयोग वैज्ञानिक ढंगसे करें। इन लोगोंको आरम्भमें ही कमसे कम आठ घण्टा प्रतिदिन लगाना चाहिये और इन्हें सूतकी बारीकी पर सदा ध्यान रखना चाहिये। उन्हें प्रतिदिनका हिसाब रखना चाहिये कि अमुक दिन उन्होंने कितने समयमें कितना काता। उन्हें ताना तानने और बिननेका भी काम सीखना चाहिये। उन्हें भिन्न भिन्न तरहके रूईयों और चरखोंका ज्ञान होना चाहिये। साथ ही साधारण मरम्मत कर लेनेकी भी उनमें योग्यता होनी चाहिये।

जब तक हमलोगोंका संगठन पूर्ण एकताके आधार पर नहीं होगा हमलोग स्वराज्य नहीं प्राप्त कर सकते। स्वदेशी राष्ट्रीय

आवश्यकताकी दूसरी प्रधान वस्तु है। इसको सफ़ा करनेके माने हैं राष्ट्रीय उपयोगिताकी दूसरी प्रधान आवश्यकतामें सरकारसे असहयोग करना।

हमलोग विदेशी चरखोंका वहिष्कार क्यों कर रहे हैं, क्योंकि हम लोग चरखे कात कर और करने चलाकर कपड़ा बनानेके लिये तैयार हैं। पर जब तब इस परिवर्तनके युगमें हम लोगोंमेंसे प्रत्येक व्यक्ति चरखा चलानेके लिये तैयार नहीं है हमलोग वहिष्कारके प्रश्नको पूर्णतया हल नहीं कर सकते। इसके लिये प्रत्येक प्रान्तको अपने लिये चरख तैयार करना होगा और इसके लिये दक्षोंकी आवश्यकता है। बिना उनके यह काम नहीं साध्य है।

—०—

## खादीके नाशका प्रयत्न

( सितम्बर २, १९२१ )

खादी टोपीके ऊपर भारतके भिन्न भिन्न प्रान्तोंमें सरकारी अधिकारियोंने जो चक्र चलाया है उससे तो हमलोग परिचित ही हैं। परन्तु बिहारमें मैंने सुना कि एक मजिस्ट्रेट ने दर असल फेरी लगाने वालोंको भेजा कि जावो जिलायती कपड़ा बेचो ? मारवाडमें नाम पैदा करने वाले मि० पेटर तो और भी आगे बढ़ गये हैं। उन्होंने सरकारी तौर पर एक सरकूलर निकाला है, जसमें वे कहते हैं—

“जिला मजिस्ट्रेट और कलेक्टरों के मातहत तमाम अफसरों को चाहिए कि वे लोगों को यह बतलावे कि जहां तक हिन्दुस्तान अपने तमाम लोगों की जरूरत से कम माल तैयार करना है विलायती कपड़े का बहिष्कार करने से अथवा उसके जलाने या बाहर भेजने से कपड़े के दाम जरूर ही बहुत बढ़ जायेंगे। इसका नतीजा यह हो सकता है कि बड़ा गोलमाल फैले और यह सब सरकार के किसी काम से नहीं, बल्कि श्रीयुक्त गांधी के आन्दोलन के बदौलत होगा।”

इसके बाद, दो हिस्सों में उन्होंने यह भी बताया है कि इस तरह की प्रवृत्ति—प्रचारका मुकाबला किस तरह किया जाय,— (१) समाज की जाय और—(२) जो व्यापारी बहिष्कार के खिलाफ हों उन्हें नियत समय पर कलेक्टरों के दफ्तरे में बुलाया जाय। मद्रास सरकार ने तो इससे भी बढ़कर अपनी चित्रा बुद्धि दिखाने वाला एक सरकूलर निकाला है। इन हुक्मनामों का मनोरस साफ है। यह व्यापारियों और दूसरे लोगों पर दबाव डालना है जिनसे वे बहिष्कार से साथ न दे सकें। अब नीचे के हफ्ते इसमें इतनी आजादी से काम लेने जितना कि उन सरकूलरों के निकालने वालों ने सोचा भी न होगा। परन्तु अब देश के सौभाग्य से हाकिमों की इन धमकियों का असर लोगों पर कुछ भी नहीं, या बहुत थोड़ा होता है और हाकिम लोग दबे-छुपे अथवा खुले आम न्याय नीतिको ताक में रख कर अथवा भलमन्सी के साथ, चाहे

किनना ही विरोध करे, स्वदेशी आन्दोलन तो आगे बढ़ना ही रहेगा ।

हाकिम लोग इतने अज्ञान और हठीले हैं कि जिस “गोलमाल और लूट-मार” का डर उन्हें हो रहा है उसको टालनेका रामराण उपाय वे नहीं करने, और वह यही कि स्वदेशी पुचारमें लोगोंका साथ दे और देशी माल तैयार करनेमें उत्तेजना दे । पर वे तो, विलायती कपड़ोंके खिलाफ उठाये गये इस आन्दोलनको चालनीय और आवश्यक समझना तो एक ओर रहा, उल्टा उसे डराने योग्य खराबी समझते हैं और फिर भी जो मैं इस शांति व्यवस्थाको जो कि जनताके मद्भावपूर्ण आन्दोलनको रोकना चाहती है, ‘शैतानी’ कहना ह तो शिक्का-यत की जाती है । देशी कपड़ोंकी तगी यहा क्यों होनी चाहिये ? क्या हिन्दुस्तानमें रुपाम काफी नहीं है ? क्या यहा ऐसे खी पुरुषोंकी मर्या काफी नहीं हैं जो मून कात मरुने और कपडा बुन सकते हैं ? क्या यह मुमकिन नहीं है कि जरूरतके लायक तमाम चरप्पे थोटे ही दिनोमें बन कर तैयार हो जाय ? हर एक घरमें जिस प्रकार अपना भोजन बनाया जाता है उसी प्रकार अपना कपडा भी क्यों नहीं तैयार होना चाहिए ? अकालके दिनोमें क्या अकाल पीड़ितोंको कच्चा अनाज वाटना ही काफी नहीं है ? फिर, जो लोग कपड़ोंके मोहताज हैं उन्हें कोरा रुपाम ही देना क्यों काफी न होना चाहिए ? तब फिर क्यों यह कपड़ोंकी तगीका पाखंड मगर यह झूठपूठका शोर मचाया जाता है जबकि जिनाही कच—



कितने ही लोग अपने तमाम विदेशी कपड़ोंकी जगह आज ही सब स्वदेशी कपड़े न प्राप्त कर सकेंगे। लाखों लोग इतने गरीब हैं कि वे विदेशी कपड़ोको त्यागकर उनके बजाय काफी खादीको न खरीद सकेंगे। उनके लिए मेरे पास एक ही सलाह है—वही जो मैंने मद्रासके समुद्र तटपर दी थी। वस, वे सिर्फ अंगोछा या लंगोटी लगाकर ही अपना काम चला ले। हमारे देशकी आबोहवा ही ऐसी है कि गर्मीके दिनोंमें हमें तो शरीरकी हिफाजतसे ज्यादा कपड़ा पहननेकी जरूरत ही नहीं है। पोशाकके सम्बन्धमें झूठी लज्जाकी कोई जरूरत नहीं। हिन्दुस्थानमें कभी इस बातपर जोर नहीं दिया गया है कि पुरुषके लिये अपने सारे बदनको ढाक रखना जरूरी है, और वह भी इस खयालसे कि यह सभ्यताकी कसौटी है।

मैंने अपनी जवाबदेहीका खूब अच्छी तरह खयाल रखकर यह सलाह दी है। और मैं खुद भी इसका उदाहरण बननेका विचार करता हूँ। कमसे कम ३१ अक्टूबर तक मैं अपनी टोपी और कुरता पहनना छोड़ दूंगा और सिर्फ अंगोछा या लंगोटी पहनकर ही रहूंगा। कभी जरूरत मालूम हुई तो महज शरीरकी रक्षाके लिए सिर्फ चद्दरको काममें लूंगा। मेरे इस वेपान्तरका यह कारण है कि आजतक मैंने लोगोंको कोई बात ऐसी नहीं बताई है जिसे कगनेके लिए मैं खुद तैयार नहीं रहा हूँ। दूसरे मैं इस बातके लिए उत्सुक हूँ कि स्वयं आगे बढ़कर उन लोगोंका रास्ता सुगम कर दूँ जो कि विदेशी कपड़ोके त्यागसे होनेवाले

वेपान्तरसे हिचपिचाते हैं। टोपी और कुरतेके त्यागको मैं इसलिये भी आवश्यक मानता हूँ कि यह शोक-चिह्न है। और मेरे गुजरात प्रान्तमें नगा सिर और खुला घटन मातमका ही निशान माना जाता है। ज्यों ज्यों इस सालके समाप्त होनेके दिन नजदीक आ रहे हैं और ज्यों ज्यों मैं देखता हूँ कि अभी तक हम स्वराज्य हीन ही हैं, त्यों त्यों यह खयाल कि हम शोक ग्रस्त हैं मेरे दिमागमें अधिक ही अधिक प्रचल होता जाता है। यहां मैं यह साफ साफ बतला देना चाहता हूँ कि मैं अपने साथियोंने यह उम्मीद नहीं कर रहा हूँ कि वे भी टोपी और कुरतेका पहनना छोड़ दें—हा, जब उन्हें खुद अपने स्वीकृत कार्यके लिए ऐसा करना जरूरी मालूम हो तबकी बात दूसरी है।

मेरा यह निश्चित मत है कि अगर काफी तादादमें काम करनेवाले लोग हो तो हर एक प्रान्त और हर एक जिलेमें अपनी जरूरतके लायक कपड़ा एक महीनेमें तैयार किया जा सकता है। और इसलिये मैं यह सलाह देता हूँ कि एक महीनेतक 'स्वदेशी' के सिवा दूसरे तमाम काम मुत्तबी कर दिये जाय। मैं तो शराबकी दूकानोंका पहरा उठा देनेके लिये भी कहूँगा। यह भरोसा रखकर कि शराबखोर लोग आत्मशुद्धिके इस नये तेजको पहचान जायगे। मैं हरएक असहयोगीको सलाह देता हूँ कि आप लोग जेल जानेको अपने जीवनकी एक मामूली घटना समझे और उसके विषयमें जरा भी आगा पीछा न करें। अगर हम सिर्फ इतना ही भर करे कि इस अवतूर महीनेमें

कपडा तैयार करनेके लिए ठीक ठीक व्यवस्था कर दे और विदेशी कपडा घर घरसे इकट्ठा करा ले तथा ऐसा करने हुए न तो कोई समा करे और न किसी तरहकी उत्तेजनासे काम लें तो हम ऐसा शान्त वायुमण्डल तैयार कर सकेंगे कि जिसमें बिना खरबशा वा अद्वय कानूनको तोड़नेके लिए अगर उस वक्त उसकी जरूरत मालूम हुई तो कदम बढ़ा सकेंगे। लेकिन मुझे इस बातका पक्का यकीन हो चुका है कि अगर हम अपने चरित्र-बल-का संगठन-धर्मताका और अनुकरणीय सयम-शक्तिका जो कि पूर्ण स्वदेशीके लिए आवश्यक है, परिचय देगे तो हम बिना ही अधिक प्रयासके स्वराज्य प्राप्त कर लेंगे।”

## सहकारिता

(नवम्बर ३, १९२१)

गायड ही किसीने इस बातपर ध्यान दिया है कि अधिकाधिक चरखेका प्रचार अधिकाधिक सहकारिताका द्योतक है। यह सहकारिता उन लोगों प्राणियोंके बीच है जो इस भूमिपर इधर उधर फैले हुए हैं और अपनी रोटी कमा रहे हैं। यह निर्विवाद है कि खेतीमें सहकारिताकी आवश्यकता पड़ती है पर चरखेकी सहकारिता उससे कहीं प्रबल होती है। जयन्त कि उम्को कातनेवाले घे करोड़ों व्यक्ति आपसमें पूर्ण सहकारिता न गवे चरखेका काम असम्भव है। हम लोगोंको वैसी स्थिति

बना लेना है जहां कते सनको बेचने तथा पीउनी बनी रुईको खरीदनेकी बाजार हमें तैयार मिले। यदि मैं यह कहूँ कि चग्गेसे जन समुदायकी बढ़ती दरिद्रता दूर हो सकती है तो मैं किसी तरहकी अन्युक्ति नहीं करता। एक अंग्रेज मित्रने मेरे पास किसी समाचारपत्रका कतरन भेजा है। उसमें यह छिपलाया गया है कि चीनमें कलोंने कितनी जल्दी उन्नति की। उन्होंने हम-चातको मान लिया है कि चरखेके प्रचारकी शिश्ना देनेमें मैं कलोंके विरुद्ध अपने सिद्धान्तका प्रतिपादन कर रहा हूँ। पर यह बात सर्वथा सच नहीं है। यदि आज कोई मुझे साबित करके दिखाए कि कलोंके प्रयोगसे भाग्नकी बढ़ती दरिद्रता दूर हो सकती है तो मैं उसके लिये तैयार हूँ। मैंने चग्गेसे प्रयोगपर केवल इसीलिये जोर दिया है कि इसके द्वारा भाग्नकी दरिद्रता दूर हो जायगी, कहन और ज़कालोंकी सम्भावना कम हो जायगी और कपड़ेसे उच्चा हुआ रूपा सस्ते हाथोंमें पड़ जायगा। चरखा भी तो एक तरहका उपयोगी यन्त्र है। भारतकी विशेष अवस्थाके अनुरूप मैंने अपनी बुद्धिके अनुसार सुधारकी भी योजना की है। कोई भी मनुष्य जिसके हृदयमें भाग्नके लिये कल्याणके भाव भरे हैं, उसके लिये केवलमात्र विचारणीय विषय यह है कि किस उपायसे भाग्नके कल्याणकी योजना की जाय और उसकी हीनता तथा दरिद्रता दूर की जाय। मित्रा तथा शूषि आदिके काममें किसी तरहका भी सुधार—जो मनुष्यको बुद्धिके अनुसार किया जा सकता है—इन निकट प्रश्नों नहीं

हल कर सकता। और न इस तरहकी योजनासे उन लाखों और करोड़ों भारतीयोंको कामही मिल सकता है जो कारण विशेषसे समय समयपर बेकार हो जाते हैं। अनुमान कीजिये कि एक जाति केवल ५ घण्टे प्रति दिन काम कर सकती है। यह भी अपने मनसे नहीं बल्कि लाचरोंके कारण। इसके अनुमान कर लेनेपर आप भारतकी अवस्थाका भलीभांति अनुमान कर सकते हैं।

यदि कोई पाठक वास्तवमें उस स्थितिका अनुमान करना चाहता है तो उसे फैकूरियोंका कोलाहल, अति कठिन और परिश्रमका काम तथा कलामे गुलामोंकी तरह पिसे रहना आदि अवस्थाओंका अनुमान मनसे उठा देना होगा, क्योंकि ये समुद्रमे जलविन्दुवत हैं। उसे उन ८० प्रति सैकड़े भारतीयोंका चित्र खींचना चाहिये जो केवल खेती पर निर्भर करते हैं और सालमे केवल ६ या ८ मास काममें लगे रहते हैं और ४ मास बेकारीमें काटते हैं तथा भूखों मरते हैं। यही इस देशकी औसत अवस्था अकालोंकी पुनरावृत्ति इस बेकारीकी अवस्थाको और भी बढ़ा देती है। इसलिए प्रश्न यह उपस्थित होता है कि कौन ऐसा काम है जिसे ये लोग अपने घरोंमें बैठे बैठे कर सकते हैं और इस तरह अपनी खेतीको सहायता पहुंचा सकते हैं। क्या इतने पर भी किसीको इस बातका सन्देह रह गया है कि इसके निवारणके लिए चरपा ही एकमात्र शस्त्र है। इसके सिवा और किसीसे कुछ नहीं हो सकता। मैं यह बात पूर्ण साहस और दृढ़ता

के साथ कह सकता है कि यदि काम करनेवाले कटिबद्ध हैं तो इसका सर्वव्यापी प्रयोग अति सहजमें हो सकता है। जितना प्रयत्न किया जा रहा है उसीसे इसका प्रचार भी परिमाणमें बढ़ रहा है। इसका संगठन करनेके लिए सुचतुरोंकी आवश्यकता है। जनता इसके अपनानेके लिए तैयार है। एक बात और है। यह कोई नयी चीज नहीं है जिससे प्रयोगमें उन्हें किसी तरहकी कठिनाई उपस्थित हो सकती है, वरिष्ठ अभी थोड़ा दिन पहले भक्त लोग इसका प्रयोग करते आये हैं। इससे इसकी अवस्थासे जानकारी रखते हैं। इसके पुनः प्रचारमें उद्योगकी आवश्यकता है और दक्षताकी आवश्यकता है, साथही साथ पहले दृग्जेकी ईमानदारी और सहकारिताकी आवश्यकता है। यदि भारत इस एक काममें पूरी सहकारिता प्राप्त कर ले तो कौन अस्वीकार कर सकता है कि केवलमात्र इसके बलपर ही भारत स्वराज्य प्राप्त कर सकता है।



# भारतीय अर्थशास्त्र

( दिसम्बर ८, १९२१ )

भारत सरकारकी आज्ञासे मिस्टर ए० सी० कोत्रा सी० बी० ई० ने भारतके कपड़ेके व्यापारका पर्चा तैयार किया है। उसकी एक प्रति मेरे किसी मित्रने मेरे पास भेजी है। उस परचेके आरम्भमें निम्न लिखित नोट दिया गया है भारत सरकार इस सूचनाके द्वारा सबको जता देना चाहती है कि इस चिट्ठेके आरम्भमें जो मत दिये गये हैं वे इस परचेके लेखकके निजी मत हैं। पर यदि यही ध्यान है तो भारत सरकारने कगदाताओंके रुपयेको इस तरहकी फजूल काममें क्यों लगाया। इस परचेका १६ वा नम्बर मेरे पास है। क्या इनमें उस प्रश्नके दोनो पक्षपर विचार किया गया है, जो परचा मेरे हाथमें है ? और जिसपर मैं विचार करना चाहता हूँ वह स्वदेशी आन्दोलनके उत्तरके रूपमें तैयार किया गया है। यह परचा एक तरहका विस्तृत चिट्ठा है जिसमें आकड़ोंद्वारा यह दिखलाया गया है कि बाहरसे कितना माल आता है तथा घरोंमें कितना माल तैयार होता है और इसमें हाथके तैयार किये वस्त्रोंका कितना भाग है। पर इससे इस आन्दोलनकी प्रगति की जाचमें किसी तरहकी सहायता नहीं मिलती। इस परचेके लेखक महोदयने जहाँ इसे तैयार करनेमें इतना कष्ट उठाया वहाँ इस चर्तमान आन्दोलनकी समीक्षा परीक्षा करनेमें तथा इसपर

विचार करनेमें जग भी प्रयत्न नहीं किया। जिस व्यवस्थाके अनुसार ये पैसे निकाले जा रहे हैं तथा इनमें जो बातें दी जाती हैं, तथा भारतीय वीमाके प्रश्नोंपर जिस तरह विचार किया जाता है उसे देखकर यही कहना पड़ता है कि भारत सरकार प्रजाकी ओरसे चलाये गये किसी भी उन्नतिशील और सहकारिता युक्त आन्दोलन या प्रयासको घृणाकी दृष्टिसे देखती है और उस काममें जनताकी सहायता न करके उन्हें हतोत्साह तथा अधीर बना देनेके लिये बेकार और निरर्थक प्रतिचाटोंमें प्रजाका द्रव्य व्यय करती है।

स्वदेशीके व्यापारके विषयमें इन परचोंके लेखकने लिखा है -

( १ ) यदि यह आन्दोलन सफल हो गया तो इसमें व्यापारिक नीति मरझित न हो कर निबोधित हो जायगी।

( २ ) इसमें भारतीय पूजीपतियोंके जेब नित्यप्रति गरम होते जायगे और प्रयोग करनेवालोंकी अवस्था गिरनी जायगी।

( ३ ) इसमें बाहरसे आनेवाले मालपर किसी तरहका असर नहीं पड़ सकता क्योंकि जो माल बाहरसे आता है वह भारतमें तैयार नहीं किया जाता।

( ४ ) इस तरह विदेशी कपड़ोंके बहिष्कारसे कपड़ेकी दर बढ़ जायगी पर इसके बदलेमें किसी तरहका लाभ नहीं होगा।

( ५ ) इस तरह बहिष्कार मांग और पूर्तिके नियमोंके प्रतिकूल होनेके कारण तथा प्रयोग करनेवालोंके स्वार्थके प्रतिकूल होनेके कारण अन्तमें अवश्य असफल होगा।



( ६- ) चरखेका प्रचार उठ जानेके लिये हमें भी शोक है पर जैसा हमने दिखलाया है इसका कारण कुछ दूसरा ही है अर्थात् वैज्ञानिक उन्नतिके कारण ऐसे यन्त्रोंका निर्माण होना जिनसे समयकी बहुत ही अधिक बचत होती थी, इसके हासका अनिवार्य कारण हुआ ।

( ७ ) भारतीय किसानोंकी तयाहीकी जिम्मेदारी उनके सिर पर कुछ कम नहीं है, क्योंकि उन्होंने कपासकी ऐतीकी ओर उत्साह नहीं दिखाया और उसे एकदम बन्द कर दिया । किसी जमानेमें कपासकी ऐती यहा बड़ी ही उत्तम होती थी ।

( ८ ) इस लिये हमारी समझमें किसानोंका सबसे अधिक उपकार वही व्यक्ति कर सकता है जो उन्हें इस बातकी सलाह दे कि वे कपासकी ऐतीमें तत्परता दिखावें तथा इसमें दक्ष-चित्त हो ।

( ९ ) यदि हमलोग इस तरहके व्यर्थके आन्दोलनमें अपनी शक्तिका हास न करके कपासकी ऐतीको बढ़ानेका उद्योग करें तथा लम्बे रेशेवाली रुई अधिक सरस्यामें उगानेका प्रयत्न करें तो इसका लाभदायी परिणाम आजही नहीं दृष्टिगोचर होगा बल्कि इसका फल चिरस्थायी होगा ।

इस तरह इस परचेको पढ़नेसे स्पष्ट हो जाता है कि जिन बातोंको मैं भारतके आर्थिक उद्धारका मूल कारण समझता हूँ उन्हींको इस परचेके लेखक महाशय भारी भूल और पूर्ण मूर्खता बतलाते हैं । इस लिए इनके मन और मेरे मतमें

किसी तरहका सानिद्ध्य नहीं हैं। तमाशा तो यह है कि एक तरफ भारत सरकार अपनी पहलू बचानेकेलिये यह सूचना निकालती है कि ये पत्रलेखरूके निजी मत हैं और दूसरी ओर लेखक महाशय वही मत देते हैं जो सरकारके मत हैं, जहानकस्वदेशीका सम्प्रत्य है मैंने प्रत्येक व्यक्तिको—चाहे वह सहयोगी हो, असहयोगी हो, सरकारी मुलाजिम हो या और कोई हो—इस वस्त्र समस्याको हल करनेकेलिये निमन्त्रित किया है। यदि उनका विश्वास स्थिर नहीं है तो वे उसकी राजनैतिक उपयोगितापर विश्वास न करे और यदि चरखेके प्रयोगके बढ जानेसे उनकी आशाके प्रतिकूल जनताकी राजनैतिक शक्ति बढ जाती है तो उसके लिये किसी भी तरह दुःखी नहीं होना चाहिये। पाटीके खिलाफ इस प्रकार शस्त्र लेकर खड़े न होकर वे लोग इसके प्रयोगमें सहायता कर सकते हैं और इस तरह देशी किसानोंके बलपर विदेशी व्यापारी जो अनुललाभ उठा रहे हैं उसका निवारण करते और उसके प्रति उनके चित्तमें यदि किसी तरहकी आशका होती तो उसे दूर करने। मैं सदा उनसे इस काममें हाथ मिलानेके लिये तैयार रहता हूँ। चाहे राजनैतिक आन्दोलनको जो रूप दिया जाय, उसका संचालन चाहे जिन तरह किया जाय पर इनका तो अनिवार्य है कि यदि भारतवर्षकी दृष्टिनाका नाश करना है तो स्वदेशी आन्दोलनको इसी तरह जारी रखना होगा और इसी रूपमें इसे चलाना होगा।

इतना लिखनेके बाद अद्य मैं उचित समझता हूँ कि मिस्टर

कोब्राके मन्तव्योंके विषयमें भी कुछ लिखकर उनकी धारणाओं-का उचित उत्तर दे दिया जाय ।

( १ ) इस आन्दोलनका यही उद्देश्य है कि विदेशी मालका आना आपसे आप रुक जाय ।

( २ ) इससे न तो पूजीवालेही किसी तरहसे अनुचित लाभ उठा सकते हैं और न प्रयोग करनेवालोंकोही किसी तरहकी क्षति होसकतीहै । इस परिघर्तनका प्रारम्भिक अवस्थामें यह सम्भव है कि ब्रके बने कपड़ोंकी दूर बढ़ जाय पर इसका असर बहुतही कम दिन रहेगा, क्योंकि थोड़ेही दिनोंमें स्वयं प्रयोग करने-वाले उत्पादक हो जायगे । इस तरह यह घरेलू धन्या रसोई पानीकी तरह घरका साधारण काम होजायगा और इसमें किसी तरहके महत्वयिताकी आवश्यकता नहीं रहेगी । प्राय २० करोड़ नागरिक अपने लिये सूत अपने हाथों तैयार करेंगे और आस-पासके गावोंमें जुआहोछाग बुनवालेगे । यह २० करोड़ जनता एकमात्र ऐसीपर निर्भर करती है और प्राय चार मासतक बेकार बैठी रहती है ।

इस कालन समयमें जन वे अपने लिये सूत कात लेगे और उसीका कपडा बनवा कर पहनने लगेगे तो किसीभी मिलके बने कपडे इनकी प्रतियोगिता नहीं कर सकते । और यह कपडा किसी भी मिलके कपडेसे सस्ता होगा । यदि शेष जनता इस कामको न भी करे तो भी उन २० करोड़के प्रयागसे जो सूत तथा कपडा तैयार होगा उससे सबकी आवश्यकताकी पूर्ति हो जायगी ॥

(३) यह बात मैं स्वीकार करता हूँ कि जिन आयातोंसे भारतीय धन्नोंकी प्रतियोगिता है उनके मुकाबिलेमें जिनकी किसी तरहकी प्रतियोगिता नहीं है उन्हींका ही आयात अधिक है। पर मैंने जो व्यवस्था निश्चित की है उसमें इस तरहका प्रश्न उठताही नहीं। मैंने देशको यह आदेश इसलिये नहीं दिया है कि विदेशी वस्त्रव्यापारियोंके साथ हम व्यवसायिक संग्राम करें बल्कि मेरा अभिप्राय तो उनकी उस बेकारीके समयके लिये कुछ काम देनेका है जिन्में वे सुस्त बैठे रहने हैं और अपनी जीविकाका कोई प्रयत्न नहीं कर सकने। इस प्रकारसे अपना प्रयत्न वे कर लेगे और ग़ीरे ग़ीरे उस बढ़ती दरिद्रताको दूर कर सकेंगे।

(४) ऊपरके विवरणसे मैंने स्पष्टनया दिखला दिया है कि विदेशी धन्नोंके बहिष्कारका परिणाम कपड़ेकी दरमें बढ़ती नहीं होसकती।

(५) जिस तरहके बहिष्कारकी व्यवस्था की गई है उसमें उत्पादन और मागके नियमोंके विरोधी भाव कहींसे भी नहीं आते। उत्पादन तो इससे बढ़ही जायगा। इससे मागकी आवश्यकता पूरी होगी, फिर माग बनी कहासे रह सकती है कि दर बढ़नेकी सम्भावना हो। हा, इसमें थोड़ा त्याग की अवश्य आवश्यकता है। जो लोग विदेशी तडक मडकके चक्करमें पड़ गये हैं, जो लोग पतला और मेहीन कपड़ा पहनने चले आये हैं उन्हें अपनी रुचिमें परिवर्तन डालना होगा और पतलेके स्थान पर मोटा पहनना होगा।

(६) मैंने पहले किसी लेखमें दिखाया है कि चरखेका प्रचार रोकनेके लिये उस पर विविध तरहसे कुठाराघात किया गया है। ईस्ट इण्डिया कम्पनीके एजेंटोंने उसपर घुरी तरहसे आक्रमण किया था। यदि सचेष्ट होकर इसके नाशके लिये किसी निर्दयता पूर्ण तरीकेका व्यवहार न किया गया होता तो किसी भी यन्त्रादिसे इसको निर्मूल नहीं किया जासकता था।

(७) कपासकी छेतीके प्रति उदासीनता दिखलानेकी जिम्मेदारी किसी भी तरह भारतीय रैयतोंपर नहीं है। चरखेकी उपयोगिता नष्ट कर देनेसे ही सारा जोश चला गया और सरकारने इसके उत्पादनके लिये कभी भी चेष्टा नहीं की।

(८) इस नये प्रयासका फल यह हुआ कि रैयतोंका ध्यान कपासकी छेतीकी ओर आकृष्ट होने लगा है। जनताकी रचिकी पूर्तिकेलिये मुलायम और महीन कपड़ोंकी आवश्यकता पड़ेगी। इस तरहके महीन सूत बिना लम्बे रसेवाली रूईके नहीं तैयार हो सकेगा। इसलिये समयकी प्रगतिके साथ रूईका प्रश्न आपसे ही हल होजायगा। पर मैं यह दृढ़ता पूर्वक कह सकता हूँ कि केवल कपासकी छेतीसे भारतकी दरिद्रताकी समस्या नहीं हल हो सकती, क्योंकि इससे तो उस बेकारीका प्रश्न हल नहीं हुआ जो रैयतोंके ऊपर चार मासके लिये प्रतिवर्ष आगिरती है।

(९) इन बातोंके देखनेसे एकमात्र चरखेको ही इस योग्य समझना है जो भारतकी बढ़ती दरिद्रताको तथा उसके आर्थिक प्रश्नको अति सहजमें उचिन ढंगसे बिना किसी एवजके और व्य-

वसायिक रीतिके अनुसार हल करदेगा । इसलिये—जैसा कि चिना जानकारी हासिल किये हुए इस परचेके लेखकने लिखा है—चरखा बेकार और निष्प्रयोजन नहीं है बल्कि यह प्रत्येक घरके लिये आवश्यक और अनिवार्य शस्त्र है । यह राष्ट्रकी समृद्धका लक्षण है इसलिये स्वतन्त्रताका चिह्न है । यह व्यवसायिक युद्धका लक्षण नहीं है बल्कि व्यवसायिक शान्तिका लक्षण है । इसमें सत्कारको किमी भी राष्ट्रके प्रति दुर्भावनाकी कोई बात नहीं है बल्कि प्रत्येक राष्ट्रके प्रति सद्भाव और आत्मनिर्भरताकी शिक्षा देना है । इसके प्रचारके बाद हमें अपनी रक्षाके लिये सामुद्रिक सेना रखनेकी आवश्यकता नहीं पड़ेगी जिम्मे सत्कारकी शान्ति भग होती हो बल्कि इसके प्रयोगसे प्रत्येक व्यक्ति पूर्ण शान्तिके साथ धर्मके नाम पर अपने घरोंमें बैठकर अपना काम करना जायगा और अपनी आवश्यकताकी पूर्ति कर सकेगा । इसमें मुमकिन है मुझसे किसी तरहकी भूल हो जाय और मैं आगामी मन्त्रित्वके कोप और निन्दाका कारण बनूँ । पर इतना मैं पूर्ण विश्वासके साथ कह सकता हूँ कि इसके लिये (चर्खेके पुनः प्रचारके लिये) वे मुझे हृदयसे आशीर्ष देगे, इसके लिये मैं सर्वश्व गवानेके लिये तैयार हूँ । चरखेकी प्रत्येक चरमे शान्तिके प्रत्याशा और प्रेमकी ध्वनि निकलती है । इसीके नाशसे भारतके ऊपर दासताकी विपत्ति घहराई है। अब यदि आपसे आप इसका पुनः प्रचार होगया तो इससे भारतका उद्धार अवश्य हो जायगा ।

## कपड़ेकी समस्या

( अगस्त ४, १९२० )

अभी हालमें ही लङ्काशायरके कपड़ेके व्यापारियोंकी एक कमेटीके सामने प्रोफेसर जोन ए० टाईने १९२० की कपासकी स्थितिपर एक गम्भीर भाषण किया है। उन्होंने अमरीकाकी कपासके सम्बन्धी सम्भावनाओंकी पूरी अलोचना की है।

उन्होंने अपने भाषणमें स्पष्ट शब्दोंमें कहा है —अमरीका अब हमारी कपासका प्रधान जरिया नहीं रहा और यह बात अब सदाके लिये स्थिर समझिये। मेरे अनुमानसे कुछ दिनोंके बाद हमलोगोंको कपासके लिये बड़ी कठिनाईका सामना करना पड़ेगा। अमरीका सबसे अधिक कपास उत्पन्न करता है। जब वह इंग्लैण्डकी मांग नहीं पूरा कर सकेगा तो स्वभवतः इंग्लैण्डको भारत और मिस्रका मुह ताकना पड़ेगा। अमरीकासे कपासके चालानमें कमी होनेकी सम्भावना यूरोपके कपड़ेके व्यापारियोंको पहलेसे ही होगई थी, इससे उन्होंने इसके प्रतिकारका उपाय भी कर लिया था। मिस्रमें कपासकी खेतीका काम ६० फीसैकडे बढ़ा दिया गया था। अन्तर्राष्ट्रीय कपास संघने भारत सरकारका भी दरवाजा खटखटाया और उससे कुछ काम भी हुआ। युद्धके ठीक पहले भारतकी कपासकी उपजमें

दूनेकी बढ़ती हुई थी अर्थात् ३,०००,००० गाठसे ६,०००,००० हो गई थी। यदि वस वर्षतक पूर्ण शान्ति रह जाती तो भारतकी कपासकी उपज अमरीकाका मुकाबिला करने लग जाती। यही सर चार्ल्स मक्रेगका भी मत है। यह विदेशियोंके प्रयाससे हुआ है। इससे हमलोग भलीभांति समझ सकते हैं कि कपासके मामलेमें हमारी क्या स्थिति है। इस समय संसारकी कपासकी माग बढ़ रही है और माल काफी नहीं मिल रहा है। ऐसी हालतमें हम एक विशेष अवस्था पर पहुच गये हैं, क्योंकि हमारे यहां जितनी कपास पैदा होती है उतनेसे हमारी आवश्यकता तो मजेमें पूरी हो सकती है।

\* \* \* \* \*

इसके अतिरिक्त कपड़ेका प्रश्न केवल रुईपर ही निर्भर नहीं करता। मिस्टर गडलेने भारतके सिक्केके सबन्धमें जो पुस्तक लिखी है उसे देखनेसे स्पष्ट हो जाता है कि भारतका यह प्रधान आमदनीका जरिया एक बम पीछे फेंक दिया गया है। उक्त पुस्तकके लेखकने इस विषयपर भारतीय बाजारके आधारपर प्रकाश नहीं डाला है बल्कि इंग्लैंड और फ्रांसके बाजारके आधार पर इसका निरूपण किया है। इस बातको हमें नहीं भूल जाना चाहिये कि सम्प्रति भारतमें प्रायः २,०००,००० पाँड मित्तक प्रतिवर्ष आता है और सबका सर चर्च हो जाता है। यदि विदेशियोंके अनुसन्धानसे यह बात विदित होती है कि हमारी आवश्यकता भरके लिये हर तरहका कच्चा माल हम नेयारफर



लेते हैं और इसकी बढ़तीके लिये हमारे पास साधन भी मौजूद हैं और साथ ही हम इसमें तरक्की भी कर सकते हैं तो ऐसी अवस्थामें हम विदेशोंसे कच्चा माल या कपड़ा क्यों मगाते हैं ? इसमें तो कोई शक नहीं कि हमारी मिलोंकी सख्या इतनी पर्याप्त नहीं कि जितनी कपास या रेशम हम प्रतिवर्ष उत्पन्न कर करते हैं उनका प्रयोग वे सम्पूर्णतया कर सकें । और भविष्यमें बहुत दिनोंतक पर्याप्त यन्त्रादि मगालेनेकी भी सभावना नहीं है । इस लिये चरखों और करघोंका प्रयोग ही एकमात्र अवलम्ब है जिससे हमारी रक्षा हो सकती है । इसे भी मैं स्वीकार करनेके लिये तैयार हू कि हाथके सूतका करघेमें बिना हुआ कपड़ा मशीनके कपड़ेसे कहीं महंगा होगा । पर हमें इस बातका गंदा ध्यान रखना चाहिये कि हमलोग अपने व्यापार और रोजगारकी मजबूत दीवार एक दिनमें नहीं खंडी कर सकते और बिना किसी भारी त्यागके इस बातकी सभावना भी नहीं है । जिस समय इंग्लैण्ड अपनी व्यवसायिक विकासमें लगा हुआ था उसे कम त्याग और प्रतीक्षा नहीं करनी पड़ी थी । १३वीं सदीमें कानून बनाये गये कि प्रत्येक व्यक्तिको घरका बना कपड़ा पहनना पड़ेगा और उसकी उन्नतिकी चेष्टा करनी पड़ेगी । अंग्रेजी पार्लिमेंटका जन्मदाता सिमन डे माण्ड फोर्डने विदेशी प्रतिस्पर्धासे रक्षा करनेके निमित्त घरके बने मोटे कपड़ोंके प्रयोगके निमित्त पहला कानून बनाया । विदेशी प्रतियोगितासे भारतके नव ज्ञान वस्त्र व्यवसायकी रक्षाके लिये इसी तरहके कानूनोंके

निर्माणकी आवश्यकता है। क्या हमारी पालिमेंट या जिम्मेदार सरकारके कार्यकर्त्तागण इस आवश्यक बातकी ओर अपना ध्यान ले गये हैं। पर जय किसीतरहका रक्षा कानून नहीं बना है तो ऐसी अवस्थामें हमारी रक्षाका एकमात्र उपाय घरोंमें कपड़ेको तैयार करनेसे ही सम्पन्न हो सकता है।

—०—

## करघा या कल

— ०० —

( जुलाई २८, १९२० )

जब कभी हाथके कने सत और करघेसे बने कपड़ेकी चर्चा चलती है—जैसाकि इस समय चल रही है—तो लोग भाँहें तनेन करके यह कहने लगते हैं कि क्या इस मशीनके युगमें हाथके पुत्पार्थसे मशीनोंका कारवार बन्द कर देनेकी लोग चेष्टा करते हैं। लोग कहते हैं कि भला हाथसे चलाये जानेवाले करघे मशीनमें चलाये जाने वाले करघेका मुकाबिला कहा तक कर सकते हैं। जमना भूमिके एक सबाद्वानाको भी इसी प्रकार भ्रम उत्पन्न हो गया है। घरेलू धन्धोंके पुनरुत्थानका जो प्रयत्न हो रहा है उससे चिढ़कर असाधारण क्रोध प्रगट करने हुए इस लेखकने लिखा है—“इस समय इन दोनोंके बीचमें (अर्थात् मशीनोंके बने कपड़े तथा हाथके करघेसे बनाये कपड़े) यह प्रश्न नष्ट है कि किसके द्वारा हम अपने करोड़ों देशवासियोंका पेट

पालन तथा वक्त पूर्ण करनेकी आवश्यकता सहजमें हल करलेंगे पर प्रश्न यह है कि हमारी राजनैतिक और आर्थिक शक्तिका बल किसके द्वारा बढ़ेगा। यह काम हाथसे चलाये जाने वाले करघे द्वारा अति सहजमें हो सकता है या मशीनसे चलाये जाने वाले करघोंद्वारा। प्रधान विचारणीय पृश्न यह है कि हमारे व्यवसायका आधार क्या होगा हाथकी कागीगरीया मशीनोंका प्रयोग।

इस कथनसे यह नहीं चिह्नित होता कि देशके राजनैतिक तथा आर्थिक बलसे लेखकका क्या अभिप्राय है। यद्यपि लेखकके लेखसे यही भाव टपकता है तथापि हम सहसा इस बात पर विश्वास नहीं कर सकते कि वह भारतकी राजनैतिक और आर्थिक समृद्धिका उत्पादन और संपन्नता विना उन हजारों और लाखोंका पेट भरे और नन ढाके हो सकता है। जो इस समय अन्न तथा वस्त्रके अभावसे निरीह अवस्थाको प्राप्त हो गये हैं। इस समयमें भी—जब देशमें मशीनों तथा कल कारखानोंकी प्रधानता सर्वव्यापक हो रही है—देशका बल इन मशीनों तथा कल कारखानों पर नहीं अवलम्बित है बल्कि उन हजारों उल्लिष्ट और शक्ति सम्पन्न देश दुलारों पर। कल पुर्ज तथा मशीन आदिमें जर्मनीका कोई प्रतिस्पर्धी नहीं था पर जर्मनीका पतन हुआ और इसका मुख्य कारण यह था कि अन्तिम समयमें जर्मनीके धीरे हताश होगये। हम लोग अपनी राष्ट्रीय शक्तिका संगठन करना चाहते हैं। इसका सम्पादन केवल उत्पादनके साधनोंको सर्वोत्तम बना देनेसे नहीं होगा बल्कि उसके विभाजनको

नको भी ठीक कर देनेसे होगा। यहापर हमें केवल कपड़ोंके उत्पादनपर विचार करना है। इसको दो तरहसे पूरा किया जा सकता है। (१) नयी मिलोंको खोलकर और उनमें अधिकसे अधिक यन्त्रोंको बैठाकर तथा वर्तमान यन्त्रोंकी उत्पादक शक्तिको बढ़ाकर (२) करघोंकी संख्या बढ़ाकर और उनमें सुधार लाकर। ये दोनों काम एक साथही हो सकते हैं। प्रोफेसर राधाकमल मुकर्जीने अपनी पुस्तक "फौण्डेशन आफ इण्डियन इकोनोमिक्स" नामी पुस्तकमें बड़ी योग्यताके साथ दिखलाया है कि हाथसे चलाये जानेवाले करघोंमें तथा मशीनोंमें किसी तरहकी प्रतियोगिता नहीं हो सकती। जिन लोगोका विचार इसके प्रतिकूल है वे भ्रममें हैं।

हाथके करघे मिलोंके साथ किसी तरहकी प्रतियोगिता नहीं करते बल्कि निम्न लिखित प्रकारसे वे उसकी सहायता करते हैं।

(१) उसमें जो माल तैयार होता है वह मिलोंमें नहीं तैयार हो सकता।

(२) जिस तरहके सूतका उपयोग वह करता उसका प्रयोग इस समय मिलोंमें नहीं हो सकता।

(३) मिलोंमें जितना सूत तैयार होता है सबकी खपतका पूरान्न मिलोंमें नहीं हो सकता। इससे बहुतसा सूत बाहर भेजा जाता है। करघोंके चलानेसे यह सूत घरमें ही गप जायगा और इस तरह वह विदेशोंमें नहीं भेजा जायगा।

(४) गृह शिल्प होनेके कारण स्थानीय आवश्यकताओंकी इससे पूर्ति हो जायगी। थोड़ी पूँजीवालोंको रोजगारका

सहारा मिल जायगा और जुलाहो तथा ग्रामको अन्य कारीगरों को काम मिल जायगा ।

( ५ ) शिक्षित भारतवासियोंके लिये भी इसके द्वारा नए पेशेका सहारा मिल जायगा जिसकी आवश्यकता बहुत दिनोंसे प्रतीत होती थी ।

करघोंके लाभका यह सक्षिप्त विवरण है । पर इतना ही बस नहीं है । मिलोंके द्वारा स्वदेशीके लिये असीम सहायता मिल सकती है । पर इसके कारण हमारा चारित्रिक अध्र पतन किस तरह हुआ है इसका पूरा विवरण स्वर्गीय मिस्टर रमेशचन्द्र दत्तने दिया है । इस अध्र पतनको किनारे रखकर भी यह प्रश्न उठता है कि क्या इससे वह समस्या हल हो सकती है जिसके लिये एक मात्र स्वदेशीके सहारेका प्रयत्न किया जा रहा है और जिसकी उत्पत्ति भी स्वदेशीके त्यागसे ही हुई है । जिस किसीने भारतके वाणिज्य व्यवसायपर कुछ लिटानेका साहस किया है, चाहे वह किसी भी परिणामपर क्यों न पहुँचा हो, भारतके भविष्य वाणिज्यके विषयमें उसके मत कैसे भी क्यों न हों, उसने यह बात तो जोर देकर लिखी है कि भारतमें ब्रिटिश शासनकी स्थापनाके बहुत दिन बादतक कृषिके बाढ़ चरपा और करघा ही भारतका प्रधान राष्ट्रीय व्यवसाय रहा है । किसान-लोग अपने फालतू समयको चरपा कातनेमें प्रिताते थे और इस तरह अपने रोजगारकी सहायता करते थे । मिस्टर दत्तने फ्रान्सिस बुलायनके आर्थिक आकड़ोंसे अप्रतर्ण दिया है । ये आकड़े उक्त

डाक्टर साहवने दक्षिण भारतकी अवस्थाकी जाचकर १७६८-१८१४ में लिखे थे। उन्होंने दिखलाया है किस तरह लाखों नर नारी इस काममें लगे रहते थे। अपना फालतू समय इस काममें व्ययकर वे प्रतिवर्ष कोड़ों रुपया कमा लिया करते थे।

हमारे इस घरेलू धन्द्वेकी यह अधोगति किस प्रकार हुई, इसमें पतनका क्या कारण था यह यान किसीसे छिपी नहीं है इसलिये इस विषयमें कुछ लिखना निरर्थक है। हमें केवल इतनाही कह देना है कि हम अपने देशमें उस तरहकी राजनैतिक तथा आर्थिक व्यवस्था नहीं करना चाहते जिसके कारणसे आज पश्चिम इस्त है, जिसका परिणाम जातिमें, वर्गमें तथा पूँजी और मजूरोंमें घोर रूषाम है। हम लोग एकमात्र स्वदेशीकी सहायतासे अपना आर्थिक और राजनैतिक सुधार चाहते हैं। हमारी स्वदेशीकी समस्या उन ८० प्रति सैकडे देशवासियोंकी समस्या है जो अपना ६ मासका समय देकारीमें बिताते हैं और कामकी लाचारीसे भूखे मरते हैं। उस फालतू समयके लिये उनके योग्य कोई काम आवश्यक है। हमें उन्हें राष्ट्रकी शक्तिका आधार और कारण बनाना है। इसकी सम्भावना एकमात्र स्वदेशीपर ही निर्भर है।



सहारा मिल जायगा और जुलाहों तथा ग्रामको अन्य कारीगरों-को काम मिल जायगा ।

( ५ ) शिक्षित भारतवासियोंके लिये भी इसके द्वारा नेक पेशेका सहारा मिल जायगा जिसकी आवश्यकता बहुत दिनोंसे प्रतीत होती थी ।

कर्मियोंके लाभका यह सक्षिप्त विवरण है । पर इतना ही बस नहीं है । मिलोंके द्वारा स्वदेशीके लिये असीम सहायता मिल सकती है । पर इसके कारण हमारा चार्जिट्रिक अधःपतन किस तरह हुआ है इसका पूरा विवरण स्वर्गीय मिस्टर रमेश-चन्द्र दत्तने दिया है । इस अधःपतनको किनारे रखकर भी यह प्रश्न उठता है कि क्या इससे वह समस्या हल हो सकती है जिसके लिये एक मात्र स्वदेशीके सहारेका प्रयत्न किया जा रहा है और जिसकी उत्पत्ति भी स्वदेशीके त्यागसे ही हुई है । जिस किसीने भारतके वाणिज्य व्यवसायपर कुछ लिखनेका साहस किया है, चाहे वह किसी भी परिणामपर क्यों न पहुँचा हो, भारतके भविष्य वाणिज्यके विषयमें उसके मत कैसे भी क्यों न हों, उसने यह बात तो जोर देकर लिखी है कि भारतमें ब्रिटिश शासनकी स्थापनाके बहुत दिन बादतक कृषिके वाद चरखा और करघा ही भारतका प्रधान राष्ट्रीय व्यवसाय रहा है । किसान-लोग अपने फालतू समयको चरखा कातनेमें बिताते थे और इस तरह अपने रोजगारकी सहायता करते थे । मिस्टर दत्तने फ्रांसिस बुफायनके आर्थिक आकड़ोंसे अवतरण दिया है । ये आकड़े उक्त

जाय कि मिलोंके उद्योगको आप एक राष्ट्रीय ट्रस्ट समझिये और आपको यह भी जानना चाहिये कि इसका उचित स्थान क्या है। मिल मालिक जनताको हानि पहुँचाकर रुपया पैदा करनेकी इच्छा नहीं कर सकते। बल्कि इसके विपरीत उन्हें अपने व्यवसायको आदर्शरूप और राष्ट्रीय आवश्यकताओंके अनुकूल बनाना चाहिये और उस निन्दाके कारणोंको दूर कर देना चाहिये जिसका आरोप वग भगके आन्दोलनके समय उनपर किया गया था और जो ठीक भी था। अब भी कलकत्तेसे तथा दूसरे स्थानोंसे ऐसी शिकायतें आ रही हैं कि हिन्दुस्तानकी मिलें अपनी धोनियोंके दाम मैचेंस्टरवालोंसे भी अधिक लेती हैं, यद्यपि उनकी धोतिया मैचेंस्टरवालोंसे हलके दरजेकी हैं। यदि यह सच सच हो तो यह बड़ी देश धर्मके विपरीत बात है और इस धन खींचनेकी नीतिसे देश और देश कार्य दोनोंको हानि पहुँचनेकी सम्भावना है। ऐसे समयमें जबकि भारत माता प्रसव-वेदनासे पीड़ित हो रही है, असाधारण दाम लेना नियम नहीं तो और क्या है? ऐसा करना केवल इस लोकप्रिय आन्दोलनसे अलग पड़े रहना ही नहीं, बल्कि सचमुच बुरी तरह उससे उदासीन रहना है।

मिल मालिक लोग, यदि स्थितिका विचार व्यापक दृष्टिसे करेंगे, तो खादीके आन्दोलनका रहस्य समझ जायेंगे, उसकी कद्र करेंगे और उसका पोषण करेंगे तथा लोगोंकी ज़रूरतोंको जानकर देशकी नवीन आवश्यकताओंके अनुसार माल तैयार करेंगे।



## मिलका कपड़ा ।

( फरवरी २३, १९२२ )

एक सवाल अक्सर पूछा जाता है-यदि हाथ-कती और हाथ-युनी खादी ही, फिर वह चाहे रुईकी हो, ऊनकी हो अथवा रेशमकी हो, इस्तेमाल करना वर्तमान कालका धर्म हो तो फिर देशकी आर्थिक व्यवस्थामें मिलके कपड़ेका कौनसा स्थान है ? यदि देहातमें रहनेवाले लाखों लोग आज चरप्तेका सन्देश पा सके, उसका रहस्य समझ सके और उसका व्यवहार भी कर सके तो मैं कह सकता हूँ कि हमारी घरेलू आर्थिक व्यवस्था-में मिलके कपड़ेके लिये-फिर वह चाहे विदेशी हो चाहें हिन्दु-स्तानी कहीं भी जगह नहीं है और यदि ऐसा हो तो मिलके कप-ड़े के इस पूर्ण अभावसे देशकी दशा बेहतर ही होगी ।

इस कथनका सम्बन्ध न तो यन्त्र-सामग्रीसे है न विदेशी कपड़ेके बहिष्कारके प्रचारसे है । यह तो केवल भारतीय जनता-की आर्थिक स्थितिका प्रश्न है ।

परन्तु जबतक वह जगदीश्वर सहायताके लिये हाथ न बढ़ा-वे और सहसा चमत्कार दिखाकर लोगोंका ध्यान चरखेकी और न खींचे और वे उसे अपना आश्रय-स्थान समझकर न दौड़ पड़े हिन्दुस्तानी मिलोंको कुछ न कुछ खादीकुछ सालतक अवश्य ही तैयार करके देनी होगी । लोग सब्से दिलसे यह चाहते हैं कि भारतके बड़े बड़े मिल-मालिकोंसे यह विनय अच्छी तरह की

जाय कि मिलोके उद्योगको आप एक राष्ट्रीय ट्रस्ट समझिये और आपको यह भी जानना चाहिये कि इसका उचित स्थान क्या है। मिल मालिक जनताको हानि पहुँचाकर रुपया पैदा करनेकी इच्छा नहीं कर सकते। बल्कि इसके विपरीत उन्हें अपने व्यवसायको आदर्शरूप और राष्ट्रीय आवश्यकताओंके अनुकूल बनाना चाहिये और उस निन्दाके कारणोंको दूर कर देना चाहिये जिसका आरोप घग भगके आन्दोलनके समय उनपर किया गया था और जो ठीक भी था। अब भी कलकत्तेसे तथा दूसरे स्थानोंसे ऐसी शिकायतें आ रही हैं कि हिन्दुस्तानकी मिले अपनी धोतियोंके दाम मैनचेस्टरवालोंसे भी अधिक लेती हैं, यद्यपि उनकी धोतिया मैनचेस्टरवालोंसे हलके दरजेंकी हैं। यदि यह सच हो तो यह बड़ी देश धर्मके विपरीत बात है और इस धन लीचनेकी नीतिसे देश और देश कार्य दोनोंको हानि पहुँचानेकी सम्भावना है। ऐसे समयमें जबकि भारत माता प्रसव-वेदनासे पीड़ित हो रही है, असाधारण दाम लेना नित्य नहीं तो और क्या है? ऐसा करना केवल हम लोकप्रिय आन्दोलनसे अलग पड़े रहना ही नहीं, बल्कि सचमुच घुरी तरह उससे उदासीन रहना है।

मिल मालिक लोग, यदि स्थितिका विचार व्यापक दृष्टिसे करेंगे, तो खादीके आन्दोलनका रहस्य समझ जायगे, उसकी कद्र करेंगे और उसका पोषण करेंगे तथा लोगोंकी जरूरतोंको जान-कर देशकी नवीन आवश्यकताओंके अनुसार माल तैयार करेंगे।

पर वे लोग ऐसा करे चाहे न करें, देशकी आजादीकी गति किसी सस्थापर अथवा मनुष्य मडलपर अवलम्बित नहीं रह सकती। यह तो जनताके हृदयका प्रतिबिम्ब है। जनता मुक्ति-की ओर तेजीसे दौड़ रही है और इन पूजी-पतियोंकी मदद उन्हें मिले चाहे न मिले उसकी गति तो रुक ही नहीं सकती। अतएव यह आन्दोलन पूजी पतियोसे बिल्कुल अलग रहकर चलना चाहिये, पर फिर भी उनका विरोध इसमें न होना चाहिये। पर यदि पूजीपति लोग जनताकी सहायताके लिये आगे बढ़ चले तो इससे उनकी कीर्ति भी बढ़ेगी और भावी सुखके दिन जल्दी नजदीक आ जायगे।

पहले यहा यही हालत थी। भारतके इतिहासमें कभी पूजी-पति और श्रमजीवियोंका सम्बन्ध बुरा नहीं रहा है। चार वर्णों-की यह व्यवस्था केवल धार्मिक दृष्टिसे ही नहीं, बल्कि आर्थिक और राजनैतिक दृष्टिसे भी की गई है। और मुसल्मानी सस्कृतिके मिश्रणसे भी उसकी स्थिति खराब नहीं हो गई है। क्योंकि मुसल्मानी सस्कृति अनिवार्यतः धार्मिक अतएव गरीबोंके लिये कल्याणकर है। इसलाम जिस प्रकार नाजायज सूदखोरीको मना करता है उसी प्रकार वह पूजीपति बननेके भी खिलाफ नजर आता है।

और इस वर्तमान समयमें भी यह कहना सम्भवनीय नहीं कि पूजीपति लोग इस आन्दोलनसे दूर रह रहे हैं। तिलक १९२४ फण्डमें इस उदारतासे क्या किसने दिया? विनय-

शील प्रजीपतियोंने ही। लेकिन यह बात भी दु खके साथ कबूल करनी पड़ती है कि दुर्भाग्यवश अधिकांश मिल-मालिक इससे अलग ही रहे हैं। इस देशमें सबसे बड़ा उद्योग अगर कोई है तो वह है “पीस गुड्स” तैयार करना। अत्र समय आगया है कि वह अपना मार्ग निश्चित कर ले। वह इसे अपनायेगा या इससे दूर रहेगा ?

— ० —

## पवित्रताकी हद्द

— — —

मैंने यह कई बार कहा है कि खादीकी पवित्रता केवल उसके स्वदेशीपनमें ही है। गेह पवित्र अन्न है। पर उसे सन्यासी भी खाते हैं और चोर भी खाते हैं। इसी प्रकार पवित्र खादीको पाखण्डी और पुण्यघान दोनों पहनते हैं। हिन्दुस्तानके गरीबका जो धर्म है उसका जो लोग त्याग करते हैं वे भूल करते हैं और भारतको हानि पहुँचाते हैं। इस सन्क्रमण कालमें खादीपर दूसरे गुणोंका आरोपण हो रहा है और पाखण्डी लोग खादी पहनकर अपने ढोंग ढकोसलेका पोषण करते हैं। यह सच है। पर यह सितिसला अधिक दिनों तक नहीं चल सकता। जरा खादी पहनना हमारा सहजधर्म हो जायगा तब उसकी वही कीमत की जायगी जो वास्तवमें उसकी होगी। जो खादी पहनने तथा उसे पैदा करनेके धर्मका मर्म समझ गये हैं वे तो

दुरुपयोग होते हुए भी अपने-उसे पहननेके--धर्मको कभी न छोड़ेंगे ।

एक मित्रने कुछ धर्म सकटके प्रश्न उठाये हैं । उनको हल करनेमें अब दिक्कत नहीं हो सकती । यह सद्भाग्य है जो देशमें अब विवाह तथा मृत्युके अवसरोंपर खादीका उपयोग करना आवश्यक माना जाने लगा है । अहमदाबादमें हालमें ऐसे कितने ही विवाह हुए हैं जिनमें सोलहो आना तो नहीं, पर प्रधानतया खादीका ही उपयोग किया गया था । सुनते हैं कि एक दूलहराजने तो यहा तक निश्चय किया था कि यदि दुलहिनको खादीकी साड़ी न पहनाई जायगी तो मैं शादी ही न करूंगा । प्रश्न यह उत्पन्न हुआ है कि क्या हमें खादीको उत्तेजना देनेके लिये आक्षेपयोग्य विवाहोंमें भी जाना उचित है ? न जानेसे कहीं उन घर-घरूको दुख हो और वे खादीका त्याग कर दे तो ? इस प्रश्नमें भीरता है । खादीका स्वीकार हम घूसके तौरपर तो कर ही नहीं सकते । हर चीजकी कीमत उसके गुण-दोषको तौलकर ही आकनी चाहिये । साठ बरसका बुढ़ा यदि बारह बरसकी कन्याको गेरूई खादीपहनाकर अपने गलेमें रत्नाक्षकी माला डालकर और ललाटपर सौर मलकर विवाह करने लगे तो भी, खादीको उत्तेजना देनेके खातिर उस विवाहमें शरीक होकर उसकी सादगीकी तारीफ न करनी चाहिये । उसी प्रकार यदि पच्चीस बरसका युवक अपनी पत्नीका स्वर्गवास होते ही भ्रमशानमें दूसरी स्त्रीके साथ सगाई करे और दूसरे ही दिन बरातकी तैयारी

करे तो वहा भी न जाना चाहिये । खादीका तथा विवाहका नैतिक स्वरूप भिन्न २ है । जिस प्रकार हम उचित विवाहमें यदि पादीका उपयोग न हो तो जानेमें आनाकानी करे उसी प्रकार खादीसे सजे हुए अनुचित घेजोड विवाहोत्सवमें भी हमें न जाना चाहिये ।

इस त्रिपथपर एक और मिश्रण पत्र लिखा है । उसमें वे लम्बी सास खींचकर लिखते हैं "पादीकी महिमा तो जानी । पर ऐसी जगह क्या करना चाहिये जहा विवाह-मण्डली तो खादीमय हो, स्त्रिया भी खादी मण्डित हो पर वे ऐसी गालिया और सीठने गाती हो कि जिनके मारे कानके देवता कूच कर जाते हों ? पादीके खातिर इन गालियोंको सुने या खादीको पोषाकका रयाल न करके इन सीठनोंसे अपने कानोंको अपवित्र होनेसे बचावे ।" यह सवाल मैंने जवाब देनेके लिये नहीं उद्धृत किया है । पत्र-लेखकने जवाबकी गरजसे पूछा भी नहीं है । उन्होंने तो चर्चाके मिस इस कुप्रथाकी ओर मेरा ध्यान आकर्षित किया है । स्त्रिया जब अश्लील गीत गाती हैं तब उन्हे उनकी अश्लीलताका ध्यान शायद ही रहता हो । इन कुप्रथाओंके अब तक न मिटनेके दोष-भागी पुरुष लोग ही हैं । पुरुष-वर्ग आसानीसे बहुत सत्याग्रह कर सकते हैं । पुरुष-वर्गने इस बातका विचार ही नहीं किया है कि हमें जिस बातका ज्ञान या ध्यान है वह स्त्रियोंको भी करावे । यह जमाना तो नवजवानोंका है । वे यदि नीतिमान और नम्र हों तो इन दोषोंको

तुरन्त दूर कर सकते हैं। पढ़ी लिखी स्त्रिया भी इन रिवाजोंके खिलाफ सत्याग्रह करके उन्हें दूर कर सकती हैं। हर एक पाठिका इन बातोंको ग्रहण करके ऐसी कुप्रथाओंका विरोध कर सकती हैं। सम्भूदार स्त्रिया यदि ऐसे कार्योंमें शरीक ही न हुआ करे तो यह कुरीति तुरन्त दूर हो जाय।



## ५—बहिष्कार

### बहिष्कार और स्वदेशी

( जनवरी १४, १९२० )

मिस्टर बसिस्ताने यह दिखलानेकी चेष्टा की है कि बहिष्कार स्वदेशी ही नहीं बल्कि उससे भी बढकर है। अपने कथनके समर्थनमें उन्होंने कहा है कि एक तो यह घरके बने कपड़ेके प्रयोगके लिये लोगोंको उत्साहित करता है और दूसरे विदेशी वस्त्र व्यवसायियोंकी आमदनीपर चोट पहुँचाकर दूसरी तरहका असर पैदा करता है। मिस्टर बसिस्ताने यह भी कहा है कि बहिष्कारकी मेरी ( महात्माजीकी ) धारणा अर्थात् आत्मबलकी धारणा उनके दिलपर जरा भी असर नहीं करनी। बहिष्कारको वे लोग सदासे नियमबद्ध और उपयुक्त साधन मानते आये हैं।

जो लोग बहिष्कार और स्वदेशीको एक बतलाते हैं उन्होंने न तो स्वदेशीका तात्पर्य समझा है न बहिष्कारका। स्वदेशी एक अविहित सिद्धान्त है जिसके प्रति असावधानी दिखलानेसे असह्य हानियाँ उठानी पडती हैं। स्वदेशीके माने हैं अपने ही देशमें माँठ तैयार करना और लोगों तक पहुँचानेकी व्यवस्था



साथ सहयोग करना हूँ तो मैं भी पापाचारमे शामिल होता हूँ । इसलिये जिस समय पापीके पापाचारकी मात्रा बढ़ जाती है उस समय उसके साथ सहयोग त्याग करना आवश्यक हो जाता है । और यदि एक आदमी भी उसके साथसे सहयोग खींच लेता है तो उतना असर उसके कामपर अवश्य पड़ता है । पर वहिष्कार एक प्रकारका दण्डप्रदान है और दण्डप्रदान कभी कर्तव्यकी कोशिशमे नहीं आ सकता । इसलिये जबतक वहिष्कार अपना प्रभाव नहीं दिखा सकता तबतक उसके लिये जो कुछ किया जाय केवल निष्फल है और परिश्रमको व्यर्थ खोना है । कुछ थोड़े आदमियोंद्वारा वहिष्कारका वही फल होगा जो हाथीको मदारके फलसे मारनेसे होता है ।

मैं इस बातको स्वीकार करता हूँ कि वहिष्कारका विरोध मैं आत्मचलकी योजनापर ही करता हूँ । अर्थात् मैं आत्माके नियमोंको राजनैतिक क्षेत्रमें भी लाना चाहता हूँ । मैं इस बातको माननेके लिये तैयार नहीं हूँ कि ब्रिटनके लोग इसे नहीं समझेंगे । दक्षिण अफ्रीकाके यूरोपियनोंको मैंने इस सिद्धान्तको बड़ी आसानीसे समझाया और इसे समझकर इसकी व्यापकताकी उन्होंने हृदयसे प्रशंसा की । इसे चरितार्थ करनेके लिये आत्मचलकी प्रेरणासे कोई उसी तरहके कार्यसाधनकी आवश्यकता नहीं प्रतीत होती । मेरा कहना केवलमात्र इतनाही है कि आत्माके सहारे जो काम किया जाय उसे बड़ी आसानीसे समझ लिया भी जा सकता है और उसपर

आवरण भी बड़ी आसानीसे हो सकता है। यदि आत्ममलकी प्रेरणासे किया हुआ भी कार्य व्यवहारिकतापूर्ण नहीं है तो उसका कोई प्रभाव नहीं है। यह तो ठीक उसीके बराबर है कि हमारा हाथ गन्दा है और उसे धोकर साफ करनेके लिये कोई मुझसे कहे और मैं उससे कह कि मैं आपका अभिप्राय नहीं समझता। गन्दे हाथको साफ करना बड़ाही सहज काम है पर यह सदाचारके नियमके आग्रहपरही है और उसीमें अधिष्ठित है। पर जिस तरह सदाचारिक नियमकी आवश्यकता न भी स्वीकार करते हम हाथको साफ करनेकी आवश्यकता समझते हैं उसी तरह हम वहिष्कारकी असफलता और अमनहयोगकी आवश्यकताको स्वीकार कर सकते हैं और इसके लिये हमें इनके सदाचारिक या आत्मिक अंशको समझनेके लिये किसी तरहकी प्रतीक्षा नहीं करनी है।

तो क्या वहिष्कार सम्भव और व्यावहारिक है? मिस्ट्रर वसिस्ता ब्रिटिश मालके वहिष्कारके पक्षपाती हैं। मेरा कथन यह है कि जिस बातमें देशका स्थायी और अमिट कल्याण है उसका प्रभाव यदि व्यापारियोंपर यह असर नहीं डाल सकता कि वे स्वदेशीका पक्ष ग्रहण करें और इस तरह विदेशी वस्तुओंका वहिष्कार करें तो ब्रिटिशसे न्याय करानेके लिये ब्रिटिश वस्तुओंके वहिष्कारके लिये व्यापारियोंसे अपील करके किसी तरहका लाभ उठानेकी संभावना व्यर्थ है। उससे कुछ भी नहीं हो सकता। जब कोई घटना होगी तो उसपर वहिष्कार किसी तरहका प्रभाव

नहीं उत्पन्न कर सकता। यदि उस घटनाके परिणामपर वहिष्कारका कोई असर डालना है तो वह तात्कालिक होना चाहिये। मेरी धारणा है कि तात्कालिक कार्यवाहीके लिये हममें पूर्ण संगठन नहीं है। क्षणिक सूचनाद्वारा जो संगठन हम कर सकते हैं उससे जो फल निकल सकता है उसका प्रभाव वहिष्कार-पर कुछ नहीं पड़ सकता। वहिष्कार उसके दायरेके बाहर है। इसके अतिरिक्त ब्रिटनके लोग दूसरी तरकीबसे भी अपना माल भारतमें भेज सकते हैं। कई वर्ष पहले जिस तरह जर्मनी दूसरे देशोंद्वारा अपना माल यहा भेजता रहा उसी प्रकार ब्रिटन भी दूसरे देशोंद्वारा जैसे अमरीका या जापानकी सहायतासे भारतीय बाजारमें अपना माल गाज सकता है।

स्वदेशीका आधार विकासवाद है। जिस तरह इसका प्रयोग किया जायगा उसी तरह इससे सुधार होता जायगा। इसीलिये मैं स्वदेशीकी शपथ ग्रहण करता हूँ। इसकी सहायता छोटेसे छोटे संगठनद्वारा भी हो सकती है। शासकवर्ग—चाहे वह ब्रिटन हो या कोई अन्य हो—के न्याय या अन्याय आचरणसे यह रहित है। अर्थात् इसपर उसका कोई असर नहीं पड़ सकता। इसका पारितोषिक वही है। अर्थात् आचरणही पारितोषिक है। इसमें असफलता और शक्तिहासकी सम्भावना नहीं। इस धर्मपर शनैः आचरण भी मनुष्यको मारी भयसे बचा लेता है। इसलिये स्वदेशी और वहिष्कार

एकत्र होकर एकदमसे भिन्न और उल्टे हैं। दोनों एक दूसरेके अतिकूल हैं।

— ० —

## बहिष्कार और असहयोग कार्यक्रम

( अगस्त २५, १९२० )

मद्रासमें समुद्रके किनारे भाषण करते हुए मैंने असहयोग कार्यक्रमके प्रथम चरणकी व्याख्या की थी। उसके समर्थनके पक्षमें मैंने जो कुछ कहा था उसका मिस्टर कस्तुरीरंग पेयरने विरोध किया है। केवल उपाधियोंके परित्यागके पक्षमें वे हैं, नहीं तो उन्होंने अन्य सभी कार्यक्रमोंसे अपना मतभेद प्रगट किया है। अन्य कार्यक्रमोंके स्थानपर उन्होंने विदेशी मालके बहिष्कारकी सिफारिश की है। मिस्टर कस्तुरीरंग पेयर सदृश नेताने इस बातका ( बहिष्कारका ) समर्थन और प्रतिपादन किया है इससे आवश्यक हो गया है कि मैं इसपर अपना मत पुनः प्रगट करूँ और ऐसा करनेमें मुझे पुनः उन्हीं बातोंको दोहरानी पड़ेगी जिन्हें मैं यगदण्डियामें प्रकाशित किया चुका हूँ। इसके लिये यगदण्डियाके पाठक मुझे क्षमा करेंगे।

मनसे पहले बहिष्कारकी योजना दृष्ट देनेकी प्रमिलापासे की गई है। इससे असहयोग कार्यक्रममें उसका कोई स्थान नहीं हो सकता। क्योंकि असहयोगका आधार आत्मन्याग

और बलिदान है। इसलिये वह एक तरहका परम पवित्र कर्तव्य है।

दूसरे यदि हम लोग दण्ड देनेकी ही योजना करने हैं तो उसके लिये हम लोग जो दण्डविधान निर्धारित करने हैं वह तेज, निश्चिन्त और उपयुक्त होना चाहिये और जिस बातको चरितार्थ करनेके लिये हम लोग उसका प्रयोग करना चाहते हैं उसके मुकाबिलेका होना चाहिये। इसलिये वहिष्कारका वैयक्तिक प्रयोग किसी तरहका फलप्रद नहीं हो सकता। और जबतक उससे किसी तरहके फलकी प्राप्ति नहीं हो सकती उससे सन्तोष भी नहीं होसकता। इसके विपरीत असहयोगका प्रत्येक कार्यक्रम फलप्रद, इसलिये सन्तोषप्रद है।

तीसरे ब्रिटिश मालका वहिष्कार हग्नरहसे असम्भव हैं। क्योंकि इसके लिये करोड़ोंका त्याग होना चाहिये मेरी समझमें यह सत्रसे कठिन काम है। वकीलको बकालत छोड़नेमें उतने त्यागकी आवश्यकता नहीं, उपाधिवानियोको उपाधियोके छोड़नेमें उतने त्यागकी जरूरत नहीं और यदि आवश्यकता आपडे तो अभिभावकोंको अपने बालकोंकी शिक्षा बन्द कर देनेमें भी उतना त्याग नहीं करना पड़ेगा जितना त्याग ब्रिटिश वस्तुओंके वहिष्कारमें करना पड़ेगा। इसके साथही साथ इस बात परभी विचार करना है कि हालमें ही व्यापारी लोग राजनीतिमें भाग लेने लगे हैं। इसलिये वे अबतक राजनीतिको-सशक्त नेत्रोंसे देखते हैं और डरते हैं। पर असहयोग सत्रसे पहले जिन वर्गों

पर अपना बोझ डालना चाहता है वह वही वर्ग है जो राजनीति में सदासे भाग लेता आया है। उसकी गति और चाल ढालको सदासे समझना आया है और त्याग करना आया है। इसलिये त्यागकी मीमांसाको समझानेके लिये भी उसे किसी बातकी आवश्यकता नहीं है।

ब्रिटिश वस्तुओंके बहिष्कारकी योजना भी हो सकती है जब इन्ने सारा देश एक साथ ही स्वीकार करे और एक साथ इसका प्रयोग आरम्भ हो। नहीं तो इसे नहीं अपनाना चाहिये। बहिष्कार एक तरहका घेराव है। घेरावमें आपको तभी सफलता मिल सकती है जब आपके पास घेराव डालनेके लिये पर्याप्त आदमी हों और साथ ही जिस पर घेराव डाला गया है उसे नष्टकर डालनेके लिये आपके पास पर्याप्त साधन हो। ऐसा न करके यदि कोई एक आदमी जाकर उस स्थानकी दीवारको अपने नाखूनसे खुरचने लगे तो सिवा अपने नखमें चोट पहुचानेके वह और क्या कर सकता है। उस स्थानको तो वह किसी तरहकी क्षति नहीं पहुचा सकता। यदि एकही उपाधिधारीने अपनी उपाधि त्याग दी तो उसकी आत्माको इस बातका तो अवश्य सन्तोष हो जायगा कि जिस पापाचारसे यह मनी हुई थी उत्तरे भारसे मैं मुक्त हो गया। चाहे उसके अन्य समकक्षी अपनी अपनी उपाधियोंका परित्याग भलेही न करें पर उससे उसकी किसी तरहकी क्षति नहीं हो सकती। पर बहिष्कारका आन्तरिक भाव दण्डप्रदान है इसलिये उसमें उन व्यापहारिक

बानोंका सर्वथा अभाव है जो असहयोगमें पाई जाती यदि हममें - दण्डप्रदानकी अभिलाषा उठती है तो नि जानिये कि हममें दुर्बलता है। इसलिये असहयोग श प्रदान करनेवाला तथा शुद्ध करनेवाला शस्त्र है। इससे द का लाभ हो सकता है। जो इस तरहके आत्मत्यागके त प्रेरित करता है उसका तथा जिसे इस तरहके त्यागके त प्रेरित किया जाता है। इसके अतिरिक्त यदि भारत ससार सामने कुछ नई बाने उपस्थित करना चाहता है, यदि ससार किन्हीं नये ज्ञान और प्रकाशकी शिक्षा देना चाहता है तो उ पश्चिमी जातियोंके सदिग्ध शस्त्रका प्रयोग नहीं करना चाहि और इस तरहसे आत्मत्यागकी शुद्धता और मर्यादा कलक नहीं कर देनी चाहिये। असहयोगमें जिस त्यागकी आवश्यक ता है और जिसे करनी पड़ेगी वह निष्कपट है-और ईश्वरक दृष्टिमें भी परम पवित्र है।



## विदेशी वस्त्रोंका बहिष्कार कैसे हो ?

( जुलाई ६, १९२१ )

इस अवस्थापर पहुँच कर अब यह बतलानेकी आवश्यकता नहीं प्रतीत होती कि विदेशी वस्त्रोंका बहिष्कार प्रतिहिंसाके किन्नी तरहके भावसे प्रेरित होकर नहीं किया गया है बल्कि राष्ट्रीय जीवनको कायम रखनेके लिये यह उतनाही आवश्यक है जितना प्राणकी रक्षाके लिये साँफ हवा। इसलिये इसको जितना शीघ्र निस्पृह किया जायगा देशका उतनाही अधिक कल्याण होगा। चिन्ना इसके न तो स्वराज्यकी स्थापना ही हो सकती है और स्थापना हो जाने पर भी वह स्थायी नहीं रह सकता इसलिये यह जान लेना सबसे आवश्यक है कि आगामी पहली अगस्तके पहले ही हम इसे किस प्रकार सम्पन्न कर ले।

इसलिये बहिष्कारको पूर्णतया सफल बनानेके लिये निम्न-लिखित बातोंकी आवश्यकता है — (१) मिलके मालिकोंको चाहिये कि वे अपना नफा बाँधलें और ऐसी वस्तु उत्पन्न करे जो भारतको मागके उपयुक्त हो। (२) माछ म गानेवाले व्यापारियोंको उचित है कि वे विदेशी वस्त्रोंको मगाना छोड़ दे। इसके लिये तीन प्रकार विदेशी वस्त्रोंके व्यापारियोंने आरम्भ भी कर दिया है (३) प्रयोग करनेवालोंको चाहिये कि वे हर तरहके



विदेशी कपड़ोंको खरीदना छोड़ दें और जहातक सम्भव हो केवल मात्र खादी खरीदें (४) प्रयोग करनेवालोंमें जो जानकार हैं उन्हें चाहिये कि मिलोंके कपड़े तो गरीब भाइयोंके लिये छोड़ दें क्योंकि उन्हें देशी और विदेशीके पहचाननेकी तमीज नहीं है (५) जबतक पूर्ण स्वराज्यकी प्राप्ति न हो जाय और खादोकी तैयारी न बढ जाय तबतक केवल उतनेही वस्त्रोंका प्रयोग करना चाहिये जितने से तन ढक जाय। (६) जिनके पास विदेशी कपड़े हो उन्हें उचित है कि वे विदेशी कपड़ोंको उसी तरह त्याग दें जिस तरह नशा न छूनेकी शपथ लेने पर नशीली वस्तुओंको नष्ट कर देते हैं। इसके दो उपाय हैं। या तो देशसे कहीं बाहर भेज दीजिये या उसे जला दीजिये या गन्दा काम करनेमें उसका प्रयोग कर उसे फाड़ डालिये।

इस बातकी पूर्ण आशा की जाती है कि जिन लोगोंके लिये ऊपर कहा गया है वे उन बातों पर उचित ध्यान देगे। और सन्नद्ध होकर काम करनेके लिये तैयार हो जायगे। पर अन्तिम सफलता प्रयोग करनेवालो पर ही निर्भर करती है। यदि उन्होंने दृढ़ता और नत्परता दिखाई तो विजय निश्चित है। उन्हें केवल मात्र इतनाही करना है कि वे इस बातकी शपथ उठालें कि दासताका यह चिन्ह अब क्षणभरके लिये भी हम अपने शरीर पर न रखेगे।

# विनाश क्यों हो

( जुलाई २८, १९२१ )

मैंने विदेशी वस्त्रोंके जलानेकी योजना की है। इससे लोग हमसे प्रिगड गये हैं और चारों ओरसे चौछारे आरही हैं। लोगोंने अपनी अपनी धारणाके अनुसार इसके विरुद्ध युक्तिया पेशकी हैं पर समस्त युक्तियोंको देखकर मुझे विवश होकर यही कहना पड़ता है कि विदेशी वस्त्रोंके लिये इससे उपयुक्त दूसरा कोई उपचार नहीं है। प्रान्तीय कांग्रेस कमेटियोंने लोगोंको इस बातकी सूतन्त्रता दे दी है कि नाहे लोग विदेशी वस्त्रोंको जलादे या सिमर्ना नया अन्य किसी देशमें भेज दे। इस प्रकार देशके सामने विनाशके अनिश्चित एक उपाय और भी है जिसका अप्रत्यक्ष यह कर सकता है। और इसी अवस्थामें इस प्रश्न पर विवाद करना भी इतना महत्वपूर्ण नहीं हो सकता जितना उस अवस्थामें होता यदि एकमात्र उपाय विनाश ही होता। विनाशकी आवश्यकता लोगोंकी भावनासे उत्पन्न होती है। विदेशी वस्त्रोंके त्यागकी जितनी अधिक भावना लोगोंके हृदयोंमें होगी उनना ही तेज शस्त्र उसके विनाशके लिये होना चाहिये। जिस तरह कोई नशेराज नशाके प्रयोगको छोड़ देनेकी शपथ लेनेके बाद वह अपनी रीति खुरी

नशीली वस्तुको अपने पड़ोसीको देनेकी धृष्टता नहीं कर सकता उसी तरह जिस व्यक्तिने स्वदेशीका व्रत ग्रहण किया है वह अपने पासके विदेशी वस्त्रोंको अपने पड़ोसीको कभी भी नहीं देगा। मैं दावेके साथ कह सकता हूँ कि इस देशमें विदेशी वस्त्रोंका उत्तनाही बुरा असर पड़ रहा है जितना नशेका। संभव है किसी किसी अंशमें वह खराबसे पराब असर पहुँचाता हो। विगत १५० वर्षों से भारतवर्ष अपने घरेलू धन्य अर्थात् चरखे और करघेके गलेपर छुरी फेरकर विदेशोसे बख मगाकर अपनी आवश्यकता पूरी कर रहा है। स्वर्गीय श्रीयुत रमेशचन्द्र दत्तने अपने इतिहासमें दिखलाया है कि देशी वस्त्र-व्यवसायको नष्ट करनेके लिये धीरे धीरे किस तरहकी योजना की गई और इसका परिणाम यह हुआ कि बिहार प्रान्त तो किसी समय सबसे समृद्ध प्रान्त था उसका कारोबार नष्ट कर दिया गया और वह अति दरिद्र प्रान्त बन गया यदि हम लोग कम्पनीके अत्याचारोकी कल्पना मात्र करें यदि हम लोग केवल एकबार इस बातपर विचार करें कि हम लोगोंने कम्पनीके गुमास्तोके चक्करमें पटककर अथवा उन प्रलोभनोंमें पड़कर जो समय समयपर कम्पनीकी ओरसे हमें दिये गये थे— हम लोगोंने अपना नाश किस प्रकार किया तो मारे शर्मके हमें अपना सिर नीचा कर लेना पड़ता है। यदि हम लोग उस समय इस तरह नहीं डब गये होते तो आज हमारा राष्ट्रीय व्यवसाय इस तरह नष्ट नहीं हो गया होता, हमारी माताओं, बेटियों और

वहनोंको इस तरह सड़कोंके खोदनेका काम नहीं करना पड़ा होता और यदि स्वदेशीका कारोबार आज उसी तरह चलता होता तो इस देशके थोड़े मनुष्य सालका अधिकांश भाग बेकारी और नरीह अवस्थामें नहीं बिताते होते। इसलिये मेरी समझमें जिस धंधेके साथ इतनी कालिमा लगी है, जिसको देखने से हमें उन लज्जाजनक और अपमानकारी घटनाओंका स्मरण हो आता है उसका इस तरह विनाशही सबसे उपयुक्त उपचार है। इसे गरीबोंको देना किसी भी तरह उचित नहीं है। जिस बातका हमें दामताका चिन्ह समझते हैं उसे उन्हें देते समय हमें उनके हार्दिक भावों तथा राष्ट्रीय सस्कृतिपर उचित ध्यान देना चाहिये। क्या भारतके गरीबोंमें राष्ट्रीयताका भाव नहीं भरा है? क्या उन्हें भी मर्यादा और आत्म सम्मानका वही भाव नहीं रखना चाहिये जो हममें वर्तमान है? मैं नहीं चाहता ह कि हममें साधारणसे साधारण और नीचसे नीच व्यक्ति भी ऐसा हो जिसमें राष्ट्रीयता और देशाभिमानका भाव न भरा हो। इसलिए जिस तरह हम उन्हें सड़ा भोजन अथवा जो भोजन हम लोग नहीं खा सकते उसके देनेसे हिचकते हैं, उसी तरह हमें उन्हें वह वस्त्र भी नहीं देना चाहिये जिसे हम नहीं पहन सकते या जिसके पहननेसे हम अपनेको कलंकित समझते हैं। यदि स्थिर होकर क्षण कालके लिये हम विचार करें तो यह भी व्यक्त हो जायगा कि जिन उत्तम और बहुमूल्य कपड़ोंको हम फेंकनेकी योजना कर रहे हैं वह गरीबोंके लिये निःप्रयोजन तथा

यदि कलके त्यागका यही अभिप्राय है यदि आजका समारोह उसी भावको व्यक्त करनेके लिये हुआ है—जहा १० मास पहले हमने अपने प्यारे और पूज्य नेताका अन्तिम सस्कार किया था तो हमें इस स्थानसे एक कदमभी पीछे नहीं रहना चाहिये हमें अपनी प्रतिज्ञा पर अटल रहना चाहिये, हमें केवल श्रणिक जोश या दिखावा आपनसे ही काम नहीं चलाना चाहिये। आजसे हमें सदाके लिये विदेशी वस्त्रोंका त्याग कर देना चाहिये। जिस तरहसे फटा दूध हम पीने योग्य नहीं समझते और उसे फेंक देते हैं उसी तरह हमें इन विदेशी वस्त्रोंको समझना चाहिये और उनका त्याग कर देना चाहिये। यदि हम लोगोंने यह दृढ़ विचार कर लिया है कि आजसे हम विदेशी वस्त्रोंका प्रयोग नहीं करेंगे तो अपने पास विदेशी कपड़ोंका गट्टर बांधकर रखना सिरपर बोझ लादना ही है। यूरोपकी ही हालत लीजिये। जो वस्त्र उनके फैशनके खिलाफ हो जाता है उसे वे फौरन उठाकर फेंक देते हैं। मैं यह चेतावनी इसी स्थलपर केवल इसलिये दे देता हूँ कि मैं जानता हूँ कि बहुतसे लोग ऐसे हैं जिन्होंने अभी भी अपना बहुतसा कपड़ा इसलिये बचाकर रखा है कि यदि समय आवेगा तो वे उसका प्रयोग करेंगे। विदेशी वस्त्रोंका संग्रह रतों और जवाहिरातोंके संग्रहकी तरह नहीं है कि केवल अश मात्र दे देनेसे काम चल जायगा। इसके विपरीत विदेशी वस्त्रोंका परित्याग करके कूड़े करकटकी भाँति जिसे चतुर और मिहनती गृहस्थ सदा साफ करके बाहर फेंक देगा और घरमें तिनका तक नहीं रहने

देगा। यदि विदेशी वस्त्रोको बेचनेवाली दुकानें हमारे शहरमें रह भी जाय तो हमें अपनी रुचिको इस तरह बदल देनी होगी कि हम उनकी तरफ ताके तक नहीं। हमें नकलके लिये कभी तैयार नहीं होना चाहिये। यदि हम लोग ऐसा करेंगे तो इस बातकी भी सम्भावना है कि विदेशोसे नकली खादी तैयार हो हो कर हमारे पास आने लगे। इस समय जब तक हम लोग परिवर्तनके युगमें हैं मोटी खादी ही हमारे लिये सबसे उपयुक्त होगी। मैं स्वदेशीका व्रत इसलिये धारण करना हूँ कि इससे हमें अपनी समस्त इन्द्रियोंके प्रयोगका अवसर मिलता है और प्रत्येक भारतवासी—चाहे वह बालक हो, जवान या वृद्ध हो, स्त्री हो या पुरुष हो, की जावका अवसर मिलता है। इसमें सफलताकी आशा तभी की जा सकती है जब भारतवर्षके सभी प्राणी एक दिल होकर काम करनेके लिये सन्नद्ध हो जाय। यदि भारतने स्वदेशीमें इन बातोंको चरितार्थ किया तो उसे स्वराज्यका रहस्य विदित हो जायगा। उस समय उसे विनाश और निर्माण दोनोंकी योग्यता हो जायगी और वह सुचारु रूपसे इसका उपयोग करने लग जायगा।

जिस स्थानपर कल हम लोगोंने अपने पापके एक अशको जलाया वह स्थान हमारे लिये परम पवित्र तीर्थक्षेत्र हो गया। हमें पूरी आशा है कि जिस उदारताके साथ मिस्टर सोरानीने इस राष्ट्रीय काममें योगदान किया है तथा अपने पुत्रको मातृभूमिकी सेवाके लिये उत्सर्ग कर दिया है उसी उदारताका

परिचय दे करके उस स्थानको—जहापर कल हम लोगोंने विदेशी वस्त्रोंको जलाया—राष्ट्रको दे देंगे ताकि इस तीर्थको चिर-स्मरणीय बनानेके लिये वह उसके ऊपर स्मारक खड़ा कर दे उसी प्रकार हमें इस स्थानको प्राप्त करनेकी भी चेष्टा करनी चाहिये जहा हम लोग आज एकत्रित हुए हैं और जहा १० मास-पूर्व हम लोगोंने अपने प्यारे और पूज्य नेताका अन्तिम सस्कार किया था। यहीं पर उनकी चिन्तासे असहयोगका दिव्यरूप निकला था। पारसालकी पहली अगस्तको असहयोगका जन्म हुआ था। और कल मिस्टर सोयानीके मैदानमें देशने उस शस्त्रको ग्रहण किया है जिसे स्वराज्यकी उपलब्धिमें मैं सबसे बलिष्ठ और महत्प्रशाली समझना हूँ। मेरी प्रभुसे यही विनय है कि आगामी ३० मिनट्यर तक वह भारतको पीछे न रहने दे।

स्वयं सेवकोंके सम्मेलनमें भी मैं दो शब्द कहना चाहता हूँ। सगठनकी कमी या अभावका हमपर दोषारोपण किया जाता है। पर कल न तो पुलिसकी आवश्यकता प्रतीत हुई और न कोई दुर्घटना ही घटित हुई। विदेशी वस्त्रोंको मगाकर एकत्रित करना तथा उसमें आग लगाना आदि सारा काम आरम्भसे लेकर अन्त तक स्वयंसेवकोंने ही किया था। इस समारोहके इस तरह बीत जानेका मारा श्रेय उन्हें तथा उनके सहायकोंको है। इसी तरहकी शान्तिश्रैय तथा शान्तिमय उपायों द्वारा हम लोग इस स्वराज्यके सग्राममें विजयी हो सकते हैं।

बम्बईमें विदेशी वस्त्रोंकी जो होली हुई थी उसमें सम्बन्धमें महात्माजीने अगस्त ११, १९२१ के यग इण्डियामें निम्न लिखित लेख लिखा था—

विदेशी वस्त्रोंके जलानेकी उपयोगिता और भाग्यशक्तिके सम्बन्धमें जिन्हें कुछ सदेह रह गया था उन्हें कलके दृश्यने मिटा दिया होगा। कल मिस्ट्र सोरानोंके मैदानमें विदेशी वस्त्रोंकी होलिका जलाई गई थी उसे देखनेपर किसी तरहकी भाग्यशक्ति इसकी उपयोगिताके सम्बन्धमें नहीं रह जा सकती थी।

उन समारोहमें हजारों आदमी एकत्रित थे। दृश्यको देखकर जो उत्साह उठता था वह अवर्णनीय था। जिस समय अग्नि शिखाने अपने लाल मुहमें एकत्रित वस्त्र समुदायको लपेट लिया और निगल जानेके लिये प्रवृत्त हुई उस समय चागों ओरमें त्रिचित्र हर्षध्वनि उत्पन्न हुई। वह हर्षध्वनि आकाशको चार गही थी। ऐसा प्रतीत हुआ मानों हम लोगोंकी दासताकी लोह-शृङ्खला टूट कर चूर चूर हो गई। उपस्थित समारोहमें स्वतन्त्रताके भाव व्याप्त थे। यह काम जितना महत्त्वशाली था उतनेही महत्त्वके साथ इसका सम्पादन किया गया। मेरा अनुमान तो यही है कि स्वदेशीने जिनका प्रभाव लोगों पर डाला है उनका अन्य किसी यातने नहीं। इस होलिकामें केवल फटेपुराने चियडेही नहीं जलाये गए थे। इसमें बहुमूल्य साटियों, जाकटों, कोटों और कमीजों का ढेर था। मैं अच्छी तरहसे जानता हूँ कि इस समारोहके



लिये माताओं ने उत्तमसे उत्तम वस्त्र उठाकर दे दिये हैं। इस विनाशका महत्व बहुमूल्य वस्त्रोंको जलानेमें है। कमसे कम डेढ़ लाख वस्त्र इस होलीमें जलाये गये हैं और उनमेंसे अनेक तो सैकड़ों रुपयेके मूल्यके थे। मेरी पक्की धारणा है कि यह सब काम देशके हितके ख्यालसे किया गया है। इन वस्त्रोंको गरीबोंको पहननेके लिये दे देना पाप होता। जरा अनुमान कीजिये कि एक गरीब आदमी बहुमूल्य वस्त्र पहनकर बाहर निकलता है तो क्या इससे उसका उपहास नहीं होगा? क्या यह उसे असुविधाजनक नहीं प्रतीत होगा? मध्यम श्रेणीके लोगोंका पहनावा इस तरहका हो गया है कि विचार करने पर उनका प्रयोग नहीं कर सकने। यह तो उसीके बराबर होगा जैसे उन्हें बाल झाड़नेकी कीमती कपड़ी या द्रुश दे दिया जाय। इसलिये मुझे पूरी आशा है कि वस्त्रोंके विनाशका काम बिना किसी तरहके बिन्न बाधाके बराबर चलता रहेगा और भागतके कोने कोनेमें फैल जायगा और जबतक देशका सारा विदेशी वस्त्र न जला दिया जायगा तबतक यह बन्द नहीं होगा।

आर्चर्ड बेरोदा सेठिया

जैन प्रशस्ति

बीकानेर, (राजस्थान)



AUGARCHARD BHAIRODAI SETHIA.

JAIN LIBRARY.

BIKANER, RAJASTHAN.

## विनाशकी मोमांसा

(सितम्बर २० १९०१)

श्रीयुत एण्ड्रयूज साहयने मुझे एक बड़ाही करुणा पैदा करने-  
वाला पत्र लिखा है। उसे मैं यहाँ देता हूँ। आशा है कि पाठक  
उसकी कद्र करेंगे।

मैं यह बात जानता हूँ कि आप जो विलायती कपड़ा जलाते  
हैं वह गरीबोंकी मदद पहुँचानेके ख्यालसे जलाते हैं। मगर मैं  
समझता हूँ कि इसमें आपने गलती की है। अगर विलायती  
कपड़ोंके पूरे या ज्यादातर बहिष्कारमें आपको सफलता मिली  
तो मुझे यह स्वयंसिद्ध मालूम होता है कि मिलके बने कपड़ों  
की कीमत बढ़ जायगी और गरीबोंको धक्का पहुँचेगा। लेकिन  
इसके सिवा, यह 'विदेशी' शब्द जातिविरोधका सूक्ष्म भाव  
भरका देता है और मैं समझता हूँ कि इसको उत्तेजना देनेके  
बजाय रोकनेकी ही आवश्यकता है। आपके हाथों उस भारी  
ढेरके जिस्में बढ़िया २ और सुन्दर कपड़े थे जलाये जानेंका चित्र  
देखकर मेरे दिलको गहरा धक्का पहुँचा। ऐसा जान पड़ता  
है कि जिस विशाल सुन्दर जगतके हम एक अंग हैं उसका ध्यान  
हम भुला रहे हैं। और स्वार्थधन्य होकर बेचल भारतको  
अपना लक्ष्य बना रहे हैं। मुझे अन्देशा है कि यह प्रवृत्ति फिर

से हमें उसी पुराने, मतलबी, बाहियात राष्ट्रीयवाद तक लौट ले जायगी। अगर ऐसा हुआ तो हम भी उसी पापपूर्ण घेरेमें पहुँच जायेंगे—कृप मडूक हो जायेंगे जिसमेंसे निकलनेका प्रयत्न आज योरप इतनी मायूसीके साथ कर रहा है। लेकिन मैं इस पर वादविवाद नहीं कर सकता। फिर भी मैं तो यह कह सकता हूँ कि इससे मेरा दिल दहल उठा है और मुझे तो यह प्रायः हिंसाका ही एक रूप नजर आता है। यद्यपि मैं यह जानता हूँ, कि हिंसासे आपको कितनी चिढ़ है। विदेशी कपड़ोंके प्रश्र-को धर्मके अन्दर घुसेडनेकी बातको मैं बिल्कुल पसन्द नहीं करता।

“जिस समय आप बड़े बड़े नैतिक दोषोंपर जैसे कि शराब-खोरी, नशा-पत्ता, छुआछूत, जातिका घमड़, इत्यादिपर जोर-का बज्रपात कर रहे थे, जिस समय आप वेश्यावृत्तिके घृणित पापको दूर करनेका प्रयत्न, अपने हृदयकी उस अनोखी और सुन्दर कोमलताके साथ कर रहे थे तब उसे देखकर मुझे परम सुख होता था। लेकिन यह विलायती कपड़ोंकी होलीका जलाना और लोगोंसे यह कहना कि विदेशी कपड़ोंको पहनना पाप है, अपने ही साथी पुरुषों और स्त्रियों, दूसरे देशके अपने ही भाइयों और बहनोंके हाथकी बढ़िया कारीगरीको आगमें जला देना, यह कहकर कि इनको पहनना अपवित्र होता है यह सब मैं नहीं कह सकता, कि मुझे कितना भिन्न, कितना अटपटा मालूम होता है। क्या आप जानते हैं कि अब मैं आपके दिये हुए

मदरको पहननेसे प्रायः चौकता ह ? मुझे यह ख्याल होता है कि कहीं मैं अपनेको एक "फैरिसी", की तरह यह कहते हुए कि "मैं तुमसे ज्यादा पवित्र ह " दूसरोंसे श्रेष्ठ न समझने लगू । इसके पहले मेरे दिलमें कभी ऐसा ख्याल न उठा था ।

"यह तो आप जानते ही हैं कि जब जब मेरे दिलमें किसी बातसे चोट पहुंचती है तब तब मैं जरूर आप तक पुकार मचाता ह । इस बातसे भी मुझे बड़ा दुःख हुआ है ।

'माडर्न रिव्यू' के लिये मैंने जो लेख लिखे उन्हें मैंने बड़े उत्साह और हर्षके साथ भेजा है, क्योंकि मुझे यकीन हो गया था कि मैंने आपके निजके जीवनके रहस्यका पता पा लिया है । परन्तु अब मेरा मन आप तक पहुंचकर पुकार मचाता है कि आपका यह काम हिसापूर्ण, कुछका कुछ और अस्वाभाविकसा हो रहा है । जब आपने अपने भाईको कुछ येजा काम करते हुए पाया था तब आपका प्रेम उसके प्रति और भी बढ़ गया था । उस तरह मेरे हृदयमें भी इस समय प्रेमका भाव जोरसे उमड़ रहा है । मुझे बताइये कि इसमें आपका क्या हेतु है ? 'यंग इण्डिया' में अबतक आपने जो कुछ कहा है उससे मेरा जग भी समाधान नहीं हुआ ।"

यह उनके स्वभावका प्रतिबिम्ब ही है । जब मेरे किसी कामसे उनको व्यथा होती है ( और यह ऐसा पहला ही मौका नहीं है ) तभी आप मुझपर पत्रोंकी इस तरह भरमार करते हैं, उत्तरका रास्ता तक नहीं देखते । क्योंकि यह तो

से हमें उसी पुराने, मतलबी, बाहियात राष्ट्रीयवाद तक खींच ले जायगी। अगर ऐसा हुआ तो हम भी उसी पापपूर्ण घेरेमें पहुँच जायगे—कृप मडूक हो जायेंगे जिसमेंसे निकलनेका प्रयत्न आज योरप इतनी मायूसीके साथ कर रहा है। लेकिन मैं इस पर वादविवाद नहीं कर सकता। फिर भी मैं तो यह कह सकता हूँ कि इससे मेरा दिल दहल उठा है और मुझे तो यह प्रायः हिंसाका ही एक रूप नजर आता है। यद्यपि मैं यह जानना हूँ, कि हिंसासे आपको कितनी चिढ़ है। विदेशी कपड़ोंके प्रश्र-को धर्मके अन्ध्र घुसेडनेकी यातको मैं बिल्कुल पसन्द नहीं करता।

“जिस समय आप बड़े बड़े नैतिक दोषोंपर जैसे कि शराब-खोरी, नशा-पत्ता, छुआछूत, जातिका घमड़, इत्यादिपर जोर-का बज्रपात कर रहे थे, जिस समय आप वेश्यावृत्तिके घृणित पापको दूर करनेका प्रयत्न, अपने हृदयकी उस अनोखी और सुन्दर कोमलताके साथ कर रहे थे तब उसे देखकर मुझे परम सुख होता था। लेकिन यह विलायती कपड़ोंकी होलीका जलाना और लोगोंसे यह कहना कि विदेशी कपड़ोंको पहनना पाप है, अपने ही साथी पुरुषों और स्त्रियों, दूसरे देशके अपने ही भाइयों और बहिनोंके हाथकी बढ़िया कारीगरीको आगमें जला देना, यह कहकर कि इनको पहनना अपवित्र होता है यह सब मैं नहीं कह सकता, कि मुझे कितना भिन्न, कितना अटपटा मालूम होता है। क्या आप जानते हैं कि अब मैं आपके दिये हुए

खट्टरको पहननेसे प्राय चौकता है ? मुझे यह ख्याल होता है कि कहीं मैं अपनेको एक 'फैरिसी', की तरह यह कहते हुए कि "मैं तुमसे ज्यादा पवित्र हूँ" दूसरोंसे श्रेष्ठ न समझने लगूँ। इसके पहले मेरे दिलमें कभी ऐसा ख्याल न उठा था।

"यह तो आप जानते ही हैं कि जब जय मेरे दिलमें किसी बातसे चोट पहुँचती है तब तब मैं जरूर आप तक पुकार मचाता हूँ। इस बातसे भी मुझे बड़ा दुःख हुआ है।

'मार्डन रिज्यू' के लिये मैंने जो लेख लिखे उन्हें मैंने बड़े उत्साह और हर्षके साथ भेजा है, क्योंकि मुझे यकीन हो गया था कि मैंने आपके निजके जीवनके रहस्यका पता पा लिया है। परन्तु अब मेरा मन आप तक पहुँचकर पुकार मचाता है कि आपका यह काम हिंसापूर्ण, कुछका कुछ और अस्वाभाविकता हो रहा है। जब आपने अपने भाईको कुछ बेजा काम करने हुए पाया था तब आपका प्रेम उसके प्रति और भी बढ़ गया था। उस तरह मेरे हृदयमें भी इस समय प्रेमका भाव जोरसे उमड़ रहा है। मुझे बताइये कि इसमें आपका क्या हेतु है ? 'यंग इण्डिया' में अबतक आपने जो कुछ कहा है उससे मेरा जग भी समाधान नहीं हुआ।"

यह उनके स्वभावका प्रतिबिम्ब ही है। जब मेरे किसी कामसे उनको व्यथा होती है (और यह ऐसा पहला ही मौका नहीं है) तभी आप मुझपर पत्रोंकी इस तरह भरमार करते हैं, उत्तरका रास्ता तक नहीं देखते। क्योंकि यह तो

हृदयसे हृदयकी और प्रेमसे प्रेमकी यात-चीत है, यहम नहीं, यह एक व्यथित मित्रके हृदयका उमार है और इसका कारण है विदेशी कपड़ोंका जलाया जाना।

जो यात एण्ड्रयूज साहयने प्रेमभरी भाषामें कही है उसीको इससे पहले बहुत लोग जो मुझसे सहमत नहीं हैं, भद्दे, गुम्नामरे और घाम्य शब्दोंमें कह चुके हैं। एण्ड्रयूज साहयके शब्द, प्रेम और दुःखसे भरे होनेके कारण मेरे दिलमें गहरे पैठ गये हैं और पूरा उत्तर पानेके अधिकारी हैं। परन्तु जिन लोगोंके शब्द क्रोध भरे थे उन्हें वैसे ही अलग रख देना पडा, कहीं चलते-२ उनपर कोई यात कह दी तो भले ही। एण्ड्रयूज साहयके शब्दोंमें हिंसाका भाव नहीं है और वे प्रेमसे सने हुए हैं। इसलिये वे मुझपर असर कर गये हैं। दूसरे लोगोंके शब्द हिंसा युक्त और डाह भरे थे। इसलिये कुछ भी असर न डाल सके और यदि मुझे उलटकर वैसे ही जवाब देनेकी आदत होती या मैं उनके योग्य होता तो उनकी बदौलत गुस्साभरा ही जवाब मिलता। एण्ड्रयूज साहयका यह पत्र उस अहिंसाका नमूना है जो स्वराज्यको ठीक प्राप्त करनेके लिये आवश्यक है।

यह यात तो विषयके बाहर थी। विदेशी कपड़ोंको जलानेकी आवश्यकताके विषयमें तो मेरा मत अब भी वैसे ही पक्का बना हुआ है। इसकी क्रियामें जाति-विरोधपर कहीं भी जोर नहीं है। किसी पवित्रताके पावन्द रहनेवाले और उत्कृष्ट परिचारमें अथवा मित्रोंकी मण्टलीमें भी मैं ठीक ऐसा ही करता।

मैं जो कुछ करता हूँ या जिसके करनेकी सलाह देता हूँ उसे मैं एक अचूक कसौटीपर कसता हूँ। वह यह है कि आया यह काम मेरे अजीज और नजदीकी लोगोंके लिये फायदेमन्द होगा ? और इस विषयमें मैंने जिस अपने प्रिय मित्रान्तका प्रतिपादन किया है वह अचूक और निर्भ्रान्त है। चाहे मित्र हो चाहे शत्रु, मुझे तो सबके साथ एकसा ही रहना चाहिये। और यही विश्वास इस बातका कारण है जो मुझे अपने ऐसे किनने ही कार्योंपर यकीन होता है, जिनसे अक्सर मेरे मित्र डलभनमें पड़ जाया करते हैं।

मुझे याद है कि मैंने एक दफा एक घड़ी अच्छी दुरीनको समुद्रमें फेंक दिया था। क्योंकि उसके स्वयंसे मेरे एक प्यारे मित्रमें और मुझमें घरावर बहस मुवाहमा हुआ करता था। पहले पहल तो वे भी हिचकिचाये लेकिन फिर उन्होंने समझ लिया कि हा इस कीमती और सुन्दर चीजका नाश कर देना ही अच्छा था, यद्यपि वह एक मित्रके द्वारा नजर की गई थी। तज-रुसे मालूम होता है कि बड़ेसे बड़ा गढ़िया तोहफा भी, अगर वह हमारी नैतिक उन्नतिमें बाधा डालता है तो जरूर ही नष्ट कर डालना चाहिये, जरा भी हिचकिचानेकी अथवा नुकसानकी पूर्ति का ख्याल करनेकी जरूरत नहीं। अगर घरकी कीमतीसे कीमती पुरानी चीजोंमें छेगके जन्तु फैल जायें तो उन्हें स्याहा कर देना क्या हमारा कर्तव्य नहीं हो जाता है ? मुझे याद पड़ता है कि जय मैं नवजवान था, मैंने खुद अपनी धर्म-



पत्नीको प्रेमभरी चूड़िया टुकड़े टुकड़े कर डाली थीं क्योंकि उनकी बदौलत हमारे बीचमें भेद-भाव होता जाता था। और अगर मुझे ठीक ठीक याद होता है तो वे चूड़िया उनकी माकी दी हुई थीं। मैंन यह काम घृणा या द्वेषके वश होकर नहीं बल्कि प्रेमवश किया। यद्यपि अब अपनी पत्नी उम्रमें मैं देखता हूँ कि वह प्रेम प्रवृत्त प्रेम था। इस विनाशने हमको सहायता दी और हमारी जुदाई दूर की।

हा, अगर तमाम विदेशी चीजोंपर जोर दिया गया होता तो यह बान जातिका विरोध करनेवाली, सङ्कीर्णता युक्त और शरारतभरी होती। परन्तु जोर तो सिर्फ तमाम विलायती कपटोंपर दिया जाता है। दुनियाकी तमाम मिश्रता रन्धनसे उत्पन्न होती है। मैं यह नहीं चाहता कि अंग्रेजी 'लिवर चाच' या सुन्दर जापानी वार्निश भारतमें न आने पावे। लेकिन मुझे योरपकी उम्दासे उम्दा किस्मकी शराब जरूर नष्ट करनी होगी, फिर चाहे वह कितनीही परिश्रम और कितनीही खयरदारी-के साथ क्यों न बनाई गई हो। शैतानका जाल बड़ी मायाके साथ बिछा रहता है और जहां कार्य और अकार्यका भाव इतना सूक्ष्म रहता है कि उसका पहचानना कठिन होता है वहां तो वह बहुतही मोहोन्पादक हो जाता है। भेद तो वैसेही दृढ़ और अमिट बना हुआ है। जरासी उसकी सीमाका उल्लंघन हुआ नहीं कि बस निश्चय पूर्वक मौन समझिये।

भारतमें आज जाति-विरोध विद्यमान है। बड़ी ही

कोशिशों के बाद लोगोंके दुर्विकारों—दुर्भावोंकी गतिको रोक रखनी सम्भवनीय हुआ है। आमतौर पर लोगो के दिल बुरे भावों से भरे हुये हैं। इसका कारण यह है कि वे कमजोर हैं और अपनी कमजोरीको निकालनेका उपाय बिल्कुल नहीं जानते। उनके इस दुर्भावको मैं मनुष्योंपरसे हटा कर वस्तुओं की ओर ले जा रहा हूँ।

विदेशी कपड़ेके प्रेम या मोहकीही वजहसे यहाँ विदेशियोंका आधिपत्य हुआ, मुफलिस्ती छा गई और इससे भी बुरा और क्या होगा, कि कितने ही घरों की लाज जानी रही। पाठक शायद यह बात न जानते होंगे कि थोड़े ही दिन पहले काठियावाड के “भछून” बुननेवाले जरूरत देस कर बम्बईकी म्युनिस्सिपैल्टीमें मेहतरो का काम करने लगे। और अब इन लोगोका जीवन इतना कठिन हो गया है कि बहुतरे लोग तो अपने बाल-बच्चोंसे हाथ धो बैठते हैं, उनकी नीति नष्ट भ्रष्ट हो गई है। कुछ लोग तो इतने बेगम हो गये हैं कि अपनी बेटियो और बीवियो तक की लाज को जाते हुये अपनी आप्तो से देखते हैं पर कुछ कर नहीं सकते। पाठक जानने होंगे कि गुजरातमें इस श्रेणी की बहुतायती औरते कोई घरघराना होने के कारण आम सड़कोंपर काम करने के लिये लाचार हुई हैं और वहाँ वे किसी न किसी ढंगके दवाबसे अपनी इज्जतको बेचने पर मजबूर होती हैं। पाठक यह तो जानते होंगे कि पञ्जाब के स्वाभिमानी बुननेवालों को जब कोई पेशा न रहा तो उन्होंने, बहुत वर्षों की बान नहीं है,

तलवार हाथमें ली और अपने अफसरोंके हुक्मपर स्वाभिमानी और बेगुनाह अरबोंका सहारा करनेके लिये वे एक हथियार बन गये। और यह उन्हें अपने देशके लिए नहीं बल्कि रोटियोंके लिये करना पडा। और अब उन बहके हुए भेड़ैतियोंको समझाकर इस सूनी पेशेसे छुड़ाना कठिन मालूम होता है। जो पेशा किसी जमानेमें उनको एक इज्जतका और कारीगरीका मालूम होता था आज वही उन्हें बदनामी करानेवाला दिखाई देता है। जब ढाकाके बुननेवाले जुलाहे विश्वविराट सवनम बनाने के तब तो वे बदनाम नहीं समझे जाते थे।

तो क्या अब यह कोई ताउज्जुरकी बात है जो मैं 'विदेशी कपड़ेको छूना पाप समझू' क्या उस मनुष्यके लिये जिसका मैदा बहुत कमजोर पड गया है 'भारी' भोजन करना पाप नहीं होगा? क्या ऐसे पानेको उसे नष्ट न कर देना चाहिये? अथवा फेर न देना चाहिये? अगर मेरा लडका बीमार पडा हो और उसे भारी भोजन करना बिल्कुल मना हो परन्तु फिर भी वह उसे खाना चाहे तो मैं जानता हू कि उस समय मुझे उस अन्नको क्या करना चाहिये। उसको हवस छुड़ानेके लिये मैं उसे हजम करनेकी ताकत होते हुये भी खुद उसे न खाऊंगा और उस के सामने उसे नष्ट कर दूंगा, जिससे कि उसके पानेका पाप उसे अच्छी तरह जच जाय।

यदि विदेशी कपड़ेका जलाना ऊँचीसे ऊँची नैतिक दृष्टिसे अकाट्य सिद्धान्त हो तो स्वदेशी कपड़ेकी कीमत बढ़ जानेकी

अन्देशोंसे हमको घगडा न जाना चाहिये। यह अग्निसंस्कार मालकी उत्पत्तिको उत्तेजना देनेका तेजसे तेज उपाय है। वस्त्र, एक ही दीर्घ प्रयत्न और द्रुत अग्नि संस्कारके द्वारा हिन्दु-स्तानको उसपर जबरदस्ती लादी गई सुस्नी और अकडाहट्टने चैतन्य कगता है। आसाम गजेटियरके रचयिता मि० अलेनने १९०५ में कामरूपके विषयमें लिखा है। “इधर कुछ बरसोंसे लोग विदेशी कपड़ेको पसन्द करने लगे हैं। यह परिचर्तन ऐसा है जिसका समर्थन नहीं किया जा सकता। क्योंकि जो समय पहले करघोपर गिताया जाता था उसमें अब कोई दूसरा उपयोगी काम धन्धा नहीं किया जाता।”

आसामियोंसे मैंने यह वान कही और उन्होंने भी बहुत नुक-मान उठानेके बाद इन बातोंकी सत्यताका अनुभव किया। हिन्दुस्तानके लिये विदेशी कपड़ा वैसा ही है जैसा कि शरीरोंके लिये विजातीय द्रव्य है। हिन्दुस्तानको आरोग्यलाम करनेके लिये विदेशी कपड़ेको दिया मलाई दिखाना उतना ही आवश्यक है जितना कि शरीर स्वास्थ्यके लिये विजातीय द्रव्य का नाश करना आवश्यक है। एक बार जहां आपने विदेशीकी तुरन्त आवश्यकताको मान लिया कि फिर अग्निसंस्कार किये बिना छुटकाग नहीं।

और न हमें इसी गानसे डरना चाहिये कि सर्वगपूर्ण स्वदेशी भावनाका विकाश करते हुए हम कहीं मद्धीर्णता और दूसरे लोगोंमें अपनेको अलग रखनेकी भावनाकी उन्नति न कर

बैठे। वान यह है कि दूसरोंकी पवित्रताकी रक्षा करनेके पहले हमको स्वयम् अपने शरीरको भोगसे होनेवाले विनाशसे बचाना चाहिये। भारत आज एक बिल्कुल निर्जीव पिण्ड है, जो दूसरोंकी इच्छाके अनुसार चलन चलन करता है। आत्मशुद्धि, आत्मसयम और आत्मविरागके द्वारा उसमें प्राणका सञ्चार होने दीजिये और वह स्वयम् अपने लिये तथा सारी मनुष्य जातिके लिये एक घरदान रूप होगा। पर अगर लापरवाहीके साथ उसे भोगलिप्त लडाका और लोभी होने दिया और फिर उसका उत्थान हुआ तो वह कुम्भरुर्णके सदृश सर्व संहारके लिये होगा और वह अपने तथा मनुष्य जातिके लिये शापरूप हो जायगा।

और जो मनुष्य स्वदेशीमें दृढ विश्वास रखता है उसे तो खादी पहनकर इस ख्यालसे सन्तुष्ट न होना चाहिये कि मैं औरोंसे श्रेष्ठ हूँ 'फेरिमी' अर्थात् अपनेको श्रेष्ठ बनाये रखनेवाला तो मद्गुणका आश्रयदाता है। स्वदेशीके ख्यालसे जो खादी पहनता है वह तो उस मनुष्यकी तरह है जो अपने फेफड़ोंसे काम लेता है। दूसरे लोग जो इसकी आवश्यकता या उपयोगिताके कायल नहीं हैं वे चाहे इसे बुरे भावसे करे अथवा बिल्कुल इससे दूर रहें पर हमें तो इसे एक स्वाभाविक और नित्य कर्मकी तरह करना है।

## विजयकी शर्त ।

→ → → → →

( अगस्त ११, १९२१ )

यदि हम लोग ३० सितम्बरके पहले ही विदेशों वल्लोंके वहिष्कारकी समस्या हल कर लेना चाहते हैं तो हमें बिना किसी सोच विचारके अपनी रचिमें परिवर्तन लाना होगा, सादगीको अपनाना होगा और अपनी आवश्यकताको अल्पतम करना होगा । प्रत्येक असहयोगीको चाहिये कि वह तीन वल्लसे अधिक अपने पास न रखे । हमें बेजवाडाके मुलायम और महोन वस्त्रोंके लिये लालायित नहीं होना चाहिये । हमें मोट्टी पादीसे ही सन्तोष करना चाहिये । पर यह केवल आरम्भ मात्र है । यदि हम लोग व्यवसायिक रीतिसे काम नहीं करेंगे तो हमें सफलता मिलने की सम्भावना नहीं है । अभी तक हम लोग स्कूलों और छात्रोंमें लगे रहे और उन्होंने अपनी योग्यता भर हमारा पूरी तरहसे साथ दिया । बहुतसे असहयोगी छात्र धरना तथा प्रचार आदिके रूपमें बहुत ही उपयोगी काम कर रहे हैं । एक असहयोगी स्कूलमें प्रायः सभी सार्वजनिक काम होते दिग्याई देते हैं । पर केवल स्कूलोंके वहिष्कारसे ही स्वराज्य नहीं मिल सकता । हमें जुलाहोंके हृदयपर प्रभाव डालना होगा । हमें उनका संगठन करना आवश्यक है । कामके न रहनेसे जो

जुलाहे अपना अपना पेशा छोड़कर दूसरे पेशोमें जा बसे हैं उन्हें समझा बुझाकर हमें फिर इस पेशोमें लाना होगा। उनकी सभाये करके हमें उन्हें समझाना होगा कि यद्यपि हाथके कते सूतके धागे विषम ( अर्थात् एक तरहके न होकर मोटे और पतले होंगे ) तो भी उन्हें धैर्यके साथ इसीका प्रयोग करना चाहिये और विदेशी मिलोके बने कपड़ेको छूना उन्हें पाप समझना चाहिये। इसी तरह हमें धुनियोंको उत्साहित कर कातने लायक रई तैयार कराना चाहिये तथा पूनी बनवाना चाहिये। कपड़ेके दूकानदारोंको समझाना चाहिये कि वे विदेशी मालका बेचना छोड़कर स्वदेशी कपड़ेको ही बेचे। हमें ऐसे लोगोंको निरीक्षणके लिये नियुक्त करना चाहिये जो देशी तथा विदेशी हाथके धागे तथा मिलके धागेके बने कपड़ोंको पहचान सकें। जब तक हम लोग पूर्ण विस्तारके साथ अपना संगठन नहीं कर लेते तब तक यह काम संभव भी नहीं है। और इस तरहका संगठन तब तक संभव नहीं जब तक प्रत्येक कांग्रेसका सदस्य अपनी सारी शक्ति स्वदेशीमें ही लगा दे अर्थात् अन्य कार्य क्रमशः त्याग कर दे और केवल मात्र स्वदेशीको ही उठा ले।

आदर्श यह है कि जिस तरह अधिकांश ग्राम अपनी आवश्यकता भरके लिये सभी अन्न उत्पन्न कर लेते हैं उसी तरह प्रत्येक ग्रामको अपनी आवश्यकताभर सन कात लेना तथा उमसे कपड़ा बिन लेना चाहिये। अपनी आवश्यकता भर सभी तरहके अन्न पैदा कर लेनेके बनिस्वत अपनी आवश्यकता-

भर सूत कात लेना तथा उससे कपड़ा बिन लेना कही सहज है । प्रत्येक गाव गेहूँ, जव या धान नहीं पैदा कर सकता पर यह प्रत्येक गावके लिये सहज है, कि वह अपनी आवश्यकता भर रई रंग ले और बिना किसी कठिनाईके कातता और कपड़ा बिनता रहे । पर इस शुभ दिनपर पहुचनेके लिये कुछ कालकी आवश्यकता है । पर जिन प्रान्तोंमें पर्याप्त सगठन हो गया है, जैसे पञ्जाब आदि उन्हें केवल अपने बाजारसे विदेशी कपड़ा निकालकर ही सन्तुष्ट नहीं हो जाना चाहिये बल्कि उन्हें अपना फालतु अथवा उन अन्य प्रान्तोंमें भेज देना चाहिये जहा अभी बहुत खादीकी आवश्यकता है । पञ्जाब, बिहार, आन्ध्र तथा अन्य प्रान्त खादीके उत्पादनके लिये सबसे अधिक तैयार प्रतीत हो रहे हैं इसलिय इन प्रान्तोंको खादीके उत्पादनके लिये इस तरह तैयार हो जाना चाहिये जिससे वे लोग खादीकी मागको पूरी कर सकें ।

यदि हम इस महत् कार्यका बोझ अपने सिरपर उठाना चाहते हैं तो हमें व्यर्थ वार्तालापमें समय नहीं घोना चाहिये और यदि हमें वार्तालाप करना है तो उसका रूप व्यवसायिक होना चाहिये । हमें व्यर्थका विरोध और एतराज उठाना छोड देना और अपनेको तभी सलग्न करनेकी प्रवृत्ति भी छोड देनी चाहिये जव दूसरे उसके लिये तैयार होते दिखाई दे । कांग्रेस अब वकीलोंका विवाद-गृह नहीं होना चाहिये जो बकालत नहीं छोडना चाहते बल्कि अब वह उन लोगोकी सस्था होनी चाहिये



जो पैदा करनेवाले तथा तैयार करनेवाले हैं और जो इन धातोंकी आवश्यकता समझते हैं और उसके अनुसार अपने हृदयके मन्त्र भावोंको व्यक्त करते हैं। जो चकील चकालत नहीं छोड़ना चाहते वे चुपचाप सहायता तथा चन्दा भाँटि देकर इस यज्ञमें भाग ले सकते हैं। जिस अवस्थामें वे रहना चाहते हैं उससे भी मेरी सहानुभूति है पर उन्हें अपनी सीमित मर्यादाका सदा ध्यान रखना चाहिये। उनकी पूछ फिर एक बार होगी जब देश उस स्थितिको पहुँच जायगा कि वह न्यायके लिये तथा न्याय निर्माणके लिये ऐसी सभाओंकी शरण लेगा जिनमें उसकी आवश्यकता होगी। पर आज उसको किसीसे भी आशा नहीं है। किसीमें भी विश्वास नहीं रह गया है क्योंकि वे इतनी गिर गढ़ हैं कि कोई ठिकाना नहीं है। जिस समय राजा और प्रजाका प्रश्न उपस्थित हो जाता है, अदालतें न्यायको ताकपर रख देती हैं। उनकी योग्यता तथा उपयोगिता नभी चरितार्थ हो सकती है जब वे दोनों दलोंके बीच पूर्ण न्यायकी मीमांसा करे न कि केवल प्रजाके बीचमें ही न्याय की ठीक योजना करे। यह न्यायनो उसी प्रकारका हुआ जैसे एक दोर भेड़के मेमनोंको आपसमें एक दूसरेको खाजानेसे बचावे या उनको बीमार होकर मरनेसे बचावे जिससे वह गरी वारीसे सबको खा सके।



## महिलाओंकी सेवामें

( अगस्त १७, १९२१ )

प्रिय वहनो ! आल-इण्डिया कांग्रेस कमेटीने लोकमान्य तिलककी स्मृतिमें ३१ जुलाईको घग्गईमें बलिदानके अग्नि प्रज्वलन ( होली ) के साथ प्रारम्भ होनेवाले विदेशी वस्त्रोंके बहिष्कारकी अन्तिम ता० ३० सितम्बर निश्चित की है । बड़े भारी ढेरमें, जिसमें कि बहुनसी ऐसी मूल्यवान् साड़िया तथा अन्य पोशाकें थीं कि जिन्हें आप अभी तक बढिया और सुन्दर समझती हैं, मैंने ही अग्नि प्रज्वलित की थी । मेरा खयाल है कि जिन वहनोंने अपने मूल्यवान् वस्त्र प्रदान किये वे बुद्धिमान थीं और उन्होंने उचित किया । जिस प्रकार ग्रेगकी दूषित चीजोंका अत्यन्त आर्थिक और सर्वोत्तम उपयोग उनका ध्वस होता है, ठीक उसी प्रकार विदेशी वस्त्रोंका अत्यन्त आर्थिक उपयोग भी आपकी कर्तव्य शक्तिके विचारसे ध्वस ही था । यह राजनैतिक क्षेत्र-मेसे उद्भूतसे भयावह रोगों (Complaints) के निवारणकी एक जराही (Surgical) उपाय था ।

आप भारतीय स्त्रियोंने गत बारह मासमें मातृभूमिके लिए अद्भुत कार्य किये हैं । आप देवताओंकी भांति चुपचाप कार्य करती रहने के अपने अपनी सम्पत्ति तथा उत्तम आभूषण

प्रदान कर दिये हैं। आप चन्दा संग्रह करनेके लिए घर घर फिरी हैं। आपमेंसे कई, जो कि विविध रंगोंकी उत्तम पोशाक पहनती थीं और दिनमें कई बार वेप घटलती थीं, अब सफेद निष्कलक, किन्तु भारी छादीकी, स्त्रीकी प्राकृतिक पवित्रताका स्मरण दिलानेवाली साडी व्यवहार करने लगी हैं। आपने यह समस्त कार्य भारत, खिलाफत और पंजाबके लिए किया है। आपके शब्द या कार्यमें किसी प्रकारका छल नहीं है। यह आपका क्रोध या घृणासे रहित निर्मल और त्रिक्कुल शुद्ध बलिदान है। मुझे आपके प्रति यह स्वीकार करने दीजिए कि समस्त भारतमें आपके निज इच्छानुसार प्रेम पूर्वक आगे बढ़नेके उत्साहने मुझे विश्वास दिला दिया है कि परमेश्वर हमारे साथ है। हमारे आन्दोलनके आत्मशुद्धिका आन्दोलन होनेमें इसके अतिरिक्त और किसी प्रमाणकी आवश्यकता ही नहीं कि भारतकी लापो-खिया दम कार्यको, करकं त्रियात्मक रूपसे इसका साथ दे रही हैं।

यद्यपि आपने सहायता अधिक की है, किन्तु उससे अधिककी आवश्यकता है। यद्यपि तिलक स्वराज्य फण्डके चन्देमें पुरुषोत्तम प्रदान भाग लिया है, किन्तु स्वदेशी कार्यक्रमकी पूर्ति केवल तब ही सम्भव है जब आप अत्याधिक भाग लें। वहिष्कार असम्भव है, यदि आप विदेशी दख न त्यागेगी। जब तक रुचि मौजूद रहती है, तबतक पूर्ण त्याग नहीं हो सकता। जिस प्रकार हम कृपणता पूर्वक उन बच्चोंसे ही जिन्हें ईश्वर

प्रदान करता है—फिर वे चाहे वैसेही क्यों न हो—सन्तुष्ट रहते हैं उसी प्रकार हमें उसी कपड़ेसे सन्तुष्ट रहनेके लिए तत्पर रहना चाहिए जिसे भारत पैदा कर सकता है। मैं ऐसी किसी माताको नहीं जानता जो अपने बच्चेको, इस खयालसे कि वह बाहरी आदमीको कुरूप दीखता है, फेंक दे। अतएव देशभक्त स्त्रियोंको हस्त कौशल सम्बन्धमें इसी प्रकारकी होनी चाहिए। आपको यह ज्ञान लेना चाहिए कि हाथसे काटना और हाथसे बुनना ही हस्त कौशल हो सकता है। अवस्थान्तरमें आप केवल खुर्दरी प्लाटी ही बहुतायतसे प्राप्त कर सकती हैं। अतः आपको जाब श्यक है कि वे सब सूखियाँ जिनको आपका हृदय चाहता हो या जो आवश्यक हो, आप इसमें सम्मिलित करें। यदि आप कुछ मास तक खुर्दरी खादीसे सन्तुष्ट रहेंगी तो भारतकी प्राचीन, उत्तम, मृत्युदान तथा रंगीन पोशाकोंको जिनके लिए एक समय सत्कारको हसद और निराशा होती थी, फिरसे देखनेसे निराशा जाती रहेगी। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि छ मासके मन मारनेका फल आपको बतायेगा कि आज जिसे हम कारीगरी कहते हैं वह भ्रममात्र है और सच्ची कारीगरीका चिह्न केवल आकार ही नहीं, किन्तु और भी कुछ होता है जो कि फिर मालूम हो जायगा। पश्चिमसे आनेवाले, बारीक बख (Fine Fabric) ने हमारे लाखों भाई और बहनोका प्रिय कुल नाश कर दिया है और हमारी सहस्रों प्रिय भगिनियोंका जीवन लज्जित बना दिया है। सच्ची कारीगरी उसके निर्माताकी प्रसन्नता, सन्तोष और

प्रदान कर दिये हैं। आप चन्दा संग्रह करनेके लिए घर घर फिरी हैं। आपमेंसे कई, जो कि विविध रंगोंकी उत्तम पोशाक पहनती थी और दिनमें कई बार वेप बदलती थी, अब सफेद निष्कलक, विन्तु भारी खादीकी, खोकी प्राकृतिक पवित्रताका स्मरण दिलानेवाली साडी व्यवहार करने लगी हैं। आपने यह समस्त कार्य भारत, खिलाफत और पंजाबके लिए किया है। आपके शब्द या कार्यमें किसी प्रकारका छल नहीं है। यह आपका क्रोध या घृणासे रहित निर्मल और बिल्कुल शुद्ध बलिदान है। मुझे आपके प्रति यह स्वीकार करने दीजिए कि समस्त भारतमें आपके निज इच्छानुसार प्रेम पूर्वक आगे बढ़नेके उत्साहने मुझे विश्वास दिला दिया है कि परमेश्वर हमारे साथ है। हमारे आन्दोलनके आत्मशुद्धिका आन्दोलन होनेमें इसके अतिरिक्त और किसी प्रमाणकी आवश्यकता ही नहीं कि भारतकी लाखों-खिया इन कार्यको करकं त्रियात्मक रूपसे इसका साथ दे रही हैं।

यद्यपि आपने सहायता अधिक की है, किन्तु उससे अधिककी आवश्यकता है। यद्यपि तिलक स्वराज्य फण्डके चन्दोंमें पुरुषोंने प्रदान भाग लिया है, किन्तु स्वदेशी कार्यक्रमकी पूर्ति केवल तब ही सम्भव है जब आप अत्याधिक माग लें। वहिष्कार असम्भव है, यदि आप विदेशी द्रव्य न त्यागेंगी। जब तक रुबि मौजूद रहती है, तबतक पूर्ण त्याग नहीं हो सकता। जिस प्रकार हम रुग्णता पूर्वक उन बच्चोंसे ही जिन्हें ईश्वर

प्रदान करता है—फिर वे चाहे वैसे ही क्यों न हों—सन्तुष्ट रहते हैं उसी प्रकार हमें उसी कपड़े से सन्तुष्ट रहने के लिए तत्पर रहना चाहिए जिसे भारत पैदा कर सकता है। मैं ऐसी किसी माता को नहीं जानता जो अपने बच्चे को, इस खयाल से कि वह बाहरी आदमी को कुरूप दीखता है, फेंक दे। अतएव देशभक्त स्त्रियों को हस्त कौशल सम्बन्धमें इसी प्रकारकी होनी चाहिए। आपको यह जान लेना चाहिए कि हाथ से काटना और हाथ से बुनना ही हस्त कौशल हो सकता है। अवस्थान्तरमें आप केवल गुर्दरी खादी ही उतुतायतसे प्राप्त कर सकती हैं। अतः आपको जान प्रयत्न है कि वे सब खूबियाँ जिनको आपका हृदय चाहता हो या जो आवश्यक हों, आप इसमें सम्मिलित करें। यदि आप कुछ मास तक गुर्दरी खादी में सन्तुष्ट रहेंगी तो भारतकी प्राचीन, उत्तम, मूल्यवान तथा रंगीन पोशाकोंको जिनके लिए एक समय ससारको हम्ब और निराशा होती थी, फिरसे देखने से निराशा जाती रहेगी। मैं आपको विश्वास दिलाता हूँ कि छ मास के मन मार्गने का फल आपको बतायेगा कि आज जिसे हम कारीगरी कहते हैं वह भ्रममात्र है और सच्ची कारीगरी का चिह्न केवल आकार ही नहीं, किन्तु और भी कुछ होता है जो कि फिर मालूम हो जायगा। पञ्चिमसे आनेवाले, गरीब वस्त्र (Lime Fabric) ने हमारे लपटों भाई और बहनो का त्रिकुल नाश कर दिया है और हमारी सहस्रों प्रिय मगिनियों का जीवन लज्जित बना दिया है। नशी कारीगरी उसी निर्माताकी प्रसन्नता, मन्त्रों और

शुद्धताका प्रमाण होनी चाहिए। यदि आप अपनी यह कारीगरी पुन जीवित करना चाहें तो आपके लिए वर्तमान समयमें, खादी का व्यवहार सर्वोत्तम एवं आवश्यक है।

स्वदेशीके कार्यक्रमकी सफलताके लिए केवल खादीका व्यवहार ही आवश्यक नहीं है, किन्तु यह भी आवश्यक है कि आपमें से प्रत्येक अपनो फुर्सतके समय चर्चा काते। मैंने बच्चों और पुरुषोंको भी सूचित किया है कि उन्हें भी चर्चा कातना चाहिये। और मैं जानता हूँ कि उनमेंसे हजारों लोग रोज कातते हैं। किन्तु काननेका मुख्य भार पहलेकी भांति आपके कंधोंपर रहना आवश्यक है। दो हजार वर्ष पूर्व भारतीय स्त्रिया केवल घरकी मागके लिए ही नहीं, किन्तु अन्य देशोंके लिए भी कातती थीं। वे केवल खुर्दरी ही नहीं, किन्तु अत्युत्तम श्रेणीका सूत कातती थीं, जैसा समारमें कटाचित् ही कभी किसीने काना हो। अभी तक मशीन द्वारा काता हुआ सूत हमारे पूर्वजों द्वारा काते हुए सूत तक नहीं पहुँचा है। यदि हमें दो मास और उसके बाद खादीकी मागका सामना करना है, तो आपको स्पिनिंग लुन बनाना, कनाईकी वृद्धि काना और भारतके बाजारोंको हाथके कते हुए सूतसे पाट देना आवश्यक है। इसके लिए आपमेंसे कुछको कातने, धुनने और चर्चों की दुस्ती करनेमें सिद्ध हस्त होना चाहिए। इसीका अर्थ है—लगातार श्रम। आप निर्वाहके लिए नहीं कातेगी। मध्यम श्रेणीके लिए यह कुटुम्बकी आयमें वृद्धिके रूपमें होना चाहिए। और बहुत गरीब स्त्रियोंके लिए

निरसदेह यह निर्वाहका एक उपाय है। चर्खा पहलेकी भांति विधवाओंका प्यारा साथी होना चाहिए। परन्तु आपका जो कि इस अपीलको पढ़ेंगी, चर्खाकातना कर्तव्य है, धर्म है। यदि भारतका शुभ चाहनेवाली समस्त स्त्रियां कुछ निश्चित तादाद में रोज छून काटेंगी तो बहुत शीघ्र ही इच्छित सफलता प्राप्त करा देगी।

इस प्रकार भारतकी आर्थिक और नैतिक मुक्ति आपसेही है। भारतका भविष्य आप ही पर निर्भर है, क्योंकि भविष्य सतान आपके ही हाथोंमें है। आप-भारतके बच्चोंको साधारणतः परमेश्वरका भय रखनेवाले तथा वीर बना सकती हैं और आप ही उन्हें कायर, निकम्मा और गवार बना सकती हैं। आप ही उन्हें विदेशी शृंगारोंके व्यसनका जन्म भरके लिए शिकार बना सकती हैं। आगामी कुछ सप्ताहोंमें विदिन हो जायगा कि भारतकी स्त्रियोंने क्या किया है? मुझे कुछ भी सन्देह नहीं है कि आप जो कुछ करेंगी भारतके भलेके लिए ही करेंगी। भारतका भाग्य गवर्नमेंटकी अपेक्षा, जिसने भारतकी शक्तिका दुर्व्यवहार करके उसके आत्म विश्वासकी शक्तिको लो दिया है, आपके हाथमें कहीं अधिक सुरक्षित है। स्त्रियोंकी प्रत्येक सभामें मैंने राष्ट्रीय प्रयत्नोंकी सफलताके लिए आपके आशीर्वाद मागे हैं और यह इसी विश्वासपर कि आप शुद्ध, सरल, पवित्र और आशीर्वाद देनेके योग्य हैं। आप अपने विदेशी वस्त्र त्याग कर और अपने अवकाशके समय राष्ट्रके लिए नियमित रूपसे चर्खा



कात कर अपने आशीर्वादके फलाफलका विश्वास जतला सकती हैं।

— ० —

## गरीबोंका सहारा



( सितम्बर २६, १९२१ )

महात्माजीने जनताके नाम निम्न लिखित अपील निकाली है—

अखिल भारतवर्षीय कांग्रेस कमेटीने विदेशी वस्त्रोंके पूर्ण बहिष्कारके लिये जो अवधि नियत की थी उसका अन्तिम दिन निकट चला आ रहा है। उस दिनके भीतर ही हमें बहिष्कारको पूरा कर देना चाहिये। यदि कांग्रेसका प्रत्येक सदस्य—चाहे वह नर हो या नारी—इसके लिये दत्तचित्त होकर काम करनेमें लग जाय तो यह काम अभी असम्भव या अति कठिन नहीं है। यदि सब लोग इस बातको भली प्रकारसे समझ लें कि बिना स्वदेशीके विदेशी वस्त्रोंका पूर्ण बहिष्कार नहीं हो सकता और जतनक हाथसे सूत कातकर करघोंमें कपड़े न बिने जायँ तबतक स्वदेशीकी समस्या पूर्णतः हल नहीं हो सकती और वगैर इतना किये स्वराज्यकी प्राप्ति नहीं हो सकती तथा बिना स्वराज्यकी प्राप्तिके खिलाफत और पञ्जाबके प्रति किये गये अन्यायों और अन्याचारोंका प्रति-शोध नहीं हो सकता तो हम लोग जिस बहिष्कारकी योजना कर रहे हैं और जिस स्वदेशीके व्यवस्था कर रहे हैं वह सहजमें ही हो सकता है।

मैं यह जानता हूँ कि वहनमें ऐसे हैं जिन्हें विदेशी कपड़ोंका तुरन्त बहिष्कार करके देशीका प्रयोग करना अति कठिन काम है। करोड़ों आदमी इतने गरीब हैं कि वे अपने तनपरके विदेशी वस्त्रोंका बहिष्कार करके उनके स्थानपर देशीका प्रयोग तुरन्त करनेमें सर्वथा असमर्थ हैं। उनके लिये मेरी वही सलाह, जो मैंने किन्नी समय मद्रासके समुद्रके किनारेपर दी थी। उन्हें कमर ढाक कर ही सन्तुष्ट हो जाना चाहिये। भारतवर्षकी जल-वायु ऐसी ही है कि वर्षके अधिकांश मासमें हमें तन ढकनेके लिये किसी तरहके कपड़ेकी आवश्यकता नहीं पड़ती। कपड़ेमें किसी तरहके घनावट या डिजावटकी आवश्यकता नहीं, भारतीय सभ्यता कभी भी नहीं चाहती कि पुरुषको भी अपना शरीर हर तरफसे ढाक कर रखना चाहिये।

जो सलाह मैं दे रहा हूँ अपनी जिम्मेदारीको भली भाँति समझ कर दे रहा हूँ। इसलिये उदाहरण उपस्थित करनेके लिये मैं आजसे अपनी टोपी और कुर्तेका परित्याग करना हूँ तथा केवल कमर ढाकने भरके लिये वस्त्र पहनना तथा आवश्यकता पटनेपर शरीर ढकनेके लिये चादरको ग्रहण करता हूँ। मैं इस व्यवस्थाको कई कारणोंसे अंगीकार करता हूँ। पहले तो मैं किसीको भी ऐसा काम करनेकी सलाह नहीं देता जिसे स्वयम् मैं न कर सकूँ और दूसरे इससे उन गरीबोंका मार्ग सुगम हो जाता है जो साधन न रहनेके कारण विदेशी वस्त्रोंको पूरी तरह से त्याग नहीं सकते। इससे हम लोगोंकी उदामीका भी भाव-

गम्य होगा क्योंकि प्रत्येक देशमें उदासीके यही वर्तमान लक्षण देखे जाते हैं कि लोग न गे पाँव तथा न गे सिर रहते हैं। हम लोग मातम मना रहे हैं, शोकावस्थामे हैं, यह बात हमें और भी स्पष्ट होती जा रही है ज्यों ज्यों साल समाप्त होने पर आ रहा है और हम देखते हैं कि हमें स्वराज्य नहीं मिला बल्कि हम स्वराज्यसे कहीं दूर पडे हैं। मैं यह स्पष्टतया कह देना चाहता हूँ कि हमारे अन्य काम करनेवाले साथी अपनी टोपी तथा कुरताका त्याग तबतक न करें जबतक अपने दायरेके अन्तर्गत कोई कामको चरितार्थ करनेके लिये वे ऐसा करना आवश्यक नहीं समझते।

मैं यह भी निश्चय पूर्वक कह सकता हूँ कि यदि काम करनेवाले तैयार हो जायेंगे तो प्रत्येक जिलाकी आवश्यकता भर माल एक महीनेके अन्दर तैयार हो सकता है। उस एक मासकी अवधि तकके लिये मेरी सलाह है कि हम पादीके अतिरिक्त और सब कामको छोड़ दे। शराबकी दूकानपर जो पहरा दे रहे हैं उन्हें भी मैं पहरा उठाकर यही काम करनेकी सलाह दूँगा और आशा करूँगा कि शराबी और पियकूड इस नये ढंगको स्वीकार करेंगे। मैं प्रत्येक असहयोगीसे कहूँगा कि वह जेलघानेकी अपने जीवनकी साधारण दैनिक घटना समझे और उसकी जरा भी परवा न करे। यदि हम लोग अक्टूबर भर चुपचाप केवल एक काम करते रह गये अर्थात् चरखे करघेका प्रचार तथा विदेशी बख्तोंको बटोर बटोर कर

जलाना तो इस एक मासमें ही हम इतनी योग्यता और शक्ति उत्पन्न कर लेंगे कि यदि इसके बाद आवश्यकता पड़े तो हम सहजमें ही असहयोग कर लेंगे। मुझे इस बातका दृढ़ विश्वास है कि यदि हमने पूर्ण आत्मरत्न दिग्लभाया, सगठनकी पूर्ण योग्यता प्रगट की, आत्म-सयमकी पूर्ण दृढता दिग्लवाई—फ़ोकि बिना इनके स्वदेशीका काम पूरा नहीं हो सकता—तो इतनेमें ही हमारे स्वराज्यका मार्ग प्रशस्त हो जायगा।

## ३० वी सितम्बर

— ३३ —

( अक्टूबर ६, १९२१ )

पूर्ण बाद त्रिपाठके गुरु अखिल भारतवर्षीय कांग्रेस कमेटी में विदेशी वस्तुओंके पूर्ण वहिष्कारके लिये ३० सितम्बरको अन्तिम तिथि नियत थी। यहस इस बातपर थी कि इसके लिये ३० सितम्बर रणी जाय या ३० अक्टूबर। जो लोग ३० सितम्बरके पक्षमें थे उनका कथन था कि यदि हम ३० अक्टूबर तक वहिष्कारका प्रश्न हल कर सकते हैं तो हम उसे ३० सितम्बर तक भी हल कर सकते हैं। यह निःसकोच स्वीकार करना चाहिये कि जो प्रस्ताव हम लोगोंने स्वीकार किया था उसे पूरा करनेमें हम लोग सफल नहीं हो सके। हाँ, यह हम स्वीकार कर सकते हैं कि काम बहुत हुआ है। खादीका प्रयोग अधिकाधिक

होने लगा है और उसका सौन्दर्य भी बढ़ गया है। कितने स्थानोंमें उसमें बहुत कुछ सुधार हो गया है। बहुतसे चरखे काम कर रहे हैं। करघोंकी सख्या भी बढ़ गई है। जो उन्नति इस समय तक हुई है उसे सन्तोपजनक अवश्य कह सकते हैं। पर यह ग्याल कर कि हम लोग इस सग्राममें प्रवृत्त हैं यह सफलता सन्तोप जनक नहीं कही जा सकती।

इस आन्दोलनकी सफलता प्रयोग करनेवालों पर निर्भर है। माल मँगानेवालोंने कुछ सहायता अवश्य की है पर प्रयोग करनेवालोंनेकेवल आशिक बहिष्कारमें सन्तोप कर लिया है। प्रायः सब लोगोंने विदेशी टोपियोंका बहिष्कार कर दिया है पर धोतियोंका बहिष्कार तो बहुत ही कम लोगोंने किया है। प्रयोग करनेवालोंने माल मँगानेवालोंकी सहायता ठीक तरहसे नहीं की है। सूत कातनेका काम कुछ गरीबोंने ही उठाया है। प्रयोग करनेवालोंने पूर्ण परिवर्त्तनकी आवश्यकता नहीं प्रतीत की। उसने उस जीवनकी पूर्ण कल्पना नहीं की जो स्वराज्य प्राप्त हो जाने पर धारण करना होगा। बोलेबाजीकी चालसे हमें सफलता नहीं मिल सकती। हमारी सफलताके लिये पूर्ण परिवर्त्तनकी आवश्यकता है।

इसके साथही बंगाल तथा मद्रासमें श्रमण करते समय मैंने यह भी देखा कि लोगोंकी रुचि तथा प्रवृत्ति इस ओर है। कितने लोग आशान्वित थे वे यही कहने थे, कि थोड़ा और समय लगाकर हम लोग पूरा संगठन कर लेंगे और बिना किसी कठिनाईके

खादी तैयार करने लगेंगे। स्वदेशीके विषयमें औरतें अधिक कठिनाईका कारण हो गयी हैं। पुरुषोंकी भाँति वे परिवर्तनको इतने सहजमें स्वीकार कर लेनेके लिये तैयार नहीं हैं। पर इन कठिनाइयोंका पार करना ही हमें साहस, आशा, दृढ़ता और साथ ही साथ भारतकी वास्तविक दशाका ज्ञान देगा। स्वदेशीके माने हैं भारतके व्यवसायका पूर्ण जीर्णोद्धार तथा भारतकी दरिद्रताका विनाश। जिस समय राज्यकी सहायता बिना हम लोग अपने वस्त्रकी आवश्यकता पूरी कर लेंगे और इस प्रश्नको हल कर लेंगे, जिसे हम लोग हल होने लायक नहीं समझते थे उसी दिन हम अपना प्रबन्ध आप कर लेनेके योग्य हो जायेंगे।

आज सर विलियम विन्सेंट ( होम सदस्य ) हमें अपनी मट्ट-भरकी सुरपर नवा रहे हैं। वे अपने मनसे ही जनताके प्रति-निधि बन बैठे हैं और लोगोंको यह बात समझाते फिरते हैं कि भारतके आप मतवालोंके स्वार्थीकी रक्षाका प्रयत्न, एकमात्र ब्रिटिश सरकार द्वारा ही साध्य है। वे हर तरहसे यह बात साबित करनेमें लगे हैं कि आज तक भारतमें इतने भी धीर नहीं निकल सके जो विदेशियोंके आक्रमणसे सीमा प्रान्तकी ही रक्षा कर सकने।

पर जिस दिन हम लोग अपनी सबसे प्रधान आवश्यकताको पूर्ति ब्रिटेनकी सहायता बिना ही करने लग जायेंगे, उस दिन हम अपने योग्य हो जायेंगे और जब इस बातका पता सर विलि-

है। इसकी डालियाँ अभी बहुत ही नर्म तथा मुलायम हैं। इसकी देख रेखकी अभी नितान्त आवश्यकता है। जिस समय नेलोरमें इसका स्थूल प्रमाण मेरे सामने उपस्थित हुआ उस समय मुझे यह बात सूझी। मैंने उस समय देखा कि हिन्दू और मुसलमानोंका परस्पर सम्बन्ध सन्तोषजनक नहीं है। अभी दो वर्ष भी नहीं बीते हैं कि एक साधारणसी बातपर दोनों लड़ पड़े थे। कुछ हिन्दू बाजा बजाते हुए जा रहे थे। मार्गमें मसजिद पड़ गई। उन्होंने बाजा बजाना बन्द नहीं किया। यह मुसलमानोंको असह्य था। बस, इसीको लेकर झगडा उठ पडा हुआ। हम लोगोको उचित है कि इस तरहकी साधारण साधारण बातोंको चिकट धार्मिक प्रश्नोंमें न मिला लें। इसलिये यह आवश्यक नहीं है, कि हिन्दू सदा बाजा बजाने ही चले। इसके लिये यह कहनेकी आवश्यकता नहीं कि पुरानी नजीरोंसे प्रगट हो जायगा कि इन तरह यहाँ सदासे बाजे बजते चले आये हैं। मसजिदके समीपसे जाते हुए वे बाजा बजाना बन्द कर दे सकते हैं। मुसलमानोंके धार्मिक विश्वासके अनुसार मसजिदके चारों तरफ हर समय पूरी शान्ति रहनी चाहिये। इस शान्तिके लिये मस्जिदको प्रयास करना चाहिये। जो बात हिन्दूके लिये आवश्यक नहीं है वही एक मुसलमानके लिये आवश्यक हो सकती है और जो बातें हिन्दू धर्मके अनुसार आवश्यक नहीं हैं उनका त्याग कर देना—यदि ऐसा करनेकी प्रेरणा मुसलमानोंकी ओरसे हो—प्रत्येक हिन्दूका धर्म है। जरा जरासी

वातपर लड मरना अवल नम्ररकी वेवकृफीमें शामिल है। जिस मेल और एकनाकी हम लोग आकाक्षा करते हैं वह तभी प्राप्त हो सकती है जब हम लोग एक दूसरेके प्रति उदारता तथा सद्भाव रखनेकी चेष्टा करेंगे। गो माता हिन्दुओंको प्राणोसे भी प्यारी है। इसलिये मुसलमानोंको उचित है कि वे इस विषयमें हिन्दू भाइयोंकी मर्यादा रखे। प्रार्थनाके समय मुसलमानोंके लिये अटल शान्तिकी आवश्यकता है इसलिये हिन्दुओंको उचित है कि वे मुसलमानोंके इस भावकी रक्षा करे। यही पूर्णताकी कसौटी है। पर हिन्दू और मुसलमान दोनोंमें बदमाशोंकी कमी नहीं है जो साधारणसो बातोंके लिये भी झगट जानेको तैयार रहेंगे। इस तरहके झगडोंके निपटाराके लिये हमें ऐसी पञ्चायतें बैठाना चाहिये जिनमें इस तरहके झगडोंपर विचार हो और उनके निर्णयको सर्वमान्य समझा जाय। इन पञ्चायतोंकी मर्यादाको स्वीकार करानेके लिये जनताका ध्यान उनकी तरफ आकृष्ट करना चाहिये जिससे उनकी उपयोगितापर किसी तरहका विवाद न उठ खड़ा हो।

मैं यह भी जानता हूँ कि अभी तक एक दूसरेका परस्पर विश्वास नहीं जम सका है। कितने हिन्दू हैं जो मुसलमानोंकी विपत्तपर सन्देह प्रगट करते हैं। उनका कहना है कि स्वराज्य में मुसलमानोंकी प्रधानता हो जायगी, मुसलमानोंका राज्य कायम हो जायगा। उनकी धारणा है कि ब्रिटिशका प्रभाव भारतसे उठ जाने ही यहाँके मुसलमान अन्य विदेशी मुस-



पर अकेले हकीमजीके लिये कय सम्भव है कि शातिका भण्डा लिये सय जगह इस तरहके भण्डोंको मिटानेके लिये ठीक समय-पर पहुँच सकें । और न मैं ही सब जगह पहुँच सकता हूँ, न मौलाना शौकत अली ही पहुँच सकते हैं । पर तोभी विच्छेद करानेके लिये जितने भी प्रयत्न किये जायें सबको विफलकर दोनों दलोंमें पूर्ण एकताकी स्थापना होनी चाहिये ।

आगरेमें अधिकारियोंसे सहायताके लिये प्रार्थना क्यों की गई । यदि हमलोग असहयोग आन्दोलनको थोड़ा भी सफल बनाना चाहते हैं तो पहली आवश्यकता इस बातकी है कि परस्पर कलहके निपटारेके लिये हमें सरकारकी सहायताका ध्यान छोड़ देना चाहिये । यदि हम लोग अपने परस्पर भण्डोंके निपटारेके लिये ब्रिटिश सरकारकी सहायताकी अपेक्षा करते हैं, या किसी अभियुक्तको दण्ड देनेके लिये उसके पास जानेकी आवश्यकता समझते हैं तो हमारे असहयोग आन्दोलनका सारा कार्य-क्रम व्यर्थ और निष्फल समझिये । प्रत्येक गाँव या नगरमें कमसे कम एक हिन्दू और एक मुसलमान तो ऐसा अवश्य ही होना चाहिये जो दोनों दलोंको लड़नेसे रोक सके और यदि वे लड़ भी जाय तो उनका निपटारा कर सके । कभी कभी तो सगे भाई ही लड़ पड़ते हैं । प्रारम्भिक अवस्थामें कहीं कहीं इस तरहका प्रयत्न कर सकते हैं । हमें ऐदके साथ लिखना पड़ता है कि हम लोगोंने—जिन्हें सार्वजनिक काम करनेका अभिमान है—जनताकी मानविक स्थिति समझते तथा उनपर अपना प्रभाव

डालनेका बहुतही कम प्रयास किया है। उनमेंसे जो बंदिजा-  
न या भगडाल हैं उनका तो हम लोगोंने ख्यालही नहीं किया  
है। जब तक हम लोग जन साधारणपर अपना पूरा प्रभाव नहीं  
डाल लेते और जबतक हम लोग उद्दण्डोंको अपने घशमें नहीं कर  
लेते, तबतक इस तरहकी बंदिजाजीकी घटनायें कभी कभी अव-  
श्य हुआ करेंगी। पर ऐसी शोक जनक घटनाओंके उपस्थित हो  
जाने पर हमें सरकारका मुह ताकना छोड़ देना चाहिये। हम  
लोगोंको इस समय क्या करना चाहिये यह हुकीमजीने दो स्थलों-  
पर प्रत्यक्ष करके दिखला दिया है।

जिस एकताके लिये हम लोग चेष्टा कर रहे हैं वह एकता  
बनाबटी एकता नहीं होनी चाहिये। बल्कि हिन्दू और मुसल-  
मानोंका दिल बिलकुल एकमें मिल जाना चाहिये। उन्हें यह  
बात अच्छी तरहसे समझ लेनी चाहिये कि जबतक हिन्दू और  
मुसलमान एक ग्रन्थमें सदाके लिये बंध नहीं जाते, एक रस्सीमें  
बंध नहीं जाते, तबतक जिस स्वराज्यका सुख स्वप्न देखा जा  
रहा है वह प्रत्यक्ष दृष्टिगोचर नहीं हो सकता। केवल सन्धि या  
मेलसे यह काम नहीं सिद्ध हो सकता। पर जबतक दोनों एक  
दूसरेसे लड़ते रहेंगे, यह सम्भव नहीं है। यह मेल दो बराबरी  
हैसियतवालोंका मेल होना चाहिये जिसमें दोनों बराबरी  
हैसियतसे मिलते हैं और एक दूसरेके धार्मिक भावोंकी मर्यादा  
स्वीकार करते हैं और उसका समुचित आदर करते हैं।

— यदि कुरान धर्ममें कोई ऐसी बात होनी जिसके कारण मुस-

लमान लोग हिन्दुओंको अपना सहज वैरी समझते या हिन्दुओंके धर्म शास्त्रोंमें कोई ऐसी बात होती जिसके कारण हिन्दू लोग मुसलमानोंको अपना जानी दुश्मन मानते तो मैं इस तरहके मेल-को सर्वथा असम्भव समझना और इस ओरसे सर्वथा निगश हो जाता ।

यदि हम लोगोंकी यही धारणा है कि हम लोग अतीत कालमें आपसमें लड़ते आये हैं, एक दूसरेके लिये शत्रु ही बने रहे हैं, अवसर मिलनेपर एक दूसरेका गला काटनेके लिये सदा तैयार रहे हैं इसलिये भविष्यमें भी यदि छिड़न हम लोगोंको अपनी शक्ति-शालिनी बाहुओं द्वारा फासिलेपर रखनेका यत्न न करता रहेगा तो हम फिर भी आपसमें कट मरेंगे, तो हमें यही कहना पड़ेगा कि हम लोगोंने अपने इतिहासका मनन ठीक तरहसे नहीं किया है । हिन्दू धर्मशास्त्र तथा इस्लाम धर्मका हमने जहा तक मनन किया है, उससे हम इन्ही परिणाम पर पहुँचे हैं कि हिन्दू धर्म शास्त्रमें ऐसी कोई बातें नहीं हैं जिनके आधारपर हम इस तरहकी धारणा कर लें । यह बात सब कोई स्वीकार कर सकते हैं कि स्वार्थी पुरोहितों या धर्माध्यक्षोंने समय समयपर हमें उभार कर एक दूसरेसे लड़नेके लिये विवश किया है । यह भी स्वीकार किया जा सकता है कि ईसाई राजाओंकी तरह मुसलमान बादशाहोंने भी इस्लाम धर्मके प्रचारके लिये तलवारकी सहायता ली थी क्योंकि उन्होंने बलपूर्वक मुसलमान बनानेका यत्न किया था । पर अब वह समय नहीं रहा । यद्यपि वर्तमान

युगके सिरपर अनेक तरहकी बुराइयोंका काला टीका लगा है तो भी वह इस समय धर्म-प्रचारमें इस तरहका बलात्कार स्वीकार करनेके लिये तैयार नहीं है जैसे वह बलात्कार दासताको देखना नहीं चाहता। वर्तमान युगके परिवर्तनका यह सबसे ज़रूरत और सजीव प्रकाश है। इस विकासवादके फोरमें पड़कर ईसाई तथा इस्लाम धर्मकी अनेक भ्रमात्मक बातें दूर हो गईं। इस युगमें एक भी ऐसा मुसलमान नहीं दिखाई देता जो धर्म प्रचारके हेतु किसी तरहकी ज्यादाती या बलात्कारका समर्थन करना दिखाई देता हो। इस समय जिन बातोंका प्रभाव मनुष्य हृदयपर पड़ सकता है उसके मुकाबिले तलवारका प्रभाव कुछ भी नहीं है।

यद्यपि पश्चिमी जातियां रक्त-पात, धोखेबाजी, दगाबाजी आदि-के प्रयोगमें अग्रणी प्रवीण हैं और उसका धडाधड प्रयोग करती हैं तो भी समस्त मानव समाज धीरे धीरे उन्नतिके पथपर आगे बढ़ता जा रहा है। भारत यदि आज हिन्दू मुस्लिम एकताका प्रश्न हल करके अहिंसात्मक असहयोग द्वारा आत्मत्यागके सहारे अपनी स्वतन्त्रता स्थापित कर लेता है तो वह सत्सारको एक नया मार्ग दिखला देगा जिसकी सहायतासे लोग वर्तमान युगके पंकजसे बाहर निकलेगे।



## हिन्दू मुस्लिम मेल

( जुलाई २८, १९२१ )

यह बात अब सब पर प्रगट हो गई है कि जबतक हिन्दू तथा मुसलमानोंमें मैत्री नहीं स्थापित हो जाती, देश उन्नतिके पथपर अग्रसर नहीं हो सकता। यह भी सबको विदित है कि जिस सोमैण्टसे ये दोनों जोड़े गये हैं वह खूब कर कड़ी नहीं हो गई है, वह अभी सड़ है और उखड़ सकती है। परस्पर अविश्वास अब तक बना है। राष्ट्रके नेताओंको यह बात भलीभाँति विदित हो गई है कि जबतक दोनोंका परस्पर विश्वास टूट नहीं हो जाता तथा साथ काम करनेके लिये दोनों तैयार नहीं हो जाते, भारत उन्नतिके पथपर अग्रसर नहीं हो सकता और न सच्ची उन्नति ही कर सकता है। जनताकी परिस्थितिमें परिवर्तन अवश्य हो गया है पर स्थायी सुधार अभी तक आशाजनक नहीं हुआ है। अभी तक मुसलमान जनसाधारण स्वराज्यकी आवश्यकतापर वही प्रधानता देनेको तैयार नहीं है जो हिन्दू देते हैं। सार्वजनिक सभाओंको ही ले लीजिये मुसलमानोंकी सख्या उतनी नहीं देखनेमें आती जितनी हिन्दुओंकी रहती है। यह काम जबरदस्ती या दबाव डाल कर नहीं कराया जा सकता। पर अभी इसमें विलम्ब नहीं हुआ है। मुसलमानोंमें

लिये जिनने समयकी आव-

अथकता है उतना समय अभी तक नहीं बीता है। इस थोड़ेसे समयमें जो कुछ हुआ है उसका अनुमान करके हताश होनेका कोई कारण नहीं है। इसके थोड़े ही दिन पहले मुसलमान जनता कांग्रेसके नाम तकको नहीं जानती थी, उसके प्रति सर्वथा उदासीन थी—उसकी कार्यवाहीमें भाग लेना तो दूरकी बात थी। पर आज वही मुसलमान जनता सैकड़ों और हजारोंकी सहशमें कांग्रेसका सदस्य बन रही है। इसे साधारण बात नहीं कह सकते।

पर इतनेसे ही काम नहीं चल सकता। इस कामको सुरुवात घनानेका, भार हिन्दुओंपर है। जहाँ कहीं वे मुसलमानोंको उदासीन देखें उन्हें प्रोत्साहन देकर मैदानमें ले आवें। हिन्दुओंके मुहसे बहूधा—इस बातकी शिकायत सुननेमें आती है कि मुसलमान जनता न तो कांग्रेस सङ्गठनमें भाग लेती है और न तिलक सङ्घराज्य फण्डके लिये चन्दा देने तथा बटोरनेमें उत्साह दिखाती है। पर क्या इसके लिये उन्हें उत्साहित किया गया है ? क्या उन्हें अभी भी शामिल होनेके लिये बुलाया गया है ? प्रत्येक जिलेमें, नगरमें तथा गाँवमें हिन्दू जनताका यह धर्म होना चाहिये कि वह मुसलमान जनताके पास जाती है और उन्हें मैदानमें आनेके लिये प्रोत्साहित करती है। जबतक हम लोगोंमें ऊँच नीच, बड़े छोटेका भाव बना रहेगा तबतक हम लोगोंमें सच्ची समता कभी भी स्थापित नहीं हो सकती। जहाँ दो बराबरीके मनुष्य काम कर रहे हैं वहाँ संरक्षता या हम सङ्घका प्रश्न

नहीं उठा करता। जहाँ मुसलमानोंकी सख्या कम है या जहाँ उनमें शिक्षाकी कमी है वहाँ हिन्दुओंकी तरफसे ऐसी कोई बात नहीं होनी चाहिये जिससे उन्हें इस न्यूनताके लिये खेद प्रगट करना पड़े या दुःख उठाना पड़े। जहाँ शिक्षाकी कमी है वहाँ उसकी पूर्ति, प्रचार द्वारा होनी चाहिये और सख्याकी न्यूनता तो एक तरहकी बरकत है। कभी कभी सख्याकी अधिकतासे अनेक तरहकी कठिनाइयाँ उपस्थित हो गई हैं। वास्तविक गणना चरित्र बलकी है।

मैंने इस लेखको लिख कर चारित्रिक शिक्षाकी योजना नहीं करनी चाही है और न उसके लिये नियम तथा उपनियम बनानेका विचार है। इस लेखके लिखनेका मेरा एकमात्र अभिप्राय यह है कि मैं निकट भविष्यमें हमारे सामने पड़े हुए कामकी योजना करना चाहता हूँ। हालमें ही बकरीद तेवहार आँ उपस्थित होगा। उस समय हिन्दू मुसलमानोंमें झगडा करवानेके लिये अनेक तरहके यत्न किये जायेंगे। मुसलमानोंको हिन्दुओंके खिलाफ और हिन्दुओंको मुसलमानोंके खिलाफ उभाडा जायगा। उस समय हमारा क्या कर्तव्य होगा? किस उपायसे हमें उस झगडेको रोकना होगा और अपने दुश्मनोंकी सारी चेष्टाओंको व्यर्थ करना होगा। विहारमें सबसे अधिक आशंका है। यद्यपि पहलेकी अपेक्षा वहाँकी दशा बहुत कुछ सुधर गई है फिर भी पूर्णतः चिन्तारहित नहीं हो गई है। व्यर्थका हिन्दुत्वकी डींग मारनेवाले हिन्दू, इस प्रश्नको उठानेकी तैयारी

कर रहे हैं। इस तरहके लोग उन उभाड़नेवाले दुष्टोंकी चेष्टाओंके शिकार अति सहजमें हो जाते हैं। इस तरहकी चेष्टाय कभी कभी सरकारकी ओरसे भी हो जाती है। गोरक्षाका प्रश्न हिन्दुओंके मनको अधीर कर देता है, गोमाताके नामपर उनका हृदय एकदमसे पराभूत हो जाता है। इसलिये गोरक्षाके प्रश्नपर हमारी दशा बिगड़ सकती है, हम आपसे बाहर हो सकते हैं और इसलिये जिस सिद्धिकी हम इस समय योजना कर रहे हैं उसीके बाधक या घातक बन सकते हैं। इस बातको प्रत्येक हिन्दूको देखना और समझना चाहिये कि उनकी मानकी रक्षाके लिये, उनके चित्तको शान्ति प्रदान करनेके लिये मुसलमानोंने गोरक्षाके लिये अतिशय यत्न किया है। यदि हम लोग उनके श्रमकी अवहेलना करते हैं या उनका उचित मृत्य नहीं देते तो इसमें हमारी कृच्छना साबित होती है। पर यदि एक क्षणके लिये भी हम गोरक्षाका प्रश्न लेकर मदान्ध हो जायेंगे तो उनके सारे प्रयासको विफल कर देंगे। आज तक गोरक्षाके प्रश्नपर हम लोगोंने ठीक तरहसे विचार नहीं किया और न उस प्रश्नके निपटारेके लिये उचित तरीकेका अग्रगण्य ही किया। जहाँ कहीं गोवध होते हमने देखा उसके लिये लड़ाई की, सिर फोड़ा, जेल भरा पर इसका कुछ परिणाम नहीं निकला। एक बार भी हमने अपने मुसलमान भाइयोंको समझाकर नीति—परायणतासे काम लेकर उनके चित्तपर इस प्रश्नकी महत्ताका प्रभाव डाल कर स्वयं इन्हें इसे रोकनेके लिये सचेष्ट करनेका यत्न नहीं किया।



नहीं उठा करता । जहाँ मुसलमानोंकी सख्या कम है या जहाँ उनमें शिक्षाकी कमी है वहाँ हिन्दुओंकी तरफसे ऐसी कोई बात नहीं होनी चाहिये जिससे उन्हें इस न्यूनताके लिये खेद प्रगट करना पड़े या दुःख उठाना पड़े । जहाँ शिक्षाकी कमी है वहाँ उसकी पूर्ति, प्रचार द्वांग होनी चाहिये और सख्याकी न्यूनता तो एक तरहकी बरकत है । कभी कभी सख्याकी अधिकतासे अनेक तरहकी कठिनाइयाँ उपस्थित हो गई हैं । वास्तविक गणना चरित्र बलकी है ।

मैंने इस लेखको लिख कर चारित्रिक शिक्षाकी योजना नहीं करनी चाही है और न उसके लिये नियम तथा उपनियम बनाने का विचार है । इस लेखके लिखनेका मेरा एकमात्र अभिप्राय यह है कि मैं निकट भविष्यमें हमारे सामने पड़े हुए कामकी योजना करना चाहता हूँ । हालमें ही बकरीद तेबहार आ उपस्थित होगा । उस समय हिन्दू मुसलमानोंमें भगडा करघानेके लिये अनेक तरहके यत्न किये जायेंगे । मुसलमानोंको हिन्दुओंके खिलाफ और हिन्दुओंको मुसलमानोंके खिलाफ उभाडा जायगा । उस समय हमारा क्या कर्तव्य होगा ? किस उपायसे हमें उस भगडेको गोकना होगा और अपने दुश्मनोंकी सारी चेष्टाओंको व्यर्थ करना होगा । बिहारमें सबसे अधिक आशंका है । यद्यपि पहलेकी अपेक्षा वहाँकी दशा बहुत कुछ सुधर गई है फिर भी पूर्णतः चिन्तारहित नहीं हो गई है । व्यर्थका हिन्दुत्वकी डोंग मारनेवाले हिन्दू, इस प्रश्नको उठानेकी तैयारी

कर रहे हैं। इस तरहके लोग उन उभाड़नेवाले दुष्टोंकी चेष्टाओंके शिकार अति सहजमें हो जाते हैं। इस तरहकी चेष्टाय कभी कभी सरकारकी ओरसे भी हो जाती हैं। गोरक्षाका प्रश्न हिन्दुओंके मनको अधीर कर देता है, गोमाताके नामपर उनका हृदय एकदमसे पराभूत हो जाता है। इसलिये गोरक्षाके प्रश्नपर हमारी दशा बिगड़ सकती है, हम आपसे बाहर हो सकते हैं और इसलिये जिस सिद्धिकी हम इस समय योजना कर रहे हैं उसीके बाधक या घातक बन सकते हैं। इस बातको प्रत्येक हिन्दूको वैधना और समझना चाहिये कि उनकी मानकी रक्षाके लिये, उनके चित्तको शान्ति प्रदान करनेके लिये मुसलमानोंने गोरक्षाके लिये अतिशय यत्न किया है। यदि हम लोग उनके धर्मकी अवहेलना करने हैं या उनका उचित मूल्य नहीं देते तो इसमें हमारी कुन-वन्ता साबित होती है। पर यदि एक क्षणके लिये भी हम गोरक्षाका प्रश्न लेकर मदान्ध हो जायेंगे तो उनके सारे प्रयासको विफल कर देंगे। आजतक गोरक्षाके प्रश्नपर हम लोगोंने ठीक तरहसे विचार नहीं किया और न उस प्रश्नके निपटारेके लिये उचित तरीकेका अवलम्बन ही किया। जहाँ कहीं गोवध होते हमने देखा उसके लिये लड़ाई की, सिर फोड़ा, जेल भरा पर उसका कुछ परिणाम नहीं निकला। एक बार भी हमने अपने मुसलमान भाइयोंको समझाकर नीति—परायणतासे काम लेकर उनके चित्तपर इस प्रश्नकी महत्ताका प्रभाव डाल कर स्वयं इन्हें इसे रोकनेके लिये सचेष्ट करनेका यत्न नहीं किया।

हम लोगोंने अपने मनमें यही समझ लिया है कि इनसे मैत्री करके इस प्रश्नको हल करना असम्भव है।

पर इस समय वे सङ्कटमें हैं। हम लोग उनकी सहायता लिये उनका साथ दे रहे हैं। यह काम हम लोग जान बूझ कर कर रहे हैं। पर इसके लिये हमें इनसे किसी बदलेव आकांक्षा नहीं रखना चाहिये। यदि हमने किसी प्रतिद्वन्द्वानके भावसे प्रेरित होकर उनकी सहायता की तो फिर उस सहायताका कोई मूल्य नहीं रह जाता। मैत्री, लेन देन व्यवहारसे नहीं चल सकती। मैत्रीमें किसी भेद-भावका विचार नहीं रहता। सेवा एक तरहका धर्म है और धर्म एक तरहका ऋण है। और उस ऋणका प्रतिशोध न करना पाप और महापाप है। यदि हम लोग वास्तवमें मुसलमानोंके साथ मैत्री स्थापित करना चाहते हैं तो हमें उनको सहायता अवश्य करनी चाहिये, चाहे वे गोरक्षाका प्रयत्न करें या न करें। उनको हमारे साथ किसी तरहका व्यवहार करना चाहिये इसे हमें बतलानेकी आवश्यकता नहीं है। इस भारको हम उनके ही मत्थे छोड़ देते हैं। हम लोग जो सहायता दे रहे हैं उसके बदलेमें हमें किसी तरहके उपकारकी माँग उनके सामने रखनेकी आवश्यकता नहीं है। इस तरहका उपकार तो परीदा हुआ उपकार समझा जायगा और यदि मुसलमान लोग इसे लेना स्वीकार न करें तो उन्हें किसी दोष नहीं देना चाहिये। इन कारणोंसे मुझे पूरी आशा विहार तथा अन्य प्रान्तके हिन्दू सावधान हो जायेंगे और

अव्यल वर्जकी सहनशीलता प्रगट करनेकी चेष्टा करेंगे। चाहे इस थकरीदके अउसरपर मुसलमान लोग कुछ भी क्यों न करें, हमें उन्हें पूरी स्वतन्त्रता दे देनी चाहिये कि वे क्या करते हैं।

हम लोग मुसलमानोंपर जितना दबाव डालनेकी चेष्टा करेंगे उतनाही अधिक गोबध बढ़ता जायगा। इसलिये इस सम्बन्धमें हमें यही उचित है कि हम कुछ न धोलें और सारी बान मुसलमानोंकी मर्यादा और कर्तव्य ध्यानपर छोड़ दें। यदि पूर्ण समयके साथ इस कामको निष्पन्न कर लें तो हम गोरक्षा-के लिये आवश्यकतासे अधिक प्रयास कर चुके रहेंगे।

गोरक्षाका उपाय मुसलमानोंके साथ लड़ने या उन्हें मार डालनेमें नहीं हो सकता। इसके लिये मेरी समझमें एक ही उपाय दिखाई देता है और वह यह है, कि हम लोग खिलाफतके साथ न्याय करानेके लिये मुसलमानोंके साथ, प्राण देनेके लिये तैयार हो जायँ और यदि आवश्यकता आ पड़े तो मर मिटें पर गोरक्षाका नाम न लें, उनको चर्चा तक न करें। गोरक्षा भी एक प्रकारकी आत्म शुद्धि है। इसे एक तरफ़की तरफ़ा सन भूनी चाहिये। जिस समय हम जिना प्रयोजनके प्राण देनेको तैयार हो जाते हैं और उस यत्निदानने किनो तरफ़की भाकाभा नहीं रखने उस समय हमारी याचनाकी चर्चा ईश्वर तक पहुँचनी है और उसका निशसन दित उठना है। ईश्वर उरक्षाके लिये तुल्य तैयार हो जाता है। यही धर्मकाम और यदि एक मनुष्य भी इस योजनाके अनुसार काम

तो उसका फल अवश्य प्राप्त होता है। एक घात-और ही और मैं इस बातको पूर्ण दृढ़ता तथा साहसके साथ कह सकता हूँ, कि हिन्दू धर्म शास्त्रकी मर्यादाके अनुसार यह कहींसे भी सिद्ध नहीं होता कि हम केवल मात्र गोरक्षाके लिये किसी मनुष्यका प्राण ले लें। इस तरहके आचरणको हिन्दू धर्मके अनुसार नहीं कह सकते। इस समय प्रश्न यह उपस्थित है, कि कितने हिन्दू, मुसलमानोंका साथ देनेके लिये तैयार हैं? कौन लोग बिना किसी बदलेके ख्यालके मुसलमानोंकी धार्मिक रक्षाके लिये अपना सर्वस्व अर्पण कर देनेके लिये तैयार हैं। यदि हिन्दुओं की ओरसे इस प्रश्नका उत्तर धार्मिक उत्साहके साथ निकला तो इससे हम केवल मुसलमानोंकी स्थायी मैत्री ही नहीं प्राप्त कर लेगे, बल्कि हम गोरक्षाके प्रश्नको सदाके लिये हल कर लेगे। पर हमें इन मुसलमान भाइयोंके बड़ेसे बड़े नेताओंसे भी कोई खास आशा नहीं कर लेनी चाहिये। वे हमारी सहायता मात्र कर सकते हैं। जो लोग परम्परासे गोवध करते आ रहे हैं और ऐसा करते समय जिन्होंने हिन्दुओंके चित्तकी प्रवृत्तिपर जरा भी ध्यान नहीं दिया है, उनके हृदयके भाव इस तरह एकाएक नहीं पलट सकते पर ईश्वरकी प्रेरणा अपरम्पार है। एक क्षणमें न जाने वह क्या से क्या कर सकता है, वह क्षण भरमें उनकी चित्तकी वृत्ति बदल सकता है और उसमें दयाका भाव भर सकता है। यदि प्रार्थनाके साथ ही साथ तपस्या भी की जाय तो उसका महत्व बहुत

अधिक बढ़ जाता है। ईश्वर केवल उसी तरहकी प्रार्थनाको सुनता है।

अब मैं अपने मुसलमान भाइयोंसे दो शब्द कहना चाहता हूँ। यदि उद्दण्ड और उद्धत प्रवृत्तिका कोई जिद्दी हिन्दू कोई काम कर दें तो उन्हें उससे उत्तेजित नहीं होना चाहिये। उत्तेजित किये जानेपर जो आत्म-संयम नहीं पाना, अन्तिम विजय उसी की होती है। उन लोगोंको यह याद मली भाति सम्मिल लेना चाहिये कि जिन हिन्दुओंमें जग भी विचार है वे इस समय मुसलमानोंके साथ किसी लाभके भावसे प्रेरित होकर नहीं गये हैं। प्रत्येक हिन्दूका यह विश्वास है कि मुसलमानोंकी माँग न्यायोचित है, पिलाफनके साथ अन्याय किया गया है और इस तरह के न्यायोचित काममें मुसलमानोंकी सहायता करना भाग्यकी सेवा करना है, क्योंकि दोनों एक ही भूमिसे पैदा हुए हैं, एक ही जलवायुमें रहते हैं, एक ही भारत माताका पय पान करते हैं और अन्न पाते हैं।



## हिन्दू मुस्लिम मेलबनावटी

( अक्टूबर २०, १९२१ )

मार्डन रिव्यूके वर्तमान अङ्कमें हिन्दू मुस्लिम मेलपर एक नोट निकला है। इसका उत्तर देना आवश्यक है। चतुर सम्पादकने 'बनावटी' शीर्षक देकर लिखा है कि यह मेल या एकता केवल ऊपरी या दिखाँवा है, इसकी तहमें कुछ नहीं है। मेरी समझमें ऐसी बात नहीं है। यह मेल बनावटी या दिखाँवा न होकर स्थायी रूप ग्रहण कर रहा है। यह बात अवश्य है और मैंने पिछले लेखोंमें यह बात स्वीकार भी की है, कि अभी यह मेल एक दम नया है, पक नहीं गया है, इसलिये इसको सावधानीसे पकड़ना होगा। पर यदि दोनों एक ही तरहकी विपत्ति या आशंकाकी सम्भावनाको भलीभाँति समझते हैं तो इसे बनावटी या दिखाँवा कहनेका कोई अवसर नहीं उपस्थित होता।

मुझे यह बात खेदके साथ लिखनी पड़ती है कि अभी तक हम लोगोंके चित्तमेंसे जात्याभिमान या पक्षपात दूर नहीं हो गया है। परस्पर एक दूसरेको आशंकाकी दृष्टिसे भी देखते हैं। प्राचीन समयमें जो जो अत्याचार किये गये हैं उनकी अशुभ स्मृति भी अभी दूर नहीं हुई है। आज भी हम लोग निर्वाचन आदिमें योग्यताकी परवा नहीं करते, केवल धार्मिक धारणा या

विश्वासके सहारे ही चलते हैं। इन यातोंपर विचार करना हिन्दू मुस्लिम एकताकी कठिनाईपर विचार करना है। जब दोनों दल इस बातको जानते हैं और इन कारणोंके रहते भी जब परस्परमें मेल स्थापनाकी चेष्टा कर रहे हैं तो इस मेलको दिखावा, या धनाघटी कहना तो उचित नहीं प्रतीत होता।

यह कहना भी उचित नहीं है और साथ ही सच भी नहीं है कि खिलाफत कमेटीने गो हत्या रोकनेके लिये जो अपील की है उसपर मुसलमानोंने ध्यान नहीं दिया है। सबसे बढ़कर हर्षकी बात तो यह होनी चाहिये कि खिलाफत कमेटीके लोग—जो स्वयं मुसलमान हैं—गो हत्या बन्द करनेकी चेष्टा कर रहे हैं। इसके अलावे मार्टिन रिड्यूके सम्पादकको मैं इस बातका पक्का विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि खिलाफत कमेटीकी अपीलका बहुत ही अच्छा प्रभाव पड़ा है। क्या यह साधारण बात है कि गो रक्षाका समस्त भार मुसलमानोंने अपने ऊपर ले लिया है। क्या यह दृश्य साधारण था जिस समय मिया छोटानी और खत्री अपने मुसलमान भाइयोंसे गायें ले लेकर हिन्दुओंके हाथों सौंप रहे थे? क्या उस दृश्यको देखकर हृदय उभगसे नहीं भर जाता था?

यह बात मैं रचीकार करता हूँ कि मैं और मुहम्मदअली दोनों इस बातकी सदा चेष्टा करते हैं, कि किसी तरह एक दूसरेको धार्मिक आघात नहीं पहुँचा सकें। पर यदि न्यायसे काम लिया जाय, सच्ची बात कही जाय तो हम लोगोंको कोई इसके लिये नीचा भी नहीं दिखा सकता। हम लोगोंके लिये मेल बना-



चटो नहीं है, दिखावा नहीं है बल्कि इसका महत्व हम लोगों  
 दृष्टिमें इतना अधिक है कि इसको चरितार्थ करनेके लिये हम ल  
 अपना प्राण तक निछावर कर सकते हैं। मैं इतना सन्तोष  
 साथ लिए सकता हूँ कि हमारे दौरमें एक बार भी यह अवसर  
 उपस्थित नहीं हुआ है, जब हम लोगोंके मनमें किसी तरहका क्षो  
 या रोष उत्पन्न हुआ हो या एक दूसरेकी कार्रवाईसे हम दुःख  
 हुए हों। सम्पादक महोदयने अपने निम्न लिखित वाक्यक  
 वज्र प्रहार बहुत ही चुरी तरह किया है। इसके मर्मघात  
 हृदय विदीर्ण हो गया है। उन्होंने लिखा है:—“दोनोंके भाषणों  
 पढ़नेसे स्पष्ट हो जाता है कि एककी चेष्टाये तो सुदूर खिलाफत  
 साथ न्याय कराने तथा तुर्कों को उनके विजित प्रदेशोंको लौट  
 देनेके लिये हैं और दूसरेकी सारी चेष्टाये भारतको पूर्ण स्वाधीन  
 बना देनेके लिये हैं।” मैं इस बातको स्वीकार करता हूँ कि हम  
 दोनोंका प्रधान लक्ष्य खिलाफतके साथ न्याय कराना है।  
 मुहम्मद अली मुसलमान हैं। मुसलमान धर्मके अनुसार खिला  
 फतके प्रश्नके साथ न्याय कराना उनका प्रधान कर्तव्य है। और  
 मैं खिलाफतके प्रश्नमें इसलिये तनमनसे लगा हूँ कि इस संकटके  
 समय मुसलमानोंका साथ देकर हम उनकी मैत्री प्राप्त करते हैं  
 और इस तरह मुसलमानोंके तेज छुरोंसे गोमाताकी रक्षा हो  
 जाती है। हिन्दूका कर्तव्य गोमाताकी रक्षा है। साथ  
 ही हम दोनों ही उतने ही जानते हैं कि हम दोनों इस

हमारे धर्मकी रक्षा हो सकती है। इसे लोग स कीर्ण विचार मले ही कहें पर इसके छिपानेकी कोई आवश्यकता नहीं प्रतीत होती। यदि भारत अपनी शक्तिके प्रयोगसे खिलाफनके साथ न्याय करा देता है तो हम उसे स्वराज्य प्राप्त समझते हैं। हमारे मैत्री तथा धर्मका आधार प्रेम है। मैं प्रेमके द्वारा ही मुसलमानोंकी मैत्री प्राप्त करना चाहता हूँ। और यदि एक तरफा भी प्रेम काम करेगा तो हमारी एकता टूट समझिये। मौलाना मोहम्मद अलीके बारेमें यह कहना कि वे जिस उर्दूका प्रयोग करते हैं उसे अधिकांश बंगाली मुसलमान नहीं समझ सकते, अनगल है। मैं इस बातको भी मानी जानता हूँ कि अपने भाषणमें मौलाना मोहम्मद अली यथासम्भव सरल उर्दूका ही प्रयोग करते हैं।

इस बातको भी मैं अत्यन्त खेदके साथ स्वीकार करता हूँ कि इस समय भी ऐसे हिन्दू मुसलमान हैं जो परस्पर विश्वास न रखनेके कारण विदेशी शक्तियोंका प्रभुत्व आवश्यक समझते हैं। यही सब कारण हमलोगोंके मार्गमें अतिशय कठिनाई उपस्थित कर रहे हैं और हमलोग अपने ध्येय तक नहीं पहुच सकते। दुःख तो इस बातका है कि हमलोग अभी तक इस बातको नहीं समझ सके हैं कि स्वतन्त्र होकर हमलोगोंके परस्पर कलहकी सम्भावना, विदेशी शक्तिके पञ्जेके तले रहनेसे कहीं उत्तम और श्रेयस्करो है। यदि हमलोगोंकी यही धारणा है कि ब्रिटिश सरकारने अपने बलिष्ठ हाथके प्रयोगसे हमलोगोंको अलग कर रखा है और हमलोग आपसमें लड़ नहीं रहे हैं तो

हमारी यही हार्दिक इच्छा है कि हमलोग इस तरहके युद्धके लिये जितने शीघ्र मुक्तकर दिये जाय उतना ही अच्छा है, क्योंकि इससे हममें साहस होगा, धैर्य आवेगा, बलवीर्य बढ़ेगा और हम अपनी तथा अपने धर्मकी रक्षा करने योग्य हो जायेंगे। यदि हमलोग जान बूझकर परस्पर लड़े तो यह कोई नई बात नहीं होगी। कदाचित् इसी तरहके युद्धसे हम अपना होश संभाल लें। ब्रिटनका इतिहास यही बतलाता है। वे लोग प्रायः २१ वर्षतक आपसमें लड़ते रहे और इतने वर्षतक लड़नेके बाद ही वे शान्त होकर रहने लगे। फ्रांसका इतिहास भी इस तरहके उदाहरणोंसे भरा है। फ्रांसमें जो परस्पर संग्राम चला था, जिस क्रूरताके साथ फ्रांसवाले आपसमें लड़ रहे थे जो जो अत्याचार उन्होंने एक दूसरे पर किया था उसका तो ससारका इतिहास मुकाबिला ही नहीं कर सकता। और अमरीकाको ही ले लीजिये, स्वतन्त्रता प्राप्त होजानेपर भी उसे इसी तरहके संग्राममें प्रवृत्त होना पड़ा था। इसलिये केवलमात्र इस आशंकासे कि हमलोग आपसमें लड़ मरेंगे हमें अपना बल, अपना पौरुष तथा अपना साहस किसी भी तरह घटाना नहीं चाहिये। चतुर सम्पादक भी इस एकताकी अभिलाषा-उसी तरह रखने हैं जिस तरह हममेंसे कोई भी व्यक्ति रखता है, क्योंकि उन्होंने लिखा है कि, इस एकताके स्थापित करनेके लिये आदिसे अन्त तक परिवर्तनकी आवश्यकता है, जडसे लेकर-पत्ते तक, नया भाव लानेकी आवश्यकता है। पर उन्होंने इस समूल परिव-

तर्जने लिये कोई उपाय नहीं बताया है। उन्होंने समझ लिया है कि इस लेख ( सम्पादकीय ) को गढ़नेवाले उसे स्वयं ढूढ़ निकालेंगे। उचित तो यह था कि उन्होंने इसका उपाय भी बतला दिया होता और उसके व्यवहारकी विधि भी लिख दी होती। उनकी अभिलाषा शायद यह है कि हमलोग खान पान और शादी विवाहका विचार आरम्भसे ही छोड़ दे अर्थात् अस-वर्ण विवाह और खान पान ही आरम्भ करें। यदि उनका यही भाव है और यदि वे वास्तवमें समझते हैं कि स्वराज्य इसी तरह प्राप्त हो सकता है तो मुझे खेदके साथ लिखना पड़ता है कि उस विधिसे स्वराज्य पानेके लिये हमें सदियों प्रतीक्षा करनी पड़ेगी। इसका अभिप्राय तो यह हुआ कि हिन्दू लोग अपना सना-तन धर्म छोड़ दें। मैं यह नहीं कहता कि यह करना अच्छा है या बुरा। पर इस तरहका सुधारव्यवहारिक और राजनीतिके दायरेके बाहर है। और यदि कोई दिन ऐसा भी आया कि लोगोंके विचारमें इस तरहके परिवर्तन आ गये और इसके द्वारा हिन्दू मुस्लिम एकताकी स्थापना हुई तो हम इसे हिन्दू मुस्लिम एकता कह भी नहीं सकते। वर्तमान आन्दोलनका क्या अभिप्राय है। वर्तमान आन्दोलन यह चाहता है कि हिन्दू मुसलमानोंमें पूर्ण एकताकी स्थापना हो जाय। पर इसके लिये न तो हिन्दू ही अपना धर्म छोड़ें न मुसलमान ही अपने धर्मसे अलग हों। यही कारण है कि मैं बहुधा अपने भाषणोंमें उपस्थित जनतासे यह बात कहा करता हूँ कि हिन्दू मुस्लिम एकता किस तरहकी होनी चाहिये

इसका अनुमान मुझे और मुहम्मद अलीको देखकर आप लोग कर लीजिये । मैं इस बातको अभिमानके साथ कह सकता हूँ कि हम दोनों अपने धर्मके कट्टर पक्षपाती हैं । चाहे, मेरे हृदयमें अली बन्धुओके लिये कितना भी प्रगाढ़ प्रेम क्यों न हो पर मैं उनके लडेकेके साथ अपनी लडकीकी शादी करनेके लिये कभी भी तैयार नहीं हो सकता और न वे ही इसके लिये तैयार हो सकते हैं, यद्यपि वे इस बातको समझते और जानते हैं कि मेरा लडका इतना सुधारक होगया है कि वह उनकी पुत्रीका पाणिग्रहण करनेके सर्वथा -योग्य है । मैं उनका भोजन कभीभी ग्रहण नहीं करता और मेरे धार्मिक कट्टरपनकी वे पर्याप्त मर्यादा रखते हैं, उसका समुचित आदर करते हैं । इतनेपर भी मैं दृढ़ता पूर्वक कह सकता हूँ कि जो गैत्री हम लोगोंमें है, जिस तरहके दृढ़ बन्धनमें हम लोगोका हृदय रखा हुआ है, उसका मुकाबला करनेवाला कोई भी उदाहरण नहीं मिल सकता और सर्व साधारणको इस बातका विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि हम लोगोंकी यह गैत्री बनावटी या द्विर्वाचा नहीं है बल्कि इसका दृढ़ आधार है, यह स्थायी है और इसमें हमलोगोंकी भावनाओके पूर्ण मर्यादाका भाव मरा हुआ है । और मुझे इस बातकी आशका कहीं से भी प्रतीत नहीं होती कि यदि आज ब्रिटिश सरकार हम-लोगों पर कृपा करके यहांसे चली जाय तो अली बन्धु या उनके साथी अन्य मुसल्मान मेरी स्वतन्त्रता अपहरण करेंगे या मेरे धर्म पर प्रहार करेंगे । मुझे इस तरहकी आशका नहीं है क्योंकि एक

तो मैं जानता हूँ कि मैं ईश्वरसे डरता हूँ और उसने कह रखा है कि जो मुझसे डरता है उसकी रक्षा की मैं सदा चेष्टा किया करता हूँ। इससे मुझे पक्का विश्वास है कि आवश्यकताके समय वह हमारी रक्षा अवश्य करेगा। दूसरा कारण अली यन्त्रुओंकी मर्यादाका है। वे इतने गिर नहीं गये हैं कि ईश्वरके नियमोंको इस तरह कुचल डालेंगे, यद्यपि मैं जानता हूँ कि ताकतमें वे मुझसे इतने बड़े चढ़े हैं कि मेरे सदृश ढस या वारह आदमी भी उनका कुछ नहीं बिगाड़ सकते। वे अकेले एकको एक साथ ही परास्त कर सकते हैं। इसलिये व्यक्तिगत उदाहरणके आधार पर मैं समस्त भारतके लिये इसी धारणा पर पहुचता हूँ। और इसी धारणाके अनुसार मैंने यह दिखलानेकी चेष्टा की है कि हिन्दू मुसलिम एकता तभी स्थापित हो सकती है हम लोगोके चित्तमें एक दूसरेके लिये सहनशीलता हो और अपनेमें दृढ़ विश्वास हो। इससे हम यह भी प्रगट करते हैं कि मानव प्रकृतिकी सौम्यताको हम भली भाँति स्वीकार करते हैं।



## हिन्दू मुस्लिम मेल

(फरवरी २५, १९२१)

कुछ दिन होते हैं मिस्टर काण्डलरने मुझसे पूछा था कि क्या आप हिन्दु मुस्लिम एकताको हृदयसे चाहते हैं और यदि आप इसके लिये आतुर हैं तो क्या आप उनके साथ खान पान और व्याह शादीका सम्बन्ध भी चला सकते हैं। इसी प्रश्नको दूसरे ढंगसे कुछ और मित्रोंने मुझसे पूछा है। उनका प्रश्न है क्या हिन्दू मुस्लिम एकताके लिये सहयोग और वैवाहिक सम्बन्ध आदि भी आवश्यक होगा? यह प्रश्न करनेके बाद उन्होंने लिखा है यदि वास्तवमें हिन्दू मुस्लिम एकताके लिये सहयोग और असवर्ण विवाह भी आवश्यक है तो यह एकता हर तरहसे असम्भव है, क्योंकि करोड़ों सनातन धर्मावलम्बी हिन्दू इसके लिये तैयार नहीं हो सकते। वे लोग तो सहयोगके लिये भी तैयार नहीं हो सकते, असवर्ण विवाहका प्रश्न तो विचारके परुद्धम बाहर है।

मेरा विचार उन लोगोंके साथ है जो जाति पाँतिके विभाग को अनुचित या हानिकार नहीं मानते। वर्ण व्यवस्थाका नाम बड़े ही उदार सिद्धान्तोंके अनुसार दिया गया था और इससे राष्ट्रीय उन्नतिमें बड़ी सहायता मिलती थी। जिन लोगोंका

कहना है कि राष्ट्रीय विकासके लिये सहयोग और असवर्ण विवाह आवश्यक है वे भ्रममें हैं और पाश्चात्यके सम्पर्गसे उनके हृदयमें इस तरहके भाव उदय हुए हैं। जीवनकी शुद्धताके लिये अन्य स्वास्थ्य सम्बन्धी बातें जितनी आवश्यक हैं, भोजनकी शुद्धता भी उतनीही आवश्यक है और यदि मानव समाजने भोजनपर इतना जोर न डाल दिया होता तो आज हमलोग जीवनकी अन्य बातोंकी तरह भोजनको भी एकतामें ही करते होते। हिन्दुओंका सदाचार कम से कम यही शिक्षा देता है और आज भी हजारों हिन्दू ऐसे पाये जायेंगे जो अपना भोजन किसीके सामने नहीं करना पसन्द करेंगे। मुझे ऐसे अनेक पुरुष तथा स्त्रियोंके नाम याद हैं जो भोजन एकदम एकान्तमें करते थे पर जिन्हें किसीसे किसीप्रकारका घृणाया राग छेप नहीं था। बल्कि वे पूर्ण मैत्रीके साथ रहते थे।

विवाहका सवाल और भी टेढ़ा है। पर मेरा तो यह कहना है कि यदि एक भाई और बहिन परस्पर पूर्ण मेलके साथ रह सकने हैं तो हमें इसमें कोई आपत्ति नहीं दिखलायी देती कि मेरी पुत्री मुसलमानको अपना भाई समझकर और उसी तरह किसी मुसलमानकी पुत्री मुझे अपना भाई समझकर सब पूर्ण मेलके साथ रहें। धर्म और विवाहके सम्बन्धमें मेरे विचार बड़े ही कट्टर हैं खान पान या विवाह आदिके सम्बन्धमें अपने मतपर जितना अधिक अधिकार हम रख सकेंगे धार्मिक दृष्टिसे हम उतनेही ऊँचे रहेंगे। यदि आज यह सम्भावना हो जाय कि प्रत्येक



नवयुधकको मेरी लडकीके साथ विवाह करनेका पूरा अधिकार है या मुझे ससारकी सभी जातियोंके साथ सहभोजमें खाना पड़ेगा तो मैं यहीसे निराश हो जाऊँगा कि इस ससारमे पुनः एकता नहीं स्थापित हो सकती। मैं इस घातको दावेके साथ कह सकता हूँ कि मैं ससारकी सभी जातियों और प्राणियोंके साथ मेलसे रहता हूँ। आजतक मैंने किसी मुसलमानसे क्रोध तक नहीं किया है। फिर भी वर्षों से मैंने इनके साथ सिवा फल आदिके और कुछ नहीं खाया है। जिस वर्तनमें मेरे लडकेने भोजन किया है और जिस ग्लासमे उसने पानी पिया है वह जय तक माजा न जाय मैं प्रयोगमे नहीं ला सकता। पर इस तरहके व्यवहारसे मैंने आजतक न तो किसी मुसलमानका जी दुखाया है, न किसी ईसाईका जी दुखाया है और न इसके लिये मेरा लडका ही कभी मुझसे असन्तुष्ट हुआ है।

इसके अतिरिक्त सहभोज या असवर्ण विवाहसे कलह, वैर और विरोधकी रुकावट होते नहीं दिखाई दी है। भारतवर्षका ही इतिहास इस तरहके प्रमाणोंसे भरा है। कौरवों और पाण्डवोंको ही ले लीजिये। दोनों सचरे भाई थे। खान पान और व्याह शादी सब एक था। तो भी वे एक दूसरेका गला काटनेको उतारू हो गये। यही बात वर्तमान सम्य ससारमें भी देखनेमें आरही है। अंग्रेज और जर्मन एक ही पूनके हैं। एक ही वंशका रक्त एक दोनोंकी धमनियोंमें बह रहा है, वैवाहिक सम्बन्ध भी बहुत ही नजदीकी रहा है। परतिसपर भी दोनों एक

दूसरेका गला काटनेके लिये तैयार हो गये। और वह वैमन-  
स्य आज भी उसी तरह वर्त्तमान है।

इससे यह भाव निकला कि एकताके लिये असवर्ण विवाह  
या सहयोग आवश्यक पदार्थ नहीं हैं यद्यपि इसका प्रतिरूप  
अवश्य है। पर यदि हम व्यर्थका जोर या दबाव एक या  
दूसरेपर देने लगे तो वह मार्गका कटक सहजमें हो सकता है,  
जैसे आजकल हिन्दू मुस्लिम एकताके लिये हो रहा है। यदि  
हम लोग इस धारणाको हृदयागम कर लेते हैं कि हिन्दू मुस्लिम  
एकता तब तक नहीं स्थापित हो सकती जबतक हिन्दू और  
मुसलमानोंमें व्याह शादी और खान पान भी न प्रचलित हो जाय  
तो हम लोग अपने बीचमें एक घनावटी बाग खड़ाकर देते हैं  
जो शायद जन्मजन्मान्तरमें भी नहीं तोड़ा जा सकता। और  
यदि आज मुसलमान नवयुवकोंके हृदयमें यह भाव आजाय कि  
हिन्दू लड़कियोंके साथ वैवाहिक सम्बन्ध स्थापितकरना जायज है  
तो इस बढ़ती हिन्दू मुस्लिम एकतामें घोर बाधा पड़नेकी सभा-  
वना है। यदि इस तरहकी निर्मल आशङ्का भी हिन्दुओंके हृदयमें  
उत्पन्न हो गई तो वे मुसलमानोंको अपने घरमें घुमने तक न देंगे  
और सम्मानके साथ बैठाना तो दूर रहा जैसा कि अद्यतक शनै  
शनै होने लगा है। मेरी समझमें प्रत्येक हिन्दू और मुसलमान  
नवयुवकको यह बात भली भाँति समझ लेनी चाहिये कि जहाँ  
तक सम्बन्ध है उसके अधिकार बहुत ही निमित्त हैं।

मेरी समझमें वैवाहिक और खान पानका सम्बन्ध स्थापित

कर लेनेपर न तो मुसलमान ही अपमा धर्म बचा सकेंगे और न हिन्दू ही। पर सच्चा मेल वही होगा जिसमें एकता और सद्भावकी पूर्ण स्थापनाके साथ ही साथ अपनी अपनी धार्मिक मर्यादापर भी उतना ही ख्याल हो क्योंकि हम लोग इस घातकी चेष्टाकर रहे हैं कि कट्टरसे कट्टर हिन्दू और मुसलमान भी परस्पर मेलसे रहें और पुराने वैर भावको मूल जाय।

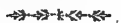
इतना कहनेके बाद प्रश्न यह उठता है कि हिन्दू मुस्लिम एकताका मर्म क्या है और उसकी स्थापना किस तरह हो सकती है। इसका उत्तर बहुत ही सहज है। इसका आधार है एक आदर्श, एक ध्येय, और एक भाव। इसकी उन्नतिका मूल है उसी एक आदर्शको लेकर पूर्ण मेलके साथ साथ चलना, सहनशीलताका भाव प्रगट करना, और एक दूसरेके दुःख सुखमें साथी बने रहना और यथासाध्य सहायता करना। इस समय हमारे सामने एक आदर्श उपस्थित है। हम सभी चाहते हैं कि यह देश स्वतन्त्र हो जाय और अपना शासन आपसे आप करने लगे। विपत्ति भी हम लोगोंके ऊपर घहराती है। इस समय हम देख रहे हैं कि खिलाफतके साथ अन्याय करके ब्रिटेनने मुसलमानोंके हृदयोंपर मर्माघात किया है। हम लोग जानते हैं कि खिलाफतकी मांग न्याय पूर्ण है। तो इसके लिये हमें दत्त चित्तसे मुसलमानोंके साथ हो जाना चाहिये। मुसलमानोंकी सच्ची मैत्री प्राप्त करनेके लिये इससे उत्तम कोई भी तरीका नहीं हो सकता। इस उपायसे आप मुसलमानोंके सद्भावको जितना खरीद

सकते हैं हजारों वारका सहयोग और विवाह काम नहीं कर सकता।

परस्पर सहन शीलता प्रत्येक जातिके लिये प्रत्येक अवस्था-में लाभ दायक होती है। यदि हिन्दू मुसलमानोंकी उपासनाके कायदे कानून तथा तरीकेको न पसन्द करें, उनके रस्म रिवाज व चाल चलनसे घृणा करें तथा उसी तरह यदि मुसलमान भी हिन्दूओंको मूर्ति पूजाको घृणाकी दृष्टिसे देखें अथवा उनके रस्म रिवाजको नापसन्द करे तो फिर दोनोंमें मेल नहीं हो सकता और हम लोग शान्तिसे नहीं रह सकते। जो कुछ हम बरदाश्त करते हैं उसे ही बरदाश्त करनेमें किसी तरहकी असुविधा नहीं है। बरदाश्त तो उसे करना चाहिये जो विरोधी वाते हैं, जैसे मैं शराब से परहेज करता हूँ और सदा यही भाव रखता हूँ कि लोग इस से अलग हो जाय पर यदि कोई हिन्दू मुसलमान या ईसाई इन्हे पीता है तो मैं उससे घृणा नहीं करता। उसी तरह मैं भी उन लोगोंसे आशा करता हूँ कि वे मेरे परहेजपनेकी मर्यादा रखेंगे। आजतक हिन्दू मुसलमानोंके कलहका प्रधान कारण यही रहा कि दोनों से एकमें भी सहन शीलता नहीं रही और दोनों अपना अपना मन एक दूसरेपर ज़बर्दस्ती लाद देना चाहते थे।



## गोरक्षाका उपाय



( सितम्बर ८, १९२१ )

गोरक्षाके सम्बन्धमें मुझे केवल इतना ही कहना है कि गोरक्षा हिन्दुओंका परम धर्म है। हिन्दुओंके धार्मिक, सामाजिक तथा प्रचलित रीति रिवाजके अनुसार इनमें मत भेद है। पर गोरक्षाके प्रश्नपर सब एक मत हैं और मैं यह बात भी दावेके साथ कहता हूँ कि हिन्दुओंकेलिये गोरक्षाका प्रश्न बड़ा ही महत्वपूर्ण है कि इसकी समता कोई भी धर्म नहीं रखता। भारतमें गौ की अत्यन्त आवश्यकता है। केवल गोदूधकी ही आवश्यकता नहीं है बल्कि बैलोंका प्रयोग खेतीमें किया जाता है। हिन्दू गोकी उरासना ब्राह्मणके बराबर ही करते हैं। पर भारतके बाहर यह बात नहीं है। इसलिये मुसलमान धर्मके अनुसार गोरक्षामें किसी तरहकी रोक टोक नहीं है। इसलिये यदि कोई मुसलमान ईदके अवसरपर गोबध्न करना है तो हिन्दू किस अधिकारके आधार पर इसके लिये उसपर हाथ उठा सकता है। क्या हिन्दू शास्त्रकी मर्यादाके अनुसार वह गोरक्षाके लिये अपने भाईका गला काट सकता है? शास्त्रोंमें कोई इस तरहका उल्लेख नहीं है बल्कि शास्त्रोंके मतके अनुसार ऐसा करना घोर पाप है। अंग्रेज लोग गोमांस खाते हैं पर कोई भी हिन्दू इसका विरोध नहीं करता। प्रतिदिन भारतके अंग्रेजोंके खानेके लिये हजारों

गाये घूंचड खानेमें भेजी जाती हैं और काटी जाती हैं पर कोई भी हिन्दू इसका विरोध करते नहीं दिखाई देता। मेरे कहनेका तात्पर्य यह है कि गोमाताकी रक्षाके लिये तुम अपना प्राण दे सकते हो, तुम उसके लिये दूसरोंका प्राण नहीं ले सकते और न इसके लिये क्रोध प्रगट कर सकते हो और न हिंसाका भाव धारण कर सकते हो। मौलाना मुहम्मद अलीने अपने भाषणमें एक बार कहा था कि इसकी सार्थकता में अच्छी तरह समझता हूँ। उन्होंने कहा था कि गोरक्षाकी तीन हिस्सा जिम्मेदारी हिन्दुओंके हाथ है और एक भागके लिये मुसलमान दोषी हैं। जो गाएँ मारी जाती हैं वे हिन्दुओंके यहाँसे ही आती हैं। हमने बम्बईमें अपनी आँखोंसे देखा है कि जहाजकी जहाज भरी गाएँ बम्बईसे दूसरे देशोंमें भेजी जाती हैं। गौ देखनेका काम हिन्दू ही करते हैं मुसलमान नहीं। इस सम्बन्धमें मुहम्मद अलीने कहा था कि यदि गौवोंका मूल्य १०० रुपया दिया जाय तो गोरक्षा आपसे आप रक सकती है क्योंकि इतना मूल्य देकर कोई भी मुसलमान गोशय नहीं करेगा। इस मतको मैं सर्वथा स्वीकार करता हूँ। इस समयकी जिम्मेदारी हिन्दुओंके ही ऊपर है। बम्बईमें तिलक स्वराज्य फण्डमें दो गाएँ दानमें मिली थी। एक ५०० में बेची गई और दूसरी इसमें भी अधिक मूल्यमें। यदि खरीदने और बेचनेवालेकी पूरी श्रद्धा हो जाय तो इस तरहकी बातें कठिन नहीं हैं। इसलिये हिन्दू भाइयोंसे मेरा निवेदन है कि यदि वे वास्तवमें गौकी रक्षा करना चाहते हैं तो आप मुसल-

मान भाइयोंसे रण मत ठानिये उनके साथ शान्तिसे रहिये, मेल और सद्भावकी स्थापना कीजिये । उनके साथ किसी तरहकी ज्यादानी मत कीजिये । इस समय वे घोर सङ्कटमें हैं । इस विपत्तिके समय उनकी सहायता कीजिये और उसके लिये किसी तरहका पुरस्कार मत माँगिये । मैं खिलाफतके प्रश्नको उसी दृष्टिसे देखता हूँ जिस दृष्टिसे मैं गोरक्षाका प्रश्न देखता हूँ अर्थात् मुसलमानोंके लिये खिलाफतका प्रश्न उतने ही महत्वका है कि हिन्दुओंके लिये गोरक्षाका प्रश्न जितने महत्वका है । मेरी यही पक्की धारणा है कि एकके निपटारेसे दूसरेका निपटारा बड़ी आसानीसे हो जायगा । मैं बदलेके लिहाजसे यह बात नहीं कह सकता हूँ । यदि हम मुसलमान भाइयोंकी सहायता सच्चे हृदयसे करें, यदि हम सच्चे हृदयसे आत्म त्याग करनेके लिये तैयार हो जाय, तो हमें पूर्ण आशा है कि इसका फल बड़ा ही उत्तम होगा । यही एकमात्र उपाय है जिससे गोरक्षाका प्रश्न पूरी तरहसे हल हो सकता है ।



## हिन्दुओं सावधान

( मई, १६ १९२१ )

बिहार असहयोगके लिये सबसे उत्तम भूमि है। बिहारका हिन्दू मुसलिम ऐक्य आदर्श है। इसलिये यह देखकर पेट्र हुआ कि उस ऐक्यपर आघात पहुचनेकी आशङ्का है। जितने उदार प्रकृतिके हिन्दू मुस्लिम नेता मुझसे मिले, सबोंने एक स्वरसे मुझसे कहा कि हिन्दू मुसलमानोंमें मतभेदकी आशङ्का उठ गई है। इससे हम लोग बड़ेही चिन्तित हैं और उसे रोकनेके लिये हर तरहकी चेष्टाये कर रहे हैं। लोगोंने मुझसे कहा कि चन्द हिन्दुओंने यह अफवाह फैला दी है कि मैंने हिन्दू और मुसलमान दोनोंको मासके प्रयोगसे रोक दिया है और मास खाना निषेध कर दिया है। इसका परिणाम यह हुआ है कि कुछ अतिशय कट्टर शाकाहारियोने लोगोंके घरोंसे जबरदस्ती मछली और मास निकालकर फेंक दिया है। मैं जानता हूँ कि अनेक स्थानोंपर मेरे नामपर अन्याय किया जा रहा है। पर यह घटना मुझे सबसे विचित्र प्रतीत हुई लोग जानते हैं कि मैं कट्टर निरामिषभोजी सुधारक हूँ। पर सब लोग इस बातको नहीं समझते कि अहिंसाका भाव सबके लिये बराबर है और इसीलिये मैं शाकाहारियोंसे भी बिना किसी असद्वभावके मिलता जुलता रहता हूँ।



न तो गोरक्षाके लिये मैं किसी मनुष्यका वध कर सकता हूँ और न किसी मनुष्यकी रक्षाके लिये गोवध कर सकता हूँ चाहे दोनोंका महत्व कितना ही प्रबल क्यों न हो। मैं यही पर ध्यान केंद्रित करना चाहता हूँ कि निरामिषभोजी होना हमारे अन्तर्गत असहयोग कार्यक्रमका अंग नहीं है और न मैंने इस प्रकारकी मन्त्रणा दी है। जिन लोगोंने मेरे नाम पर इस तरहकी कार्यवाही की है मैं उन्हें जानता भी नहीं। मैं पक्का विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि यदि हमने कहींसे भी अहिंसाका भाव प्रगट किया और शान्ति भग हुई तो हमारा सारा उद्देश्य विफल हो जायगा। हिन्दुओंको यह कभी भी उचित नहीं है कि वे मुसलमानोंको मांस—गोमांस तक—खानेसे रोके। इसी तरह निरामिषभोजी हिन्दुओंको भी मांस मछली खाने वाले हिन्दुओं पर किसी तरहका दबाव नहीं डालना चाहिये। मैं तलवारबल पर भारतको परहेजी नहीं बनाना चाहता। हिंसासंग राष्ट्रका सदाचारिक हास सबसे अधिक हुआ है। हमलोगोंने हृदयमें भयने सबसे प्रबल स्थान जमा लिया है। यदि असहयोगी लोगोको अपने दिलमें लानेके लिये बल प्रयोग करेंगे तो इससे बढ कर दूसरी कोई भी भूल वे नहीं कर सकते। इस तरह वे नौकरशाहीके हाथके पिलौने बन जायगे। असहयोगके प्रचारमें लेशमात्र भी बलात्कार मार्गमें भीषण वाधा उपस्थित कर देगी।

गोरक्षाका प्रश्न बड़ा ही विकट प्रश्न है। उसका महत्व

हिन्दुओंकी दृष्टिमें सबसे अधिक है।-गोमाताके लिये मेरे हृदयमें जो सम्मान है उसमें जराभी कमी नहीं आसकती। 'जब तक हिन्दुओंमें गोरक्षाकी योग्यता नहीं होजाती वे अपने कर्तव्यका पालन नहीं कर सकने। इस योग्यताको प्राप्त करनेका दो मार्ग है—आत्मरत्न और पशुवत्। गोरक्षाके लिये बल प्रयोग करना हिन्दू शास्त्रको शैतानके हाथमें साँप देना है और गोरक्षाके मूल कारणको फलुबिन तथा निन्दनीय बना देना है। किसी मुसलमानके लिखा है —'गोमासका प्रयोग इस्लाम धर्मके अनुसार अभी केवल जायज समझा जाता है पर जिस दिनसे हिन्दू लोग इसके लिये बल प्रयोग करना आरम्भ करदेगे उसी दिनसे यह मुसलमानोंका परम धार्मिक कर्तव्य हो जायगा। केवल आत्म-न्यायसे ही हिन्दू लोग गोमाताको रक्षा कर सकते हैं। मेरी समझमें गोरक्षाके लिये हिन्दूओंके हाथमें एक ही उपाय है और वह यह है कि उन्हें इस सकट या आपत्तिसे समय मुसलमानोंका साथ देना चाहिये और उनकी सहायताकर उनका सद्भाव प्राप्त करना चाहिये। इतना करके उन्हें इस विश्वास पर चुपचाप बैठ रहना चाहिये कि इसका बदला मुसलमान भाई अवश्य मर्यादाके साथ चुकावेंगे। अर्थात् अपने हिन्दू भाइयोंकी इज्जत और मर्यादाका रयाल रखकर वे गौकी रक्षा अवश्य करेंगे। इसके लिये हिन्दुओंको सबसे पहले मुसलमानोंके प्रति हिम्माका भाव छोड़ देना चाहिये। आत्मत्याग और विश्वास आत्म-बलके गुण हैं। हमने सुना है कि बड़े बड़े मेलोंमें यदि मुसल-

मानके हाथमें गाय या बछड़े या प्रकरियां देखी जाती हैं तो लोग उन्हें बलात् 'उनसे' छीन लेते हैं। जो हिन्दू इस तरहको आचरण करते हैं वे हिन्दू और गोवंश दोनोंके शत्रु हैं। गोवश रक्षाका सबसे उत्तम और बढ़कर उपाय गिलोफनकी रक्षा करना है। इसलिये मुझे पूर्ण आशा है कि प्रत्येक हिन्दू हिंसा या जोर जुल्मका जरा भी भाव नहीं दिखावेगा और न किसी मुसलमान पर हाथ छोड़कर अपने हाथको कलङ्कित करेगा चाहे यह गोरक्षाके लिये हो, अन्य जीवकी रक्षाके लिये हो अथवा किसी अन्य प्रयोजनसे हो।

—०—

## ७—राष्ट्रीय एकता

### ब्राह्मण अब्राह्मण

महाराष्ट्रमें ब्राह्मण अब्राह्मणके प्रश्न पर जिस समय मैंने लिखा था उस समय मुझे यह नहीं ज्ञात था कि यह प्रश्न केवल सामाजिक न होकर अधिकांशमें राजनैतिक है। और यह विद्वेष ब्राह्मण और अब्राह्मण वर्ग भरमें प्रचलित नहीं है बल्कि कुछ पढ़े लिखे शिक्षित अब्राह्मणोंका ब्राह्मणोंके प्रति है। अब्राह्मणमें चार आते हैं—लिगायत, मरठा, जैन और अछूत। अछूतों का तिरस्कार अन्य अब्राह्मण भी करते हैं। इसके अतिरिक्त अब्राह्मणोंकी शिकायत समस्त अब्राह्मण जातियोंके लिये समान

नहीं है । उनकी शिकायतें निम्न लिखित शब्दोंमें रखी जा सकती हैं ।

( १ ) शिक्षित अप्राज्ञाणोंको वही राजनैतिक अधिकार नहीं प्राप्त है जो ब्राह्मणोंको प्राप्त है ।

अब्राह्मणोंकी संख्या अधिक होते हुए भी सरकारी पदों पर, व्यवस्थापक तथा अन्य प्रतिनिधि सभाओंमें उन्हें बहुत कम स्थान मिले हैं और ब्राह्मणोंकी संख्या कम होते हुए भी वे अधिक पदों पर हैं ।

( २ ) ब्राह्मण लोग मन्दिरों पर अपना अनन्य अधिकार धतलाकर अप्राज्ञाणोंको उसमें घुसने नहीं देते । यहां तक कि जो मन्दिर लि गायतके हैं उनमें भी नहीं घुसने देते । और यह अनर्गल अधिकार प्रायः सभी ब्राह्मण व्यक्त करते हैं ।

( ३ ) ब्राह्मण लोग अप्राज्ञाणोंकी गणना शूद्रोंमें करते हैं और उनको उसी दृष्टिसे देखते हैं जिस दृष्टिसे एक अंग्रेज हिन्दुस्तानीको देखता है ।

इस तरह देखनेसे स्पष्ट मान्य होजाता है कि अप्राज्ञाणोंकी शिकायतकी जड़ बहुत ही कमजोर है और महाराष्ट्रके राष्ट्रीय सार्वजनिक जीवनसे वह एक दम लुप्त हो सकती है यदि महाराष्ट्र राष्ट्रीय दलके ब्राह्मण कांग्रेससे स्वीकृत असहयोग कार्यक्रममें अछूतोंके कार्य क्रमका पूर्णतया पालन करना चाहें ।

यह आन्दोलन सामाजिक या धार्मिक अयोग्यताके कारण नहीं है बल्कि ब्राह्मणोंकी राजनैतिक प्रकर्षताके कारण है । चूँकि कुछ

ब्राह्मण विद्या, बरु, बुद्धि और योग्यताके कारण ऊँचे पगोंपर पहुँच गये हैं इसलिये अब्राह्मण उन्हें देकर जलते हैं। इस तरह असहयोगके कार्यक्रमको स्वीकार करके जब राष्ट्रीय दलके ब्राह्मण सरकारी उच्च नौकरियोंका त्याग करदेगे, म्युनिसिपैलिटिया और जिला बोर्डों का बहिष्कार कर देगे, तो यह प्रश्न आपसे आपही हल हो जायगा। मुझे यह निश्चय है कि सरकार अपनी कुटिल चाल बराबर चलाती रहेगी और ब्राह्मणोंके खिलाफ अब्राह्मणोंको उभारती रहेगी, यह कार्रवाई वह इस तरह करेगी कि इसका किसीको पता नहीं लगेगा, अब्राह्मण इस चालको समझ तक नहीं सकेगे। इस तरह वह दोनोंको सदा लड़ते रहनेकी फिक्रमें रहेगी और अब्राह्मणोंको सदा राजनीतिक प्रलोभन देती रहेगी।

पर असहयोगके सिद्धान्तको स्वीकार कर लेने पर राष्ट्रीय ब्राह्मण दल सरकारी सभी पदों और नौकरियोंका त्याग करके अब्राह्मणोंके विरोधको घटाते रहेंगे और इस तरह उन्हें उन्हींके शस्त्र-द्वारा परास्त कर देगे। इस प्रश्नके इतना विकट हो जानेका एक कारण और भी है और वह यह है कि आगामी निर्वाचनके लिये अब्राह्मण लोग अधिक चेष्टा करने हैं और निर्वाचकोंको अपने पक्षमें लानेके लिये कठोर चेष्टा कर रहे हैं। वे लोग लोगोंसे कहते फिरते हैं कि अब्राह्मण कमजोर हैं इसलिये उन्हें विवश होकर सरकारकी शरण जाना पड़ता है। ब्राह्मण लोग उन्हीं निर्वाचकोंपर अपना प्रभाव डालकर वे निर्वाचन अधिकारके प्रयोग-

को रोकना चाहते हैं। इससे विद्वेषाग्नि साधारणतः बढ रही है पर उसकी मात्रा इतनी अधिक नहीं है जितना राष्ट्रीय दल और नरम दल वालोंके बीच हो रही है। इस अवस्थाकी सत्रसे खराब बात यह है कि अब्राहमण दलके लोग—जो जनताके प्रतिनिधि होनेका दावा करते हैं और उसी हैसियतसे व्यवस्थापक सभाओंमें जानेकी चेष्टा करेंगे पर उनके दुष्ट दारिद्र्यको दूर करनेके लिये सरकारी सहायता लेकर दूर करनेकी चेष्टा करेंगे और इस तरह उनपर सरकारकी जकड और भी मजबूत कर देंगे। दूसरे सरकारी सहायताके लिये इस प्रकार भिक्षुक बन करके पजाब और पिलाफनके साथ किये गये अत्याचारों और अन्यायों का प्रतिकार असम्भव कर देंगे। इस तरह अब्राहमणोंकी नीति राष्ट्रीय हितके लिये अतिशय हानिकर है, उसका गला घोटने वाली है। अब्राहमणों अथवा राष्ट्रीय दलके प्रति उनकी शिकायत कौसी भी कड़ी और भीषण क्यों न हो पर—उसका उपचार सरकारके साथ मैत्री जोड़नेमें नहीं है, क्योंकि सरकारकी नीति जनताको लुटाना है इस तरह उसे निर्जीव तथा पशु बना देना है। उसे ब्रिटिश भारतकी रक्षाका इतना अधिक खयाल रहना है कि वह उसके कर्मचारियोंके किये गये अत्याचारोंका प्रतिकार तक नहीं करना चाहती। यही कारण है कि वह पजाब तथा पिलाफनके अत्याचारोंका प्रतिकार करनेके लिये तैयार नहीं है। केवल पशुवलके जोरपर एक लाख अंग्रेज ३०।३२ करोड भाग्यशस्ति-योंको नहीं दया सकते ।

लेकिन वास्तवमें यही बात हो रही है और उसका कारण यह है कि वह अपनी कुटिल नीतिको सफ़ा करके उन्हें उन्नति करनेसे लाचार करती और रोकनी चली आ रही है। इसलिये मैं अग्राहण नेताओंको सचेत और सनर्क करना चाहता हूँ कि वे सरकारके साथ सहयोग करनेके परिणामपर पूर्ण विचार करें। वे देखेंगे कि इससे वही आपत्ति उठनी है और वे उसी पर और भी आघात करते हैं जिसे दूर करनेकी वे चेष्टा कर रहे हैं। केवल व्यवस्थापक सभाओंमें प्रविष्ट हो जानेसे अथवा चन्द सरकारी नौकरियोंके पा जानेसे ही वे जनताको आर्थिक अवस्थाका सुधार नहीं कर सकते।

यदि आर्थिक सुधारको कसौटीपर रगड़कर देखें तो यही विदित होता है कि हमारा २५ वर्षका राष्ट्रीय राजनैतिक प्रयास बेकार हो रहा है उससे कोई लाभदायक फल नहीं निकला है। इससमय भारतकी जनताकी जो अवस्था है वह पचास वर्ष पहले नहीं थी। पचास वर्ष पहले उन्हें अकाल, ओदरसे उतनी यातना नहीं सहनी पड़नी थी जितनी कि आज। आज वे इतने कमजोर और दुर्बल हो गये हैं कि उतने कभी भी पहले नहीं थे।

अग्राहणदल जिस राजनैतिक अयोग्यताके निवारणके लिये सरकारकी शरण आ रही है और वहींसे अपने सुधारकी आशा करती है उसका प्रतिकार अग्राहणदल अधिकांशमें कर सकता है। और वह यह है कि असहयोग कार्यक्रमको पूर्णतया स्वीकार कर लें और सभी प्रश्नोंका निपटारा आपसे आप ही हो

जायगा। पर यह बुद्धिमत्ता पूर्ण है, प्रबल है और अधिकारियोंका आदर प्राप्त है। साथ ही इसमें जीतनेके लिये झुकनेवाली भी शक्ति है। पर इतना ही पर्याप्त नहीं है।

जब तक ब्राह्मणदलके लोग उन लोगोंकी सहायताके लिये, जो अपनेको दुर्बल और क्षन-समकते हैं हाथ नहीं फैलावेंगे यह चिह्नपका भाव, दूर नहीं होगा। कर्नाटिकके राष्ट्रीय-पक्षके पत्रोंपर यह दोषारोपण किया जाता है कि उन्होंने-अब्राह्मणोंके प्रति असम्यग् शब्दोंका प्रयोग किया है और यहाके राष्ट्रीय दलके ब्राह्मण भी इनको नीची निगाहसे देखते हैं और इनका अपमान करते हैं। उनके अशिष्टित अब्राह्मण देशवासी इस बातकी आशा करते हैं और इस तरहकी आशा करना न्याय युक्त तथा समान है कि उनके शिष्टित और उदार देशवासी ब्राह्मण उनके साथ उदारता और दयाका व्यवहार करेंगे। अभी तक अब्राह्मणोंकी अधिकांश सरया ऐसी ही है जिनमें ब्राह्मणोंके प्रति इस तरहके भाव नहीं उदय हुये हैं। मुझे महाराष्ट्रके ब्राह्मणोंसे, पूर्ण आशा है कि वे इस ब्राह्मण और अब्राह्मणके प्रश्नको हल करनेमें वह उदारता दिखलावेंगे जो उनकी परम्परागत मर्यादाके अनुकूल है।



## वर्णाश्रम धर्म

(दिसम्बर ८, १९२०)

दक्षिणकी यात्रा करते समय वर्णाश्रम धर्मपर मैंने कुछ कहा था। इससे कुछ लोग मुझसे असन्तुष्ट हैं और मेरे पास शिकायतके पत्र लिख रहे हैं। मैं उन पत्रोंको प्रकाशित नहीं करता क्योंकि सिवां क्रोध और आवेशके उनमें कुछ नहीं है और जहां कहीं क्रोध आदि नहीं भी प्रदर्शित किया गया है वहां कोई मार्के की बात नहीं लिखी गई है। जो लोग मुझसे सम भेद रखते हैं उनके लिये भी 'धर्मा इण्डियामे' स्थान है और वे अपना मत प्रगट करनेके लिये स्वतन्त्र है पर उन्हें दो बातोंका ध्यान रखना चाहिए। एक तो उन्हें सब बातें सक्षेपमें लिखना चाहिये और दूसरे उनके लेखोंमें कुछ साग रहना चाहिये जिससे पढ़नेवालोंको रोचक प्रतीत हो। केवल क्रोध प्रगट करना तो किसी कामका नहीं। मैं इन बातोंपर विशेष जोर इसलिए दे रहा हूँ कि दो पत्र ऐसे हैं जो प्रकाशित किये जा सकते थे यदि उनके लेखक क्रोधमें पड़कर अपने भावको व्यक्त करनेमें असमर्थ हो गये होते। पर जो प्रश्न उन्होंने उठाया है उसपर विचार करना तथा उसका उत्तर देना आवश्यक और उचित है। पहली बात तो उन्होंने यह लिखी है कि यदि वर्णाश्रम धर्म माना जायगा तो भारतका नाश हो जायगा। इसीके

कारण तो भारतके ऊपर दासताका बोझ लाद दिया गया है। पर मेरी समझमें उनका यह कहना सच नहीं है। हमारी आज जो दशा है जिस वर्तमान अवस्थाको हम पहुँचे हुये हैं उसका कारण जात या वर्णाश्रम धर्म नहीं है। हमलोगोंने उसमें जो गुण था उसको स्वीकार करना छोड़ दिया और इसीसे हमारी यह दशा हो गई। मेरी तो यही धारणा है कि यदि हिन्दू धर्म छिन्न भिन्न और टुकड़े टुकड़े होकर गिर नहीं गया तो इसका एकमात्र कारण वर्ण व्यवस्था है।

पर अन्य सस्याओकी तरह इसमें भी शाखा और प्रतिशाखा निकली जिससे इसको घोर क्षति उठानी पड़ी है। मेरी-समझमें चार भागमें इसका बटवारा स्वाभाविक, ठीक और आवश्यक था। एक वर्णमें पुन विभाजन कभी कभी सुविधाजनक और आवश्यक हुए हैं पर अधिकतर उनसे हानि और विपत्ति ही हुई है। इसलिये वे पुन एकमे जितनी जल्दी मिल जाय उतना ही अच्छा है। वर्णाश्रम धर्मका नाश और विकास भीतर ही भीतर सदा होता आया है और होता जायगा। सामाजिक दुराव और जन साधारणका मत इस प्रश्नपर पूर्णतया विचार कर लेना था। पर मैं उस आवश्यक और प्रान विभाजनके नाशका कट्टर विरोधी हूँ। वर्णाश्रम धर्मकी स्थापना असमानतापर नहीं हुई है। इसमें ऊँच नीचका कोई प्रश्न नहीं है और जहाँ कहीं मद्रास और महाराष्ट्रमें इस तरहके प्रश्न उठते हैं वहाँ इस तरहके भावोंके दूरानेकी चेष्टा होनी

चाहिये पर चूँकि उसके अन्तर्गत कुछ-इस तरहकी बुराईया आ गई हैं इससे उसे मिटा देनेकी योजना तो कोई उचित, उपाय नहीं प्रतीत होता और न इसमें तर्क ही है। - इसमें सुधार करना अति सहज काम है। उदारताके भाव—जिनका इस समय इन देशमें प्रबल वेगके साथ प्रचार हो रहा है—इस वर्णाश्रम धर्ममेंसे ऊँचनीचको भावसे अब शीघ्रताकर दूर कर देगा। -

उदारताके भाव किसी कलके पुर्जे नहीं कि - आप उन्हें घस घुसकर ठीककर देंगे और उनकी कल बदलकर पहनादे गे। बिना हृदयमें परिवर्तन हुए कोई काम सिद्ध नहीं हो सकता। यदि जात पातकी व्यवस्था उदारताके भावको फैलानेमें बाधक हो रही है तो पाँच धर्मोंकी मौजूदगीको इससे भी अधिक बाधा उपस्थित कर सकती है अर्थात् इस समय भारतमें हिन्दू, इस्लाम, ईसाई, यहूदी और जोगोस्त्रियन पाँच धर्म प्रचलित हैं। वर्णाश्रम धर्मके मुकारिले इनसे कहीं अधिक बाधा पहुँच सकती है। स्वतन्त्रताके भावके प्रचारमें क्या बाधा पड़ सकती है मेरी समझमें नहीं आता। यदि इस समय हिन्दू, मुसलमानको या अन्य धर्मावलम्बीको अपना मगा भाई बनानेको तैयार हैं तो मेरी समझमें कोई कारण नहीं कि वह अपने देश भाईको भी उसी भावसे न देखे और उसके साथ भी वही व्यवहार न करे।

एक महाशयने लिखा है कि हमें वर्ण व्यवस्थाको तो उठा देना चाहिये पर यूरोपकी भाँति वर्ण व्यवस्था मान लेनी चाहिये। उनका तात्पर्य यह है कि वर्ण व्यवस्था परम्परागत नहीं होनी

चाहिये। मेरी यह धारणा है कि परम्परागत ‘कानून अनन्त कॉलसे चला आ रहा है। इस तरहके नियमको तोड़ने या उलट फेर करनेकी कोई भी चेष्टा अशोन्ति। और उपद्रव अग्र्य कर देगी। मेरी समझमें तो एक ब्राह्मणको जन्मने लेकर मरण तक ब्राह्मण समझनेमें बड़ा लाभ है। यदि वह अपना व्यवहार और आचार विचार ब्राह्मणोंकासा नहीं रखना तो उसकी मर्यादा आपसे आप ही लुप्त हो जायगी और लोग उसकी जिस तरफ प्रतिष्ठा कर रहे हैं नहीं करेगे। अनुमान कीजिये कि एक न्यायालय ऐसा खुल गया जहा दण्डकी व्यवस्था ऊपर चढ़ाने और नीचे उतार देनेकी है। आपही समझिये इसमें कितनी कठिनाई उपस्थित होनेकी सम्भावना है। यदि हिन्दू धर्मके अनुसार हमें यह विश्वास है कि हमारा पुन जन्म होगा और अपनी क्रिया और कर्मके अनुसार हम ऊपर या नीचेकी योनिमें उत्पन्न होंगे तो ब्राह्मणको जो अपना कर्म धर्म ठीक तरहसे करना यह बात स्मरण रखनी चाहिये कि दूसरे जन्ममें किसी नीचे योनिमें ढकेल दिया जायगा और नीचे जायगा जो व्यक्ति उत्तम काम करना दिगाई देगा वह ब्राह्मण उत्पन्न होगा।

इस उदारता और स्वतन्त्रताके भावके प्रचारके लिए हम समझमें असवर्ण विवाह सहभोज उतनी आवश्यक हैं। चाहे कितने भी उदार भाव और स्वतन्त्र लोगोंने क्यों न प्रचलित हो जाय पर इससे यह

नहीं आ सकती कि लोगोंके आचार-विचार और रीति, रिवाज सदा एक तरहके हो जायगे। विभिन्नताओंमें ही हमें मेलकी स्थापना करनी होगी। यदि कोई आदमी ससारमें प्रत्येक व्यक्तिके साथ [खानापीना स्वीकार] न करे तो मैं उसे, दोषी नहीं समझ सकता और-न उसे कोई- बुराई ही समझता हूँ। हिन्दू धर्मके अनुसार भाई भाईमें वैवाहिक सवन्ध नहीं स्थापित हो सकता। पर इस स्कावटसे उसके सवन्धमें किसी तरहका विच्छेद नहीं उपस्थित होता बल्कि इसके विपरीत इससे सवन्ध बढ़ता ही है और यह और भी दृढ़ या पुष्ट होता है। - वैष्णवोंके घरमें हमने देखा है कि मातायें घरके साधारण पात्रोंका प्रयोग नहीं करती तो इससे उनके सवन्ध या प्रेममें किसी तरहकी कमी नहीं पड़ जाती। इस तरहके तालीमकी स्कावट किसी तरहकी बुराई नहीं-उपस्थित करना। पर यदि इनका प्रयोग इतना सीध कर किया जाता है-कि उनकी सीमाको भी लाघने-की व्यवस्था की जाती है, तो इससे हानि होनेकी सम्भावना उपस्थित होती है। - पर ज्यो ज्यो समय बीतता-जा रहा है और नई आवश्यकता बढ़ती जाती है उसीके अनुसार अन्तर्जातीय भोजन, खानपान तथा विवाह शादीके नियमोंमें अवश्य परिवर्तन हो जायगा।

एक तरफ तो मैं प्राचीन वर्णव्यवस्थाके अनुसार वर्णाश्रम धर्मके चार भागमें घटवाराको उचित और आवश्यक समझता हूँ। - पहलेकी भांति सदा इसका प्रतिपादन करनेके लिये

तैयार रहता हूँ पर साथ ही दूसरी तरफ़ मेरा यह भी विश्वास है कि अछूतके प्रश्नसे भारतको घोर हानि उठानी पट रही है और यह मान व समाजके प्रति घोरतम अन्याय है। यह आत्म-स्वयमका कोई सिद्धान्त या निशानी नहीं है पर इससे व्यक्त होता है कि लोगोके हृदयमें आत्म उच्चताका प्रबल भाव उत्पन्न हो गया है और वही इस तरहके आचरणका जिम्मेदार है। इससे मानव समाजका कोई हित नहीं हुआ है बल्कि इसने मानव समाजके उतने अशक्तो नीचे दबा दिया है जो विद्या और बुद्धिबलमें हमारे समान हो सकने हैं और जीवनके अनेक अशोभोंमें वेगकी उड़ोही उत्तम सेवा कर रहे हैं। इस पापसे भारत जतना पिण्ड जितना ही जल्दी छुड़ावेगा उसको उतना लाभ होगा। यदि हिन्दू धर्म अपनी उच्च मर्यादा कायम रखना चाहता है तो उसे इस काममें प्रिलम्ब नहीं करना चाहिये। जहा तक मैं जानता हूँ-इसके पक्षमें कोई भी शालीय उक्ति नहीं है और यदि इस तरहके पापाचार गोकनेके लिये कोई अस्पष्ट और अनर्गल प्रमाण उपस्थित भी कर दिये गये तो मैं उन्हें इनकार करनेके लिये तैयार हूँ। इस तरहके पापके समर्थनके लिये इस तरहके सन्देश जतक पापाचार काममें नहीं लाये जा सकते। आत्म निर्णयानुया मुनीर्ष और शान्ति पूर्वक विचारके सामने इसके विपक्षमें किमो भी युक्तिको स्वीकार करनेके लिये मैं तैयार नहीं हूँ।

## धृणा और विद्वेष

(नवम्बर-१९, १९२१.)

तजोरसे एक सवाददाताने लिखा है। “हम दो भाई हैं। हमारी जाति ब्राह्मण है। बेकार बैठ रहनेके बनिस्सत कुछ काम करना हम लोगोंने उचित समझा। तदनुसार हम लोगोंने हल उठाया और खेत जोतना आरम्भ किया। इससे हमारे गाववाले घिगड गये और हमें जातिसे निकाल बाहर किया। पर हम लोग अपने निश्चयपर भटल रहे। इसके थोड़े ही दिन बाद कुम्भकोनमके शकराचार्य हमारी तर्फ भ्रमण करने आये। हम दोनों भाई नैवेद्य लेकर उनके पास गये। उन्होंने हमारा नैवेद्य लेना स्वीकार नहीं किया। इसका कारण यह बतलाया गया कि हम लोगोंने जीविकाके लिये मजूरी करना आरम्भ किया है। पर हम लोग इससे जरा भी विचलित या विरक्त नहीं हुए हैं। मैं इस दृढ़ताकी सौ बार प्रशंसा करता हूँ। यदि कोई जालिम समाज अपनेमेसे किसीको निकाल दे तो उसे इसपर हर्ष मनाना चाहिये क्योंकि उसमे बिना किसी गुणके हुए उसके साथ इस तरहका व्यवहार नहीं किया जा सकता था। यदि कोई यह कहे कि ब्राह्मणको हल नहीं जोतना चाहिए तो मैं यही कहूँगा कि यह वर्णाश्रम धर्मको चिढ़ी निकालना है और श्रीमद्-भगवद्गीताके वाक्योंकी अवज्ञा करना है। वर्णाश्रम धर्मके

अनुसार प्रत्येक जातिके लिये जो कर्म बन्धन निश्चित कर दिये गये हैं उनमें यह भाव कहीं नहीं है कि दूसरा व्यक्ति उसको नहीं ग्रहण करे। क्या बोरकर्म क्षत्रियोका विशिष्ट अधिकार हो गया है और ब्राह्मण उसे नहीं कर सकता। क्या गोरक्षाका भार सबपर बराबर नहीं है? क्या कोई भी हिन्दू गोमाताकी रक्षाके लिये उठासीनता दिखलाकर भी हिन्दू कहलानेका दावा कर सकता है या हिन्दू होनेका अभिमान रख सकता है? पर मुझे लिखते आश्चर्य होता है कि मुझे अभी हालमें ही मद्रास प्रान्तसे एक पत्र मिला है जिसमें साफ शब्दोंमें लिखा है कि गोरक्षाका भार एकमात्र वैश्यों पर है, इसके लिये और किसीको कुण्ड नहीं करना है और न किसीपर किसी तरहका भार है। जब हम लोगोमें इस तरहके घृणा और विद्वेषके भाव भरे हैं तो हमें उचित है कि हम कोई ऐसी ही काम करे और सुधारकी कोई ऐसी योजना करे जिसकी असलियतका पता समय आपसे आप ही बता देगा। यदि प्रेम और दृढताके साथ काम करें तो समयपर इस तरहका सभी विरोध दूर हो जायगा। इसलिये सुधारकोको उचित है कि वे न तो किसी तरहकी शिकायत करे और न मोक्ष प्रगट करें।





## वर्ण और जाति

( दिसम्बर २६, १९२० )

मनुष्य सामाजिक जीव है। इसलिये किसी तरहके समाज संगठनकी योजना उसे करनी ही पड़ती है। हमलोगोंने अपने देशमें इसका स्वरूप वर्णाश्रम धर्म स्थापित किया है। उसी तरह यूरोपवालोंने जातिकी स्थापना की है। पर इन दोनोंमेंसे एकमें भी गृहस्थीके प्रतिरूप किसी तरहका संगठन नहीं है। गृहस्थीका संगठन ईश्वरने किया है और यही प्राकृतिक संगठन है। यदि वर्णाश्रम धर्मसे समाजमें कुछ बुराई आ गई है तो जातिधर्मसे कम बुराई नहीं आई है। स्वामी विवेकानन्दने इसी व्यवस्थाका वर्णन करते हुए कहा था — “यदि यहां विधवाओंकी आहूँके शोले घर घरसे निकलते हैं तो वहां अधिक उमर तकके अविवाहित युवकोंकी आहूँ आसमानको झुलस रही है।” समाज सुधारक इसके लिये जो कोई भी युक्तियाँ निकालते हैं उन्हें देखकर यही कहना पड़ता है कि जाति धर्म समाजका स्वाभाविक विभाजन नहीं है।

यदि जातिधर्मसे किसी तरहका सामाजिक लाभ प्राप्त है तो वर्णाश्रम धर्मसे उससे कम नहीं प्राप्त है। साथ ही साथ वर्णाश्रम धर्ममें एक गुण और है कि उसकी व्यवस्था धनहीन और समृद्धिके अनुसार नहीं हुई है। संसारका इतिहास प्रगट

करता है कि रुपया ही विनाशकी जड़ है। रुपयेके प्रलोभनमें पड़कर गृहस्थीका पवित्र सबन्ध भी कलुषित हो जाता है और टूट जाता है। वर्णाश्रम धर्म क्या है, परिवारका बृहद् रूप है। दोनोंका नियंत्रण खून और वंश परम्पराके हिमायतसे होता है। पाश्चात्य वैज्ञानिक लोग इस बातका पता लगानेके फंसे पड़े हैं कि वंश परम्परा अस्वाभाविक है और जातिधर्म ही सच कुछ है। पर हमारे देशके अनुभवोका ढेर इनके इस तरहके आविष्कारोको सदा गलत और त्रुटपूर्ण प्रमाणित करना रहेगा। पर यदि उनकी बात मान भी ली जाय तो भी यही देखनेमें आता है कि वर्णाश्रम धर्मके अन्तर्गत ही इसका पूर्णतया पालन हो सकता है और बिना इसके उसका परिचालन नहीं हो सकता। इस समय अंग्रेज जातिया अपना ही मत सचमें उत्तम समझती हैं। दूसरोंकी बातको माननेके लिये वे तैयार नहीं हैं। यह तो प्रत्यक्ष है कि उनके मतके जो कुछ प्रतिकूल होता है उसका वे हृदयसे विरोध करने हैं। पर भारतीयोंको—चाहे वे हिन्दू हों या मुसलमान—इस बातको भलीभाँति देखलेना चाहिये कि वर्णाश्रम धर्मकी नींव उच्चताके अहयुक्त भावपर नहीं अवलम्बित है। इसका आधार भिन्न भिन्न व्यक्तियोंका भिन्न भिन्न सदाचार है। सामाजिक संगठन और उन्नति का यह सचमें उत्तम और बढ़कर समीकरण है।

जिस तरहसे गार्हस्थ्य संवधका ग्रन्थ उन लोगोंको एक सूत्रमें बाँधे रहता है जो वैवाहिक संवध या अन्य प्रकारसे आपस-

## वर्ण और जाति

( दिसम्बर २६, १९२० )

मनुष्य सामाजिक जीव है। इसलिये किसी तरहके समाज सगठनकी योजना उसे करनी ही पड़ती है। हमलोगोंने अपने देशमें इसका स्वरूप वर्णाश्रम धर्म स्थापित किया है। उसी तरह यूरोपवालोंने जातिकी स्थापना की है। पर इन दोनोंमेंसे एकमें भी गृहस्थोके प्रतिरूप किसी तरहका सगठन नहीं है। गृहस्थोका सगठन ईश्वरने किया है और यही प्राकृतिक सगठन है। यदि वर्णाश्रम धर्मसे समाजमें कुछ बुराई आ गई है तो जातिधर्मसे कम बुराई नहीं आई है। स्वामी विवेकानन्दने इसी व्यवस्थाका वर्णन करते हुए कहा था — 'यदि यहां विधवाओकी आहूके शोले घर घरसे निकलने हैं तो वहां अधिक उमर तकके अविवाहित युवकोंकी आहू आसमानको झुलस रही हैं।' समाज सुधारक इसके लिये जो कोई भी युक्तियां निकालने हैं उन्हें देखकर यही कहना पड़ता है कि जाति धर्म समाजका स्वामाविक विभाजन नहीं है।

यदि जातिधर्मसे किसी तरहका सामाजिक लाभ प्राप्त है तो वर्णाश्रम धर्मसे उससे कम नहीं प्राप्त है। साथ ही साथ वर्णाश्रम धर्ममें एक गुण और है कि उसकी व्यवस्था अनटोलनी और समृद्धिके अनुसार नहीं हुई है। संसारका इतिहास प्रगट

करता है कि रुपया ही विनाशकी जड़ है। रुपयेके प्रलोभनमें पड़कर गृहस्थीका पवित्र सन्ध भी कलुषित हो जाता है और टूट जाता है। वर्णाश्रम धर्म क्या है, परिवारका बृहद् रूप है। दोनोंका नियन्त्रण खून और वंश परम्पराके हिसाबसे होता है। पाश्चात्य वैज्ञानिक लोग इस बातका पता लगानेके फेरमें पड़े हैं कि वंश परम्परा अस्वाभाविक है और जानिधर्म ही सब कुछ है। पर हमारे देशके अनुभवोंका ढेर इनके इस तरहके आविष्कारोंको सदा गलत और भ्रमपूर्ण प्रमाणित करना रहेगा। पर यदि उनकी बात मान भी ली जाय तो भी यही देवनेमे आता है कि वर्णाश्रम धर्मके अन्तर्गत ही इसका पूर्णतया पालन हो सकता है और बिना इसके उसका परिचालन नहीं हो सकता। इस समय अंग्रेज जातिया अपना ही मत अपने उत्तम समझती हैं। दूसरोंकी बातको माननेके लिये वे तैयार नहीं हैं। यह तो प्रत्यक्ष है कि उनके मतके जो कुछ प्रतिकूल होता है उसका वे हृदयसे विरोध करते हैं। पर भारतीयोंको—चाहे वे हिन्दू हों या मुसलमान—इस बातको भलीभांति देखलेना चाहिये कि वर्णाश्रम धर्मकी नींव उच्चताके अह्युक्त भावपर नहीं अवलम्बित है। इसका आधार भिन्न भिन्न व्यक्तियोंका भिन्न भिन्न सदाचार है। सामाजिक संगठन और उन्नतिका यह अपने उत्तम और बढ़कर समीकरण है।

जिम तरहसे गार्हस्थ्य मयधका बन्धन उन लोगोंको एक सूत्रमें बांधे रहता है जो वैवाहिक संबंध या अन्य प्रकारसे आपस-

में मिले रहते हैं। उसी तरह वर्णाश्रम धर्म एक दृढ़ समाजमें उन लोगोंको बाध देता है जो उसके अन्तर्गत आजाते हैं। यदि इन दोनोंमें कोई भेद है तो यही है कि एक घशका नियमन उसके स्वन्द मेम्बरों द्वारा होता है। इससे उनका निर्णय पहलेसेही निश्चित रहता है, पर समाज एक विस्तृत समुदाय होनेसे तथा भिन्न भिन्न व्यक्तियोंका समुदाय होनेसे उनके लिये कोई निर्दिष्ट नियम नहीं बना दिया जाता। वह वश परम्पराके नियमको ही चलाता है और उसेही स्वीकार करता है। चूँकि यह एक तरहकी सदा-चारिक पद्धति है इसलिये यदि कोई एक व्यक्ति इसमेंसे निकल कर बाहर हो जानेकी इच्छा रखकर भी इसमें रहनेके लिये बाध्य होता है तो उसके साथ इस तरह कोई अन्याय नहीं किया जाता। हम लोग देखेंगे कि सामाजिक जीवनमें परिवर्तन बहुत धीरे धीरे होता है और इस तरह वर्णाश्रम धर्मके अनुसार सामाजिक अवस्थामें परिवर्तनोंके अनुसार नये नये दलकी स्थापनाकी सम्भवना है और होती रहती है। पर ये परिवर्तन इतने शान्त और सरल हैं कि इनका कुछ पता नहीं चलता। मानव समाज की समताका इससे बढ़कर दूसरा उदाहरण नहीं मिल सकता है।

वर्णाश्रम धर्मसे ऊँचीचकी ध्वनि नहीं निकलती। उसमें तो केवल जीवनके भिन्न भिन्न अवस्थाओं और कर्मों के अनुसार विवेचना की गई है। इस बातको हम स्वीकार करते हैं कि वर्णाश्रम धर्ममें एक तरहकी कुलीनताका भाव अवश्य अवश्य

आ गया है पर इसका दोष हम ब्राह्मणोंके माथेपर नहीं मढ़ सकते । इसके विधायक वे नहीं हैं । जब सभी वर्ग जीवनका एक ही आदर्श और उद्देश्य स्वीकार करके आगे बढ़ते हैं तो इस तरहकी कुलीनताकी स्थापना अवश्यम्भावी है क्योंकि सभी वर्णके लोग उस आदर्शकी ओर एक ही तरह नहीं बढ़ सकते और न समान सफलताही प्राप्त कर सकते हैं । यदि सभी जातियोंका यह विश्वास हो जाय कि आमिष भोजनसे निरामिष भोजन उत्तम है तो निरामिष भोजन करनेवालोंकी श्रेष्ठता अवश्य ही प्रमाणित हो जायगी । भारतवर्षमें अनेक ऐसी जातियाँ हैं जो सदा एक साथ साथ मैत्रीके भावसे रही हैं पर उन्होंने खान-पान या विवाह शादी आपसमें कभी भी नहीं की है । हिन्दू और मुसलमानोंका धर्म भिन्न होने पर भी वे एक दूसरेको किसी तरह नीच या ऊँच नहीं समझते । उसी तरह दक्षिणके लिगायन या ब्राह्मण एक दूसरेके साथ पानी पीना तक स्वीकार नहीं करते । उन्हीं तरह प्रत्येक जातिके लोग अपना खान पान और शादी विवाह अपनी जातिके अन्तर्गत ही रख सकते हैं ।

छूआ छून, खान पान तथा विवाह शादी व्यक्तिगत बातें हैं । यदि आप किसीको छूना नहीं चाहते तो इसका अभिप्राय यह हुआ कि आप उसके साथ सम्पूर्ण ससर्ग छोड़ देना चाहते हैं । इस तरह सामाजिक विकासका समस्त अवसर उसकी दृष्टिसे लुप्त हो जाता है । जो छूतके काबिल हैं वे कथा कीर्तन आदिमें सम्मिलित हो सकते हैं, मन्दिरोंमें प्रवेश कर सकते हैं और इस

नरह स्वतन्त्र धार्मिक शिक्षा पा सकते हैं। मन्दिरोंमें परस्पर प्रेम, और सेवा आदिका चिन्ता होता है। इस तरह लोग आधुनिक सभ्यताका फल प्राप्त कर लेते हैं। अछूत जातिया इस लाभसे सदा वञ्चित रहती हैं। गावोंमें प्रायः वे वस्तीमें अलग रहती हैं। इस तरह उनके ज्ञान मालकी रक्षा भी पूरी तरहसे नहीं हो पाती। सामाजिक चट्टारेके हिसाबसे मानव समाजके सबसे प्रधान कर्तव्यका भार उनके ऊपर है। पर वर्ण व्यवस्थाके अनुसार समाजके अन्दर जो सुविधाएँ प्राप्त हैं उनसे वे सदा वञ्चित रहती हैं। छूआ छूतके प्रश्नने पठित जातियोंको हिन्दू समाजका कतवार बना दिया है। खान पानके प्रश्न पर किसी तरहका सामाजिक मूल्य नहीं रखना चाहिये। यह तो केवल स्थूल शरीरकी आवश्यकताओंकी पूरक है। इससे इन्द्रियोंपर अधिकार प्राप्त करके उनके शमनका अवसर मिलता है। सहभोजसे कभी कभी घनिष्ठता की स्थापना नहीं होते दिखाई दी है। पर इस तरहकी चेष्टाओंको रोकनेका फल यह हुआ कि मनकी प्रवृत्तियोंपर अधिकार बढ़ता गया है और कहीं कहीं अनेक सामाजिक गुणोंकी रक्षा हुई है।



## पारसियोके प्रति

( मार्च २३, १९२१ )

बन्धुवर, मैं जानता हू कि आप लोग वर्तमान असहयोग आन्दोलनमें धीरे धीरे अपना उत्साह बढ़ा रहे हैं। मैं आप लोगोंकी सेवामें इतना निवेदन कर देना चाहता हू कि इस समय सारा देश टकटकी लगाये आपकी तरफ देख रहा है कि आप इस आत्म शुद्धिके महान चूनमें—जिसमें आज सम्पूर्ण देश तत्पर है, कितना भाग लेना चाहते हैं। मुझे पक्का विश्वास है कि जिस समय काम करनेका अवसर उपस्थित होगा, आप लोग ठीक और उचित कामको ही हाथमें उठावेंगे। वह समय उस्थित हो रहा है। इसलिये मैं स्मरणार्थ आप लोगोंकी सेवामें दो शब्द लिख देना उचित समझता हू।

आप केवल मेरे देशवासी ही नहीं हैं। इस सम्बन्धके अतिरिक्त भी हम आपके साथ अनेक तरहसे बंधे हैं। जिस महापुरुषने जीवनमें उत्साह भरा वह आप ही की जातिका था। इस महापुरुषका नाम दादा भाई नोरोजी था।

जिस समय मैं और किसी नेताको नहीं जानता था, वही मेरे पथ प्रदर्शक और सञ्चालक थे। उन्होंने राजनीतिमें मेरा प्रवेश कराया। १८९६ में जिस समय मेरी अवस्था अधिक नहीं थी उन्होंने मुझे कार्यक्षेत्रका मार्ग दिखलाया। १८९७ में मैं एक राज्यके पोलिटिकल एजेंटके साथ संग्राम छेड़ना चाहता था। उस समय



उन्होंने ही मेरी जवानीके जोशको रोका और मुझे अहिंसाकी प्रथम शिक्षा दी। उन्होंने मुझसे कहा था कि यदि तुम भारतमाताकी सेवा करना चाहते हो तो व्यक्तिगत क्षतिपर किसी तरहकी भावना मत प्रकट करो। दक्षिण अफ्रीकामें खुस्तमजी गुरफोदू नामक पारसी व्यवसाई मेरे घनिष्ठ मित्र और मुवकिल थे। उन्होंने सार्वजनिक सेवाका वृत्त बड़ी प्रसन्नतासे स्वीकार किया। मेरे साथ प्रथम जेल यात्रियोंमें अपने पुत्र सहित वे मेरे साथी थे।

जिस समय मैं जनता द्वारा आहत किया गया था, उन्होंने ही मुझे शरण दी और इस समय भी वे मेरे असहयोग आन्दोलनमें पूर्ण योग दे रहे हैं। अभी हालमें ही उन्होंने ४० हजारका दान किया है। मेरी समझमें इस समय भारतकी स्त्रियोंमें प्रमुख एक पारसी रमणी हैं। उसका हृदय इतना सरल और व्यापक है कि ससारको वह अपनी ओर खींच लेती है। उसकी मैत्रीको मैं अपना गौरव समझता हूँ। मुझे इस विवरणको बढ़ाते समय बड़ा ही हर्ष होता है क्योंकि इसके साथ उन पवित्र स्मृतियोंका सन्ध है, जिसका मुझे बड़ा ही अभिमान है। पर मैंने इतना साधारण विवरण दिया है और मुझे आशा है कि उस विवरणसे आप मेरे पत्रके अभिप्रायको समझ जायेंगे।

आपकी जाति बड़ी सत्कर्ष है। आपका सन्ध भी दृढ़ है। आप लोग किसी भी आन्दोलनमें भाग लेनेके पूर्व उसकी दृढता और उपयोगिताकी जाच भली प्रकारसे कर लेते हैं। पर आप-

को अधिक सचेत होनेकी कोई आवश्यकता नहीं है। इस बातका भय है कि कहीं आपकी व्यापारिक सभ्यता आपको अपने अन्य देश भाइयोंकी ओरसे उड़ासीन न कर दे।

ताताके वशमे राकफेलर वशके भाव भर रहे हैं अर्थात् धनके अभिमानसे उन्हें अपने गरीब भाइयोंका ध्यान भूलता जा रहा है। भारतको व्यवसायिक राष्ट्र बनानेके लिये वे लोग गरीबोंको सम्पत्ति हड़पते जा रहे हैं। इसका जो परिणाम होगा उसका स्मरण कर मैं कांप उठता हूँ। पर मुझे विश्वास है कि यह अस्थायी घटनायें हैं। आपकी तीक्ष्ण बुद्धि आपको दिखला देगी कि इस तरहके व्यवसायका कैसा हानिकार परिणाम हो सकता है। आपकी तीक्ष्ण बुद्धि इस बातको सहजमें ही समझ लेगी कि भारतके लाभके लिये यह आवश्यक नहीं है कि इनकी सम्पत्ति चन्द लोगोंके हाथोंमें आ जाय वरिन् भारतके कल्याणके लिये आवश्यकता इस बातकी है, कि यह पूजा उन साढ़े सात करोड़ गांधीमें बराबर बराबर बाँटी जाय जिनकी लगभग तो १६०० लाख मोल है और चौड़ाई १५०० लाख मोल है। इससे मुझे पूरी आशा है कि आप केवल समयकी प्रतीक्षा कर रहे हैं। और समुचित समयके उपस्थित हो जानेपर आप भी उन सुभाष-रक्षकोंका साथ देगे जो भारतको साम्राज्यवाद और पूजावादसे स्वतन्त्र करनेके लिये प्राणपणसे चेष्टा कर रहे हैं।

पर एक बात ऐसी है जिसके लिये समयकी प्रतीक्षा करना प्राप्य है। इस समय भारतमें मादक वस्तुओंके प्रिम्ड टया यह

शली है। लोग अपनी इच्छासे ही इसका विरोध कर रहे हैं। समाजमें इस तरहके भाव उत्पन्न हो रहे हैं जिसके द्वारा शराब-बोरी एक तरहका पाप समझा जायगा। अनेक पारसी ऐसे हैं जो केवल शराब बेचकर ही अपनी जीवन-यात्रा करते हैं। यदि आप शराबके विरुद्ध इस आन्दोलनमें सहयोग दें तो बम्बई प्रान्तमें इस तरहके पापका नाश हो सकता है। भारतकी सभी प्रान्तीय सरकारें इस आन्दोलनके मार्गमें बाधा उपस्थित कर रही हैं और इसकी उन्नति रोकनेकी चेष्टा कर रही है क्योंकि इसके कारण सारी आवकारीकी आमदनी मारी जानेकी सम्भावना है। ऐसी दशामें आप किसका साथ देना चाहते हैं। राजाका या पूजाका। अभी तक बम्बई सरकार इस आन्दोलनसे नहीं घबराई है। पर यह संभव नहीं कि यह आवकारी विभागकी आमदनीको नष्ट होने देखेगी। इसलिये आपको किसी निर्णयपर तुरन्त पहुचना चाहिये। मैं नहीं जानता कि आपकी बर्म पुस्तकमें शराबके बारेमें क्या लिखा है। जिस पैगम्बरने भलेको बुरेसे अलग किया है और जिसने बुराईके ऊपर भलाईकी प्रतिष्ठा की, उसने इस सवन्धमें जो कुछ कहा होगा उसका सहजमें अनुमान कर लिया जा सकता है। आपके धार्मिक विश्वास के अलावा भी आपके सामने यह प्रश्न उपस्थित है कि आप क्या करेंगे। पढ़े होकर इस आन्दोलनमें योगदान करेंगे अथवा निरपेक्ष होकर इसकी गति देखेंगे। मुझे पूरी आशा है कि आप जैसी व्यवहारिक जाति इस आन्दोलनमें

पूर्ण योगदान देगी और इस आन्दोलनको सफल बनावेगी जो संसारमें अपना सानी नहीं रखती ।

## मुलशीमें सत्याग्रह



(अप्रैल २७, १९२१)

मेरा हृदय इन गरीब जातियोंके साथ है । मैं चाहता हूँ कि ताता वशके लोग कानूनी दावपेचकी बातें छोड़ देंगे और जनताके साथ उनके मतके अनुसार विचार करेंगे और उनकी इच्छाके अनुकूल किसी निर्णयपर पहुँचेंगे । लैण्ड अक्विजिशन कानूनका मुझे भी कुछ अनुभव है । मुझे कमसे कम इस तरहके ८० अभियोगोंकी पैरवी करनी पड़ी है । उन अवस्थाओंमें लैण्ड अक्विजिशनका प्रयोजन व्यवसायिक विकास नहीं था बल्कि अस्वस्थता थी । मैं जानता हूँ कि जिनकी भूमि हर ली गई है उन्हें पूरा हरजाना नहीं दिया गया । ताता कम्पनी भारत-वर्षके लिये जो लाभका साधन तैयार कर रही है, उसका क्या लाभ है यदि वह लाभ एक भी गरीब भारतवासीकी आत्माको दुःख देकर प्राप्त हुआ है । इस समय भारतवासियोंकी जन सरयामेसे यदि साढ़े तीन करोड़ मनुष्य मार दिये जाय और उनके मृत शरीरका उपयोग रादके रूपमें किया जाय तो इससे मानव समाजका अतिशय कल्याण होगा । गरीबी और घीमारी

की समस्या बहुत कुछ हल हो जायगी और उन तीन करोड़ मृत आदमियोंकी सन्तति आराम तथा चैनसे अपना दिन काटेगी। पर इस तरहकी सलाह केवल पागल ही दे सकता है। यह प्रश्न भी इसी तरहका है। यदि इतने आदमियोंकी सम्पत्ति जबरदस्ती छीन ली जा रही है, उनके स्वत्वोंपर भीषण प्रहार किया जा रहा है, जिसपर उन्होंने जन्म जन्मान्तरसे अपनी सत्ता कायम रखी है, उससे उन्हें अलग किया जा रहा है तो यह उसीके बराबर या उससे भी घराब है। जो लोग भारतके भाग्यके निर्णायक हो रहे हैं, जिनके हाथमें भारतकी रक्षाका भार है, वे भारतकी अधिक सेवा कर सकते हैं, उसका सच्चा उद्धार कर सकते हैं यदि वे अपने भाइयोंकी मान रक्षाका यत्न करते और उनके हृदयके भावोंकी समुचित रक्षा करते। सत्याग्रहियोंका कर्त्तव्य स्वर्णाक्षरोंमें लिखा है। यदि विषय अन्यायपूर्ण है तो सत्याग्रह नहीं चल सकता। यदि सत्याग्रही दृढ़ नहीं हैं, अन्त तक तपस्या और यातना सहनेके लिये तैयार नहीं हैं तो न्यायपूर्ण मागमें भी सत्याग्रह करना निष्प्रयोजन है और यदि हिंसाका लेशमात्र भी प्रयोग किया गया तो न्यायपूर्ण मागमें भी सत्याग्रह हानिकर होगा। मनसा, वाचा, कर्मणा किसी भी तरह हिंसाका भाव व्यक्त नहीं करना चाहिये। यदि माग न्यायपूर्ण है और यातना सहनेके लिये पूरी दृढ़ता है और अहिंसाका भाव किसी भी तरह व्यक्त नहीं किया जाता तो विजय अवश्यम्भावी है।

## पारसियोंको क्या करना चाहिये

( जून २७, १९७१, )

टाइम्स आफ इण्डियामें किसी समालोचकने लिखा है —

राष्ट्रीय शिक्षाका कोई प्रयत्न नहीं किया गया है, बालकोंकी शिक्षाका कोई उपयुक्त प्रयत्न नहीं है ऐसी अवस्थामें क्या पारसियोंको उचित है कि वे अपने बालकोंको सरकारी अथवा सरकारी सहायता प्राप्त शिक्षालयोंसे हटा ले ? क्या पारसी बकीलोको बकालत छोड़ कर भूखों मरना चाहिये ? क्या अपने उन्नत व्यवसायको छोड़ कर पारसी समुदाय, चरपा फान-फर तीन आना रोजकी मजदूरी करनेपर उतारू हो जाय ? इस तीन आनेमें तो वे अपने सोडाका भी खर्च नहीं चला सकेंगे । अन्य पक्षोंकी तो चर्चा ही न कीजिये । क्या पारसियोंको अपनी वर्तमान पोशाकको छोड़ कर अपने पूर्वजोंकी पोशाक पहननी चाहिये और उसी पुराने जमानेके पायजामेको हथियाना चाहिये, जिसकी आस्तीन (मोहरी) इतनी चौड़ी होती थी कि उसमें दस बारह मुर्गिया एक साथ समा जा सकती थीं । क्या इस तरह समयकी प्रगतिको उलट देना सम्भव है ? क्या मिस्टर गांधी इन प्रश्नोंका समुचित उत्तर देनेकी रुपा करेंगे ?

पारसी जाति शिक्षामें सबसे चढ़ी बढ़ी है । उसे बालकोंकी शिक्षालयोंसे उठा लेनेकी कोई आवश्यकता नहीं । उन्हें केवल

की समस्या बहुत कुछ हल हो जायगी और उन तीन करोड़ मृत आदमियोंकी सन्तति आराम तथा चैनसे अपना दिन काटेगी। पर इस तरहकी सलाह केवल पागल ही दे सकता है। यह प्रश्न भी इसी तरहका है। यदि इतने आदमियोंकी सम्पत्ति जबरदस्ती छीन ली जा रही है, उनके स्वत्वोपर भीषण प्रहार किया जा रहा है, जिसपर उन्होंने जन्म जन्मान्तरसे अपनी सत्ता कायम रखी है, उससे उन्हें अलग किया जा रहा है तो यह उसीके बराबर या उससे भी बराबर है। जो लोग भारतके भाग्यके निर्णायक हो रहे हैं, जिनके हाथमें भारतकी रक्षाका भार है, वे भारतकी अधिक सेवा कर सकते हैं, उसका सच्चा उद्धार कर सकते हैं यदि वे अपने भाइयोंकी मान रक्षाका यत्न करते और उनके हृदयके भावोंकी समुचित रक्षा करते। सत्याग्रहियोंका कर्त्तव्य स्वर्णाक्षरोंमें लिखा है। यदि विषय अन्यायपूर्ण है तो सत्याग्रह नहीं चल सकता। यदि सत्याग्रही दृढ़ नहीं हैं, अन्त तक तपस्या और यातना सहनेके लिये तैयार नहीं हैं तो न्यायपूर्ण मागमें भी सत्याग्रह करना निष्प्रयोजन है और यदि हिंसाका लेशमात्र भी प्रयोग किया गया तो न्यायपूर्ण मागमें भी सत्याग्रह हानिकर होगा। मनसा, वाचा, कर्मणा किसी भी तरह हिंसाका भाव व्यक्त नहीं करना चाहिये। यदि माग न्यायपूर्ण है और यातना सहनेके लिये पूरी दृढ़ता है और हिंसाका भाव किसी भी तरह व्यक्त नहीं किया जाता तो विजय अवश्यम्भावी है।

## पारसियोंको क्या करना चाहिये

( जून २२, १९२१, )

टाइम्स आफ इण्डियामें किसी समालोचकने लिखा है —

राष्ट्रीय शिक्षाका कोई प्रयत्न नहीं किया गया है, बालकोंकी शिक्षाका कोई उद्युक्त प्रयत्न नहीं है ऐसी अवस्थामें क्या पारसियोंको उचित है कि वे अपने बालकोंको सरकारी अथवा सरकारी सहायता प्राप्त शिक्षालयोंसे हटा लें ? क्या पारसी बकीलोको बकालन छोड़ कर भूखों मरना चाहिये ? क्या अपने उन्नत व्यवसायको छोड़ कर पारसी समुदाय, चरपा फातकर तीन आना रोजकी मजूरी करनेपर उतारू हो जाय ? इस तीन आनेमें तो वे अपने सोडाका भी धर्च नहीं चला सकेंगे । अन्य खर्चोंकी तो चर्चा ही न कीजिये । क्या पारसियोंको अपनी वर्तमान पोशाकको छोड़ कर अपने पूर्वजोंकी पोशाक पहननी चाहिये और उसी पुराने जमानेके पायजामेको हथियाना चाहिये, जिसकी आम्तीन (मोहरी) इतनी चौड़ी होती थी कि उसमें दस बारह मुर्गिया एक साथ समा जा सकती थीं । क्या इस तरह समयकी प्रगतिको उलट देना समझ है ? क्या मिस्टर गांधी इन प्रश्नोंका समुचित उत्तर देनेकी रुपा करेंगे ?

पारसी जाति शिक्षामें सरसे चढ़ी बढ़ी है । उसे बालकोंकी शिक्षालयोंसे उठा लेनेकी कोई आवश्यकता नहीं । उन्हें केवल



ना कर डालना चाहिए कि डिग्रियोंके लिए उनके चित्तसे ह और प्रलोभन निकल जाय । वे लोग यह भी कर सकते हैं कि अपने सभी स्कूलोंको सरकारी सबन्धसे अलग कर । उनके पास धन भी इतना पर्याप्त है कि वे अपनी शिक्षाका प्रबन्ध अच्छी तरहसे कर सकते हैं । यदि पारसी हील आज वकालत छोड़ दे तो व्यवसायमें उनके लिये रास्ता साधन हैं । पारसी जाति व्यवसाय-दक्ष भी है । यदि प्तीय काममें वे योग दान न भी करना चाहें तो वे वकालत छोड़ कर मजेमें रह सकते हैं । इस तरह पारसी वकालत छोड़ कर ही देशकी सच्ची सेवा कर सकते हैं । जिम् किसी ऐसे सरकारका सन्ध नहीं है उस पेशेको त्यागनेके लिये किसी भी पारसीसे नहीं कहा जाता और न उस पेशेको छोड़नेकी कोई आवश्यकता है । और न उनसे यही कहा जाना है कि वे तत्काल आमदनीवाले पेशोंको छोड़कर चरखा ग्रहण करें । पर प्रत्येक पारसीको उचित है कि वह अपना फालतू समय राष्ट्रकी रक्षाके लिये चरखा कातनेमें लगावे । इस तरह पारसियोंकी विलासिता त्यागका कोई प्रश्न नहीं उठता । पर जो पारसी मादक द्रव्योंका प्रयोग करना चाहते हैं उन्हें उचित है कि वे उसे त्याग दें क्योंकि इससे राष्ट्रका कल्याण और उनकी भी भलाइ है । पारसियोंको अपनी पोशाक छोड़नेकी कोई जरूरत नहीं है । वे घल उन्हें चरखेका काता और करघेका धिना उपदेका प्रयोग करना चाहिये । पर वे यदि अपने पूर्वजोंकी

सादगीको अखतियार करें तो इससे उन्हें किसी तरहकी क्षति नहीं उठानी पड़ेगी। प्राचीन समयमें पारसी समुदाय जो पोशाक पहनते थे वह भारतीय जलवायुके सर्वथा अनुकूल था। यूरोपियन पहनावा एकदम भद्दा है और भारतकी जलवायुके अनुकूल नहीं है। भारतमें रहनेवाले अंग्रेज लोग भी इस बातको स्वीकार करते हैं कि उनका पहनावा भारतीय जलवायुके अनुकूल नहीं है पर उनकी जिद्द और अदूरदुर्निता उन्हें इस पहनावेको छोड़ने नहीं देती। यह बात मैं साहसके साथ कह सकता हूँ कि विचारशून्य नकल उन्नतिकी निशानी नहीं है, और न प्राचीनताकी ओर झुकनेको हम समयकी प्रगतिका उल्टा फेर कह सकते हैं। यदि अनजानकारी या शीघ्रतासे हमने कदम आगे बढ़ा दिया है, और समझकर उसे हटा लिया तो उसे हम उन्नति अग्रगण्य कह सकते हैं। यह तो स्वीकार ही करना पड़ेगा कि विगत पचास वर्षोंमें हमने कई बुराईयाँ की हैं इसलिये आगे बढ़नेके पहले हमें उतने पीछे अवश्य चला जाना होगा जहाँ पहुँच कर हम असली स्थिति पर पहुँच सकते हैं। हम लोगोंने रास्ता छोड़ दिया और भटक गये। इसलिये मैं साइमसके लेखकको तथा अन्य पारसी भाइयोंसे इस बातकी प्रार्थना करूँगा कि सब मिलकर फिर उसी स्थानपर पहुँचनेकी चेष्टा करें जहाँसे हम भ्रममें पड़कर गलत मार्गपर चल पड़े थे।



# ईसाई और असहयोग

( अगस्त १५, १९२१ )

उत्तर वसरेसे एक हिन्दुस्तानी ईसाईने लिखा है —

मुझे यह लिखते खेद होता है कि आप ईसाइयोंकी गणना भारतीयोंमें नहीं करते। मैंने देखा है कि आप यग इण्डियामें हिन्दू, मुसलमान और सिक्खोंकी बराबर चर्चा करते हैं पर ईसाइयोंका नाम तक नहीं लेते। मैं आपको इस बातका विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि हम ईसाई लोग भी भारतके ही निवासी हैं और भारतीय मामलोंमें उतनी ही दिलचस्पी रखते हैं जितनी कोई अन्य जाति रखती है। मैं यह भी बात दावेसे कह सकता हूँ कि असहयोग आन्दोलनको जिस तरह ईसाइयोंने अपनाया है अन्य किसीने नहीं अपनाया है। मुझे अपनी मातृभूमिके लिये बहुत ही अभिमान है और मैं पूर्ण विश्वासके साथ लिख सकता हूँ कि मैं सच्चा और कट्टर असहयोगी हूँ। मैं मेसोपोटामियाके भारतीयोंकी अवस्थाका कभी कभी समाचार आप तक पहुँचाता रहूँगा।

मैं इस सवाददाता तथा अन्य भारतीयोंको इस बातका विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि असहयोग जातपात या धर्मके किसी प्रकारके भेदभावका समर्थक नहीं है। जो कोई इसमें सम्मिलित होना चाहते हैं सबको इसमें स्थान है। बहुतसे

भारतीय ईसाइयोंने तिलक स्वराज्य फण्डमें दान दिया है, कितने ही भारतीय ईसाई असहयोग आन्दोलनमें सबसे आगे बढे हैं। हिन्दू मुसलमानोंकी अलग चर्चा इस कारण की गई है कि वे एक दूसरेको सदा अपना शत्रु समझते आए हैं। इसी तरह जहा कही अन्य जातियोंके लिये कोई विशेष अवस्था उत्पन्न हुई है वही उसकी चर्चा की गई है।

( सितम्बर २०, १९२१ )

एक ईसाई छात्र लिखता है — हम लोग ईसाई छात्र हैं तो भी हम आपको अपना नेता मानते हैं कि हम लोग आपसे सीखें कि भारतकी क्या मांगें हैं और आध्यात्मिक परम्परा क्या है। इसलिये हमारी प्रार्थना है कि आप हमारे पास पाश्चात्य ईसाई धर्मपर अपना आलोचनात्मक विचार प्रगट करें और सगठन उपासना आदिने लिये हमें उचित मार्ग बतावें।

इस पत्रके लेखकने इस बातपर ध्यान नहीं दिया है वह मुझसे जो बात चाहता है वह मेरी मर्यादाके बाहर है। पर तो भी मुझे यह जानकर अतिशय प्रसन्नता होती है कि भारतीय ईसाई राष्ट्रीय आन्दोलनमें अधिकाधिक भाग लेने लग गये हैं। मैं जानता हू कि सैकड़ों गरीब छात्रोंने दम्बईमें तिलक स्वराज्य फण्डमें अपनी योग्यताके अनुसार दान दिया है। मैं जानता हू कि अनेक शिक्षित और समझदार ईसाई अपना बहुत

सा समय राष्ट्रीय काममें बिता रहे हैं। इसलिये मैं इस पत्रका उत्तर अपनी योग्यताके अनुसार दे देना चाहता हूँ। यद्यपि यह उसकी इच्छाके अनुकूल नहीं हो सकता।

भारत सभी धार्मिक सम्प्रदायोंको अपने हृदयमें स्थान देनेको तैयार है। उसकी आध्यात्मिक परम्परा “सादा रहन और ऊँचा विचार है”। पश्चिमी ईसाई जिस तरह काम कर रहे हैं वह ईसामसीहके सिद्धान्तोंसे कहीं अलग भटक गये हैं। यदि ईसामसीह आज जीते होते तो पाश्चात्य आचार तथा रीति भाँतिको कभी भी स्वीकार या पसन्द न किये होते। यदि भारतीय ईसाई केवल उन्मत्त शिक्षाका अवलम्बन करे जिसे ईसामसीहने उस पर्यंतपर अपने अनुयायियोंके समक्ष दिया था तो वे पापाचारसे बच जायेंगे। उस समय वे देखेंगे कि कोई भी धर्म वृथा नहीं है और यदि सब कोई अपने अपने धार्मिक विश्वासके अनुसार आचरण करे तो फिर किसीको किसी संगठन आदिकी चिन्ता नहीं रह सकती। फरोहने लोग संगठन आदिको मानते थे पर वे धर्मकी ओटमें अत्याचार और सङ्कुचित हृदयताका प्रचार कर रहे थे। इसीलिये ईसामसीहने उसे उठाया। यदि हम अपना जीवन पवित्र और शुद्ध बनाकर रखना चाहते हैं तो हमें दो बातकी आवश्यकता है, अच्छी बातोंके साथ सहयोग और बुरी बातोंके साथ असहयोग। चाहे वह जीवन हिन्दू जीवन हो, मुसलमान जीवन हो, या ईसाई जीवन हो।

## राष्ट्रीय झण्डा

नमस्त राष्ट्रोंके लिये झण्डेकी जरूरत होती है। निम्न-  
न्देह यह एक प्रकारकी मूर्ति पूजा है। परन्तु इसका अन्त कर  
डालना महापाप है। झण्डा आदर्शका चिन्तक है। यूनिन  
जैके फहराते ही अंग्रेजोंके हृदयमें जो भाव तथा उमंग उठती  
है उसका पूर्ण उल्लेख करना कठिन है। तारा और रैरेका जय  
अमेरिकनोके लिये अनमोल है। तारा और अर्द्धचन्द्रसे मुस-  
लमानोंकी तबीअत जोशसे फड़क उठती है। अतएव हम भारत—  
निवासी—हिन्दू, मुसलमान, पागामी, यहूदी, ईसाई इत्यादिके  
लिये भी एक ऐसा झण्डा होना आवश्यक है, जिसके हेतु  
हम मरने जीनेको प्रस्तुत रहें।—मछलीपट्टमके राष्ट्रीय कालेजके  
मि० पि० वे कैप्टाने कई वर्ष पूर्व सर्वसाधारणके सम्मुख एक  
छोटीसी पुस्तिका इस सन्ध्याकी उपस्थित की थी जिसमें अन्यान्य  
देशोंके झण्डोंका उल्लेख करते हुए उन्होंने भारतके लिये भी  
एक राष्ट्रीय पताकाका नमूना तैयार किया था और आज चार  
वर्षसे उन्होंने जिस अदम्य उत्साह और उमंगसे इस प्रश्नको  
काग्रेसके प्रत्येक अधिवेशनमें उपस्थित किया है, उसकी प्रशंसा  
में मुक्त कण्ठसे करता हूँ। परन्तु उस नमूनेमें मैंने कोई ऐसी  
विशेषता नहीं पाई जिससे राष्ट्र नवीन तरंगते तरंगित हो  
उठे। इसका यश एक पञ्चांगी ही को मिलना था जिसके



### राष्ट्रीय झण्डा

भारतीय हिन्दू, मुसलमान, ईसाई, जैन और पारसी तथा अन्य जातियों के लिये—जो भारत की अपना घर समझती हैं—एक झण्डे की आवश्यकता है जिसका एक मन्त्र हो ।

## राष्ट्रीय झण्डा

समस्त राष्ट्रोंके लिये झण्डेकी जरूरत होती है। निम्न-  
न्देह यह एक प्रकारकी मूर्ति पूजा है। परन्तु इसका अलन कर  
डालना महापाप है। झण्डा आदर्शका प्रतीक है। यूनियन  
जैफके फहराते ही अंग्रेजोंके हृदयमें जो भाव तथा उमंग उठती  
हैं उसका पूर्ण उल्लेख करना कठिन है। तारा और रेडके अर्थ  
अमेरिकीयोंके लिये अनमोल है। तारा और जर्जिज्जसे मुस-  
लमानोंकी तबीयत जोशसे फड़क उठती है। अतएव हम भारत—  
निवासी—हिन्दू, मुसलमान, पारसी, यहूदी, ईसाई इत्यादिके  
लिये भी एक ऐसा झण्डा होना आवश्यक है, जिसके हेतु  
हम मरने जीनेको प्रस्तुत करें।—मछलीपट्टमके राष्ट्रीय कालेजके  
मि० पिक वे कैथ्याने कई वर्ष पूर्व सर्वसाधारणके समुदाय एक  
छोटीसी पुस्तिका इस सम्बन्धकी उपस्थित की थी जिसमें अन्यान्य  
देशोंके झण्डोंका उल्लेख करते हुए उन्होंने भारतके लिये भी  
एक राष्ट्रीय पताकाका नमूना तैयार किया था और आज चार  
वर्षसे उन्होंने जिस अदम्य उत्साह और उमंगसे इस प्रश्नको  
काग्रेसके प्रत्येक अधिवेशनमें उपस्थित किया है, उसकी प्रशंसा  
में मुक्त कण्ठसे करता हूँ। परन्तु उस नमूनेमें मैंने कोई ऐसी  
विशेषता नहीं पाई जिससे राष्ट्र नवीन तरंगसे तरंगित हो  
उठे। इसका यश एक पञ्जाबी ही को मिलना था, जिसके



प्रस्तावने मेरा ध्यान शीघ्र आकृष्ट कर लिया। जालन्धरके लाला हंसराजने यह प्रस्ताव किया कि राष्ट्रीय भण्डेमें चर्खेको स्थान मिले। मैं इस प्रस्तावकी मौलिकता की पूर्ण प्रशंसा किये बिना नहीं रह सकता हूँ। मैंनेवेजवाडेमें उनसे कहा कि आप उसका एक नमूना मुझे तैयार कर दें जिसकी एक तरफ चरखा हो और पीछेकी तरफ लाल (हिन्दू रंग) और हरा (मुसलमानी रंग) हो। उन्होंने अपने अदम्य उत्साहसे तीन ही घट्टेमें उपर्युक्त भण्डा मुझे दिया। परन्तु कुछ देर हो जानेके कारण मैं उसे आल इण्डिया कांग्रेस कमेटीके सामने न रख सका। अधिक ध्यानसे विचार करनेपर मुझे यह उचित जान पड़ा कि पीछेकी तरफ अन्यान्य धर्मके सूचक रंग भी रहे। हिन्दू मुसलमानकी एकता व्यावर्तक नहीं, बरन अभिव्यापक है, जो भारतके सभी धर्मोंके अनुयायियोंकी एकताकी परिचायक है। यदि हिन्दू और मुसलमान मेल कर सकते हैं तो उन दोनोंको दूसरे धर्मवालोंसे भी मेल करना होगा। यह एकता भारतके तथा ससारके अन्य धर्म-सम्प्रदायोंकी बाधक नहीं है। इस लिये मेरी राय है कि पीछेकी तरफ सफेद, हरा और लाल तीनों रंग रहे। श्वेत भाग अन्यान्य सभी धर्मों का सूचक होगा। सबसे निर्वल सम्प्रदायही प्रथम स्थान प्राप्त करेगा, उसके बाद मुसलमानी रंग और सबसे पीछे हिन्दू रंग (लाल) को स्थान मिलेगा। इसका तात्पर्य यह है कि सबल ही निर्वलोके रक्षकका काम करेगा। इसके अतिरिक्त सफेद रंग शान्ति और पवि-

श्रुताका परिचायक भी है। हमारी राष्ट्रीय पताकाका यदि कोई भाग हो तो यही, अन्यथा कुछ नहीं और छोटे तथा उड़ोंमें समानता सूचिन करनेके ही निमित्त तीनों ही रंगोंको समान स्थान प्रदान किया जाय।—परन्तु एक राष्ट्रकी तरह भारत केवल चरणोंके ही लिये जी या मर सकता है। प्रत्येक भारत महिला चकित पुरुषोंसे कहेगी कि चरणोंके लोपके साथ ही भारतका वैभव सूर्य भी अस्त हो गया। पुन चरणोंकी ध्वनिने भारत महिला तथा जनतामें अपूर्व जागृति डाल दी। जनता इसे नवीन जीवन सञ्चारक समझती है। स्त्रिया इसे अपने जीवन सर्वस्व सतीत्यका संरक्षक समझनी हैं। प्रत्येक विधवा जिससे मुझे भेंट हुई है, इसे एक पिछड़े हुए मित्रकी तरह जानती है। इसका पुनरुद्धार ही सैकड़ों क्षुधातुरोंके कष्टको निवारण कर सकता है। कितनी भी बड़ी औद्योगिक उन्नति १६०० मील लम्बी और १००० मोल चौड़ी चौहद्दीके निवासी भारतके दीन कृषकोंकी उत्तरोत्तर बढ़ती हुई दख्खिताके प्रश्नको हल नहीं कर सकती। भारत एक छोटा द्वीप नहीं है, यह एक महादेश है जो द गलैण्डकी तरह सहजमें ही आधौगिक देश नहीं बनाया जा सकता और हम लोगोंको ससारकी दोहनकी प्रत्येक स्कीम से मुँह मोड़ लेना चाहिये। हमारी एकमात्र आशा केवल राष्ट्रके दुरारयोगित समयका सदुपयोग करना ही होना चाहिये जिससे अपनी झोपड़ियोंमें रुईसे कपड़े बनाकर देशके धनकी वृद्धि कर सकें। अतएव, चरखा भारतीय जीवनके लिये जल-

चायुके सदृश ही परमावश्यक है ।—इसके अतिरिक्त मुसलमान भी हिन्दू ही के बराबर इसकी कसम खाते हैं । वस्तुतः मुसलमान इससे हिन्दुओंसे ज्यादा मुस्लैदीसे अपनाते हैं । इसका कारण यह है कि मुसलमान औरतें परदा नशीन होती हैं और बड़ी आसानीसे दो एक पैसे इसके द्वारा अपने स्वामीकी अल्प आयमें मिला सकती हैं । अतएव चरखा राष्ट्रीय जीवनका अति स्वाभाविक, महत्वपूर्ण और सार्वलौकिक वस्तु है । इसीके द्वारा हम सारे ससारको यह सूचित करने हैं कि हमने मोजना-च्छादितके समग्रन्धमें किसीर तनिक भी निर्भर नहीं रहनेकी ठान ली है ।—मेरे जैसा जिनका विज्वास हो वे अति शीघ्र अपने घरोंमें चरखेका प्रचार करें और सौर उपयुक्त राष्ट्रीय झण्डेको अपने घरोंमें लगावें । झण्डा खदरका हो, क्योंकि भारत मोटे कपड़ेके द्वारा विदेशी बाजारोंसे स्वाधीन हो सकता है । मैं सय धार्मिक सत्ताओंसे यदि वे मेरे तर्कके साथ सहमत हैं, तो यह कहना चाहता हूँ कि वे अपने धार्मिक झण्डोंमें इसे रखें । उदाहरणार्थ खिलाफत झण्डेमें एक छोटी राष्ट्रीय पताका भी उसके ऊपरी कोनेमें बना दी जाय । प्रमाण मापकमें पूरे प्रमाणके चरखेका चित्र होना चाहिए ।



## सिक्खोंका रंग

( मई १८, १९२१ )

सिक्ख लोग्ने अभी एक प्रस्ताव पास किया है। उस प्रस्ताव द्वारा उसने मुझसे कहा है कि राष्ट्रीय झण्डेमें सिक्खोंके काले रंगको भी स्थान दिया जाय। अभी एक मित्रने इस प्रस्तावकी ओर मेरा ध्यान आकृष्ट किया है। ये मित्र इस बातको भूल गये कि सफेद रंग प्रायः सभी जातियोंका स्वरूप है। हमें प्रान्तीय, जातीय होनेकी तरफ नहीं झुकना चाहिये। मुसलमान और हिन्दुओंका दो भिन्न भिन्न रंग इसलिये नहीं रखा गया है कि उनकी संख्या अधिक है बल्कि उसका प्रधान कारण यह है कि वे अनन्त कालसे अलग रहते चले आ रहे हैं। उनका वैमनस्य और भेदभाव इतना अधिक बढ़ गया है कि बिना दो भिन्न रंगोंके उनकी राष्ट्रीयताका व्यक्तित्व स्थापित नहीं हो सकता। जब तक ऐसा नहीं होगा, एक दूसरेका विश्वास भी दृढ़तासे नहीं जम सकता। और इसके बिना राष्ट्रीय महत्वकाक्षाकी पूर्ति भी नहीं हो सकती। पर हिन्दुओंके साथ सिक्खोंका कभी झगडा नहीं रहा है। यदि सिक्खोंको अलग रंग देना है तो फिर पारसी और यहूदियोंको योंही छोड़ दिये जायें। इससे मुझे पूर्ण आशा है कि सिक्ख लोग अपने प्रस्तावको अनुपयोगिता और अव्यवहारिकता भली भाँति समझ जायगी।

वायुके सदृश ही परमावश्यक है ।—इसके अतिरिक्त मुसलमान भी हिन्दू ही के बराबर इसकी कसम खाते हैं। वस्तुतः मुसलमान इससे हिन्दुओंसे ज्यादा मुस्तीदीसे अपनाते हैं। इसका कारण यह है कि मुसलमान औरतें परदा नशीन होती हैं और चूड़ी आसानीसे दो एक पैसे इसके द्वारा अपने स्वामीकी अल्प आयमें मिला सकती हैं। अतएव चरखा राष्ट्रीय जीवनका अति स्वाभाविक, महत्वपूर्ण और सार्वलौकिक वस्तु है। इसीके द्वारा हम सारे ससारको यह सूचित करते हैं कि हमने भोजना-च्छादनके सम्बन्धमें किसीए तनिक भी निर्भर नहीं रहनेकी ठान ली है।—मेरे जैसा जिनका विग्याम हो वे अति शीघ्र अपने घरोंमें चरखेका प्रचार करें और सौर उद्युक्त राष्ट्रीय भण्डेको अपने घरोंमें लगावें। भण्डा ख़दरका हो, क्योंकि भारत मोटे कपड़ेके द्वारा विदेशी बाजारोंसे स्वाधीन हो सकता है। मैं सब धार्मिक सस्थाओंसे यहि वे मेरे तर्कके साथ सहमत हैं, तो यह कहना चाहता हू कि वे अपने धार्मिक भण्डोंमें इसे रखें। उदाहरणार्थ खिलाफत भण्डेमें एक छोटी राष्ट्रीय पताका भी उसके ऊपरी कोनेमें बना दी जाय। प्रमाण मापकमें पूरे प्रमाणके चरखेका चित्र होना चाहिए।



अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीके सामने भी उपस्थित नहीं किया गया। और उनके आन्दोलनके कारण मैं इस प्रश्नको कांग्रेस कमेटीके सामने तब तक जाना भी अच्छा नहीं समझना जब तक मैं उन्हें यह बात अच्छी तरह समझा न दू कि उनकी मांग न्यायपूर्ण और व्यवहारिक नहीं है। उपयोगिताके ख्याल से तो मैं निस्सन्देह यही कहूँगा कि उन्हें अपने इतराज उठा लेने चाहिये। एक रंग अन्य सभी जातियोंके रंगोका द्योतक है। जो जाति अपना रंग दोसे भिन्न चाहती है वह अपने इस व्यवहारसे यही व्यक्त करता चाहती है कि वह इन दो प्रधान जातियोंमेंसे किसीमें भी मिल जाना नहीं चाहती। यदि हिन्दू और मुसलमानोंके बीच इस तरहका झगडा या वैमनस्य न रहा होता तो मैं एक ही रंग रखता। हिन्दुओंके साथ सिक्खोंका कोई विद्वेष नहीं था और मुसलमानोंके साथ उनके झगडेका वही रूप था जो हिन्दुओंका था। परस्पर मत भेद या व्यक्तित्व द्योतक करना भूल और भयसे भरा है। हमें जहाँ तक हो एकता ही द्योतित करनी चाहिये। जिस समय उदार मुसलमानोंको सिक्खोंके इस विरोधका समाचार मिला उन्होंने मुझसे कहा कि आप सबके लिये एक ही रंग कर दीजिये। पर मैंने उसे भी अनुचित समझा। लाल और हरे इन दो रंगोंका रखना आवश्यक है। इससे हमारी प्रवृत्ति एकताका पता लगेगा। मैं सिक्खोंकी फठिनाईको समझता हूँ। सरकारके खैरचाह सिक्ख लोग इस तरहकी अनेक बातें फैला रहे हैं जिससे और उपद्रव खडा

जिस तरहके राष्ट्रीय झण्डेकी हमने व्यवस्थाकी है उसमें परिवर्तन करनेके लिये हमारे पास अनेकों पत्र आये हैं। उनकी संख्या इतनी अधिक है कि मैं उन्हें प्रकाशित नहीं कर सकता। दूसरे इन पत्रोंमें ऐसी कोई मार्केकी बात भी नहीं है। किन्तोंका रोना है कि इस झण्डेमें कलाका सर्वथा अभाव है। कुछ लोगोंने हिन्दू और मुसलमान रंगको व्यक्त करनेके लिये कुछ सुधार करना चाहते हैं। पर इन लोगोंने प्रधान बातको ध्यानसे उतार दिया है। हम लोगोको किसी धर्मका रंग नहीं रखना है और हमें राष्ट्रीय झण्डेमें उसी वस्तुको स्थान देना चाहिये जो स्थायी महत्त्व रख सके। इस तरहका महत्त्व रखनेवाला एकमात्र चरखा है। अधिकांशका यही मत है कि चरखेके छोड़नेके साथ ही साथ हम लोगोंने अपनी स्वतन्त्रता पा दी। हम लोग अपनी स्वतन्त्रता तभी स्थापित कर सकते हैं जब हम लोग चरखेको फिर एक बार अपनाकर विदेशी वस्त्रोंका पूर्ण बहिष्कार कर दें।

( अगस्त ४, १९२१ )

राष्ट्रीय झण्डेमें जिस तरहके रंगकी व्यवस्था की गई है उसने सिक्ख सम्प्रदायमें हलचल मच गई है। वे चाहते हैं कि काला रंगको उसमें अवश्य स्थान दिया जाय क्योंकि सिक्ख जातिका सग्रामिक महत्त्व है और काला रंग उनका द्योतक होगा। इसकी उपयोगिताकी बात दूर रखिये, इनकी हलचलका कोई कारण भी नहीं है क्योंकि अभी तो झण्डेका प्रश्न विचारार्थ

अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटीके सामने भी उपस्थित नहीं किया गया। और उनके आन्दोलनके कारण मैं इस प्रश्नको कांग्रेस कमेटीके सामने तब तक जाना भी अच्छा नहीं समझना जब तक मैं उन्हें यह बात अच्छी तरह समझा न दूँ कि उनकी मांग न्यायपूर्ण और व्यवहारिक नहीं है। उपयोगिताके ख्याल से तो मैं निस्सन्देह यही कहूँगा कि उन्हें अपने इतराज उड़ा लेने चाहिये। एक रंग अन्य सभी जातियोंके रंगोंका द्योतक है। जो जाति अपना रंग दोसे भिन्न चाहती है वह अपने इस व्यवहारसे यही व्यक्त करना चाहती है कि वह इन दो प्रधान जातियोंमेंसे किसीमें भी मिल जाना नहीं चाहती। यदि हिन्दू और मुसलमानोंके बीच इस तरहका झगडा या वैमनस्य न रहा होता तो मैं एक ही रंग रखता। हिन्दुओंके साथ सिक्खोंका कोई विद्वेष नहीं था और मुसलमानोंके साथ उनके झगडेका वही रूप था जो हिन्दुओंका था। परम्परमत भेद या व्यक्तित्व द्योतक करना भूल और भयसे भरा है। हमें जहाँ तक हो एकता ही द्योतित करनी चाहिये। जिस समय उदार मुसलमानोंको सिक्खोंके इस विरोधका समाचार मिला उन्होंने मुझसे कहा कि आप सबके लिये एक ही रंग कर दीजिये। पर मैंने उसे भी अनुचित समझा। लाल और हरे इन दो रंगोंका रखना आवश्यक है। इससे हमारी बढ़ती एकताका पता लगेगा। मैं सिक्खोंकी कठिनाईको समझना हूँ। सरकारके तैरनाह सिक्ख लोग इस तरहकी अनेक बातें फैला रहे हैं जिम्मे और उपद्रव काड़ा



। इसीलिये सिक्ख लोग डर गये हैं। पर मेरी समझमें हे इसके लिये चिन्ता नहीं करना चाहिये। यदि वे लोग हिन्दू मुसलमानोंके खिलाफ उठायी गयी प्रत्येक बुराईको कार्रवाई करते जायेंगे तो उनके मार्गमें किसी तरहकी बाधा नहीं पड़ सकती। चाहे उनकी सख्या थोड़ी हो या अधिक, उन्हें पूर्ण विश्वासके साथ काम करते रहना चाहिये।

## राष्ट्रकी तीन आवाज

( सितम्बर ८, १९२० )

जिस समय मैं देजवाडाकी तरफ दौरा कर रहा था, मैंने राष्ट्रीय आवाजकी ध्वनि सुनी थी। उस समय मैंने कहा था कि व्यक्तिगत नामकी जय घोष न करके आदर्शका जय घोष करना अधिक उपयोगी होगा। जो लोग 'महात्मा गाँधी की जय' पुकारते थे अथवा 'मौलाना शौकत अलीकी जय' पुकारते थे, उनसे मैंने हिन्दू मुसलमान एकताकी जय पुकारनेके लिये कहा। यह नियम भाई शौकत अलीने, जो मेरे साथ थे निकाला था। उन्होंने कहा कि यदि हिन्दू मुसलमान एकताकी जय न पुकार कर हिन्दू वन्देमातरम्की जय ध्वनि करें और मुसलमान अल्लाह हो अकबरका नाद उठावें तो इससे यही व्यक्त होता है, कि अभी ये लोग पूर्ण एकतासे काम नहीं कर रहे हैं। इसलिये राष्ट्रकी केवल तीन

आवाजें होनी चाहिये। “अल्लाह हो अकबर” इसे दोनों जातियोंको व्यक्त करना चाहिये कि इस विश्वमें ईश्वरके सिवा दूसरा कोई बड़ा जीव नहीं है। दूसरे “वन्दे मातरम्”—इससे दोनों जातियोंको भारतमाताके यश गाना चाहिये, या “भारत-माताकी जय” इससे दोनों जातियोंको भारतमाताके सामने सादर शीश नवाना चाहिये। तीसरा “हिन्दू मुसलमान एकताकी जय” — इसके बिना न तो भारतमें राष्ट्रीयताकी स्थापना हो सकती है, न भारत विजयी हो सकता है और न हम सच्चे हृदयसे ईश्वरका गुण गान ही कर सकते हैं। मुझे पूर्ण आशा है कि समाचार पत्र इन्ही तीनों राष्ट्रीय आवाजोंका प्रचार करेंगे और जनताको इसीके प्रयोगके लिये अभ्यस्त करेंगे। ये तीनों राष्ट्रीय आवाज सार गर्भित हैं। पहलेमें प्रार्थनाका भाव भरा है जिसके द्वारा हम व्यक्त करते हैं कि ईश्वरके सामने हम कोई चीज नहीं हैं। इससे पहलेसे हमारी नम्रताका भाव व्यक्त होता है। यह उपासना और श्रद्धाका जय घोष है। इसलिये इस जय घोषमें प्रत्येक हिन्दू और मुसलमानको भाग लेना चाहिये। अल्लाह हो अकबर गरवी शब्द है। पर इसके प्रयोगमें हिन्दुओंको हिचकना नहीं चाहिये। क्योंकि इस शब्दका अर्थ केवल निर्दोषही नहीं बल्कि उत्तम है। ईश्वरकी प्रार्थना सब कोई कर सकता है। उसके लिये कोई इस प्रकारका नियम नहीं है कि अमुक भाषामें ही अमुक जातिकी प्रार्थना उस तक पहुँच सकती है। “वन्दे मातरम्” के स्मरणसे जो भाव हृदयमें उठता है उसके अतिरिक्त इससे

यह भाव निकलता है कि आज भारतवासी एक होकर राष्ट्रीय उत्थानके लिये तैयार हैं। भारत माताकी जयके मुकाबिलेमें घन्टे मातरम्की ध्वनिको ही अधिक पसन्द करूंगा क्योंकि इससे बगालकी धौद्धिक प्रकर्षताका परिचय होगा। चूँकि हिन्दू मुस्लिम एकता बिना भारतका उत्थान नहीं हो सकता इसलिये हमें हिन्दू मुस्लिम एकताकी जय, कभी भी नहीं भूलना चाहिये।

इन राष्ट्रीय आवाजोंपर किसी तरहका मत भेद नहीं होना चाहिये, जिस समय कोई भी व्यक्ति इनमेंसे एकका भी नाम लेकर जय घोष करता है अन्य सबको उसका अनुकरण करना चाहिये और अपना अलग सुर नहीं छेड़ना चाहिये। जो लोग उस जय घोषमें भाग नहीं लेना चाहते वे चुप रहें पर उन्हें यह उचित नहीं है कि जिस समय एक शब्दका जय घोष हो रहा है, बीचमें दूसरा लेकर उठ पड़े हो। अच्छा यह होगा कि जिस रीतिसे इनका क्रम नीचे दिया जाता है उसीके अनुसार इनका जय घोष भी करना चाहिये। इन जय घोषोंको लेकर लगातार शोरगुल भी नहीं मचाना चाहिये। जब कभी कोई प्रधान नेता किसी स्थानसे होकर गुजरता है तो जय घोषकी लगानार जयध्वनिसे आकाश गुञ्जायमान कर दिया जाता है। मेरी समझमें इस तरहके जय घोषसे राष्ट्रका कोई लाभ नहीं होता केवल चिल्लावनेवालेके फेफड़ोंका दुरुपयोग मात्र होता है और उन पर अधिक भार दिया जाता है। इसके अतिरिक्त हमें अपने नेताओंकी अवस्था-विशेष पर भी विचार करना चाहिये। घंटे आध घंटे तक लगा-

तार उसके दिमागको इसी तरहके जय घोषसे घुमाते रहना कितना असुविधा जनक होगा। इसलिये आवश्यकता इस बात की है कि हम लोग आवश्यकता और उपयोगिताकी ओर अधिक ध्यान दें तथा दत्तचित्त हो।



## ८—अछूत ।

### अछूतका पाप

( जनवरी १६, १९२१ )

यह बड़े सौभाग्यकी बात थी कि अछूतोंके सवधवाले प्रस्तावको विषय निर्धारिणी समितिने बिना किसी विरोधके स्वीकार कर लिया । राष्ट्रीय महासभाने इस प्रस्तावको स्वीकार कर—कि स्वराज्य प्राप्त करनेके लिये हिन्दू धर्मके ऊपरसे यह कलक मिटा देना अत्यन्त आवश्यक है—बड़ा ही अच्छा काम किया । शैतान तभी तक सफल रहता है जब तक उसके साथी उसकी मदद करते जाते हैं । हम लोगोपर अधिकार प्राप्त करनेके लिये वह हम लोगोकी कमजोरियोंको ही ताकता है और उसीपर आक्रमण करता है । इसी तरह यह सरकार भी हमारी बुराइयों या कमजोरियोंसे लाभ उठाकर ही अपना अभिप्राय सिद्ध करती रहती है । यदि हम लोग इसकी इस तरहकी चेष्टाओसे अपनी रक्षाका प्रयत्न करना चाहें तो हमें सबसे पहले अपनी बुराइयोंको छोड़ना होगा । यही कारण है कि हमने असहयोगको आत्मशुद्धिका उपाय बतलाया है । जिस समय आत्मशुद्धिके उस तरीकेमें हम सफल हो गये, उसे पूरा कर डाला, उस समय

आवश्यक सहायताके अभावमें यह सरकार उसी तरह गिर जायगी जिस तरह सूखे स्थानपर मच्छड़ोंकी ढाल नहीं गलती।

अछूतोंके साथ जो पापाचार हम लोग कर रहे हैं, क्या उसके लिये हमें उचित दण्ड नहीं मिल रहा है? क्या हम लोगोंने जैसा बोया है वैसा ही नहीं काट रहे हैं, क्या हम लोगोंने अपनेही धन्धु धान्धओंपर डायर और ओडायरकासा अत्याचार नहीं किया है? जिस तरह हम लोगोंने परिया आदि जातिको अपनेसे अलग कर रखा है, उसी तरह ब्रिटिश उपनिवेशों में हम लोग भी बहिष्कृत हैं। हम लोग अपने कुप से उन्हें पानी नहीं लेने देते। हम लोग उन्हें घोरतम नीच समझते हैं। हम उनकी परछाई तक बचाते हैं। जिस तरह हम लोग अंग्रेजोंको अपवाट देते हैं उसी तरह परिया भी हमें अपवाट देगे।

हिन्दू धर्मपरसे इस कलकको किस तरह मिटाना चाहिये। हमें औरोंके साथ वही व्यवहार करना चाहिये जो हम अपने लिये दूसरोंसे चाहते हैं। मैंने अंग्रेज पदाधिकारियोंसे बार २ कहा है कि यदि आप भारतवासियोंके मित्र और नौकर बनते हैं तो आपको उचित है, कि अपने उस ऊँचे पदसे नीचे उतर आइए और सरक्षकताका दावा छोड़ कर अपनी प्रेमपूर्ण कार्यवाहीसे, कि आप लोग हर तरहसे भारतवासियोंके मित्र हैं और हम लोगोंके साथ उम्मी बराबरीका व्यवहार कीजिए जिस तरह आप किसी अंग्रेजके साथ करते हैं। पञ्जाबकी दुर्घटनाके बाद उस विषयमें मैंने एक कदम और भी आगे बढ़ाया है और उनसे कहा है कि

आप कृपा पूर्वक अपने दिलको भी बदलिये और अपनी कार-  
वारयोके लिये पश्चात्ताप प्रगट कीजिए । उसी तरह हम  
हिन्दुओको भी उचित है कि जो बुराई हमने की है उसके लिये  
पश्चात्ताप प्रगट करें । अपने दिलकी प्रवृत्तिको बदले और जिस शैता-  
नीके घर्तावके साथ हमने उन्हें ध्वाया है—जिस बातका कलङ्क हम  
भारत सरकारके सिरपर मढ़ते हैं—उसके लिये पश्चात्ताप करे ।  
केवल चन्द्र स्कूलोंको उनके लिये गोल देनेसे काम नहीं चलेगा ।  
हमें उनपर अपना बडप्पन नहीं प्रगट करना चाहिये । हमें उन्हें  
अपना सगा भाई समझना चाहिये, जैसे कि वे वास्तवमें हैं । जिस  
परम्परागत सम्पत्तिसे हमने उन्हें वञ्चिन किया है उसे हमें उन्हें  
अवश्य लौटा देना चाहिये । पर यह काम चन्द्र उन अंग्रेजी  
पढे लिखेवालोका ही नहीं होना चाहिये बल्कि सर्व साधारणको  
अपने हृदयकी प्रेरणासे यह काम करना चाहिये । इस दीर्घ-  
काल व्यापी सुधारके लिये हमें अनन्तकालतक ठहरनेका समय  
नहीं है । हमें उसकी पूर्ति इसी वर्ष भरमें कर देनी चाहिये ।  
इसके लिये हमे कठिन तपस्या करना चाहिये । यह सुधार  
स्वराज्यके घाट नहीं हो सकता । स्वराज्य प्राप्त करनेके पहले  
ही इसे सम्पूर्ण कर डालना चाहिये ।

अछूत धर्म विहित नहीं है बल्कि यह शैतानका धर्म है ।  
अपने लाभके लिये शैतान भी धर्म-ग्रन्थोका प्रयोग करता है ।  
पर इस तरहके अवतरणोसे सत्य और विश्वास कहींसे भी नहीं  
उठ जा सकता । उनका काम है, विश्वासको शुद्ध करना और

सत्यको व्यक्त करना। वेदोंमें अश्वमेध यज्ञकी चर्चा है तो इसके लिये हम निर्दोष घोड़ेको जला नहीं देंगे। मेरे हृदयमें वेदोंके लिये अपूर्व श्रद्धा है। मैं देवता प्रदत्त मानता हूँ। उनके शब्दोंमें यह चर्चा हो सकती है, पर प्रकाश डालनेके लिये तो उसके तत्त्वका निरूपण करना चाहिये। और वेदोंका तत्त्व है पवित्रता, सचाई, निर्दोषिता, नम्रता, सादगी, क्षमादान, विस्मृति, देवत्व और अन्य वे सब बातें जिससे नर और नारी नम्र और वीर हो सकते हैं। समाजके उन असंग्य न बोलने-वालोंको इन तरह कतवारब्दी तरह समझना तो कोई बड़ा दुरीमे शामिल नहीं है। क्या ईश्वरने हमें इसीलिये शक्ति दी है कि हम राष्ट्रके पतनके कारण हों जैसा कि हम लोगोंने अछूत जातिोंको बना डाला है।

—\*—

## पंचम जातियाँ

— (०) —

( सितम्बर २६, १९३१ )

अछूतोंपर जितना अत्याचार मद्रास प्रान्तमें होता है उतना अन्यत्र कहीं भी नहीं होता। यदि ब्राह्मणोंपर उनकी परछाई भी पड़ जाय तो वे अपनेको अपवित्र समझते हैं। अछूत जातियाँ उन सड़कोंपरसे नहीं चल सकतीं जिनपरसे ब्राह्मण लोग चलते हैं। अंग्राह्मण भी उनके साथ अच्छा व्यवहार नहीं करते, इस तरहसे अछूत जातियाँ—जिन्हें पञ्चम कहते हैं—इन



दोनो—ब्राह्मण और अब्राह्मण—वर्गके बीचमें पडकर घुरी तरह पीसे जा रहे हैं। आश्चर्य तो यह है कि यहां सभी धार्मिकता प्रसिद्ध है और वहांके मन्दिरोंकी तो चर्चा ही नहीं करनी चाहिये। यहांके निवासी बड़ी बड़ी चोटिया रखें, लम्बा तिलक लगावे, खुले घटन इस तरह प्रतीत होते हैं मानो प्राचीन समयके ऋषिगण सशरीर उत्तर आये हो। पर इन लोगोंकी सारी धार्मिकता इन्हीं बाहरी दिखावटों तक ही बस है। जिस भूमिमें शंकर भगवान और महर्षि रामानुजाचार्यने जन्म लिया था उस भूमिके इतने परिश्रमी और कामकी जातिके साथ इस तरहका आचरण सम्भारमें नहीं आता। यहीपर हमारे ग्रन्थुयान्त्रियोंके साथ इस तरहका शैतानी व्यवहार होता है और इसी दक्षिणपर हमारा अनन्य भरोसा है। मैंने उन्हें बराबर समझाया है, उनकी सभाओंमें इस बातपर जोर देकर कहा है कि जबतक हम लोग अपने बीचमें इस तरहके पापाचारको नहीं उठा देते तबतक हमें स्वराज्य नहीं मिल सकता। हम लोगोंने उनसे यह भी कह दिया है कि सारे ब्रिटिश साम्राज्यमें हमारी गणना इस धृणाके साथ इसलिये की जाती है कि हम लोग स्वयं अपने घरोंमें उन हजारों अपने भाइयोंको कैदियोंकी तरह अलग कर रखा है। असहयोग हृदयमें परिवर्तन लानेके लिये एक शस्त्र है पर यह परिवर्तन केवल अंग्रेजोंके चित्तमें परिवर्तन हो जानेसे नहीं चल सकता बल्कि हमें अपने हृदयमें भी परिवर्तन करना चाहिये। वास्तवमें सच बात तो यह है कि हमें उचित है कि हम सबसे पहले अपने

दिलोंमें परिवर्तन करें और तब अग्रे जोसे इस परिवर्तनके लिये कहें। जो जाति जन्म भरका कोढ़ एक ही चिचारमें साफ कर सकती है, जो जाति फटे पुराने कपड़ोंकी तरह शरायका त्याग कर सकती है, जो जाति एकाएक अपने प्राचीन व्यवसायको ग्रहण कर सकती है, जो जाति अपने फालतू समयमें ६० करोड़ रुपयेकी मालियतका कपड़ा तैयार कर सकती है उस जातिको हम लोग सुधरी जाति अवश्य कह सकते हैं, उसके इस परिवर्तनका असर ससारके इतिहासपर अवश्य पड़ेगा। उसके इस आचरणसे नास्तिकभी इस बातपर विश्वास करने लगेगा कि ईश्वरकी कृपा कोई वस्तु है और ईश्वर है। इसीलिये मैं इस बातपर जोर देकर कहता हूँ कि भारतवर्ष अपने चित्तकी वृत्तिको बदल देगा तो ससारमें कोई भी जाति नहीं है जो उसके स्वराज्यके अधिकारको उसे इनकार कर सके। यह मैं मानता हूँ कि भारतीय क्षितिजपर अनेक तरहके काले बादल भोपण रूप धारण करने मडरा रहे हैं, फिर भी मैं इस बातको दायेंके साथ कह सकता हूँ कि जिस समय भारत इन अछूतोंके साथ अपने बुरे व्यवहारके लिये पश्चात्ताप प्रगट करलेगा और विदेशी कपड़ोंका पूर्णतया बहिष्कार कर देगा उसी समय वे अंग्रेज भी भारतका स्वागत करनेके लिये उतारू हो जायेंगे और उसे स्वतन्त्र और वीर जाति मानने लग जायेंगे जो इस समय कठोर हृदयताका परिचय दे रहे हैं। मुझे इस बातका पक्का विश्वास है कि यदि हिन्दू चाहें तो वे इन पचम जातियोंका उद्धार कर सकते हैं और उनको भी वही अधिकार दे सकते

दोनो—ब्राह्मण और अब्राहमण—वर्गके बीचमें पडकर दुरी तरह पीसे जा रहे हैं। आश्चर्य तो यह है कि यहां सभी धार्मिकता प्रसिद्ध है और वहांके मन्दिरोंकी तो चर्चा ही नहीं करनी चाहिये। यहांके निवासी बड़ी बड़ी चोटिया रखे, लम्बा तिलक लगावे, छुले घदन इस तरह प्रतीत होते हैं मानो प्राचीन समयके ऋषिगण सशरीर उतर आये हो। पर इन लोगोंकी सारी धार्मिकता इन्हीं बाहरी दिखावटो तक ही बस है। जिस भूमिमें शकर भगवान और महर्षि रामानुजाचार्यने जन्म लिया था उस भूमिके इतने परिश्रमी और कामकी जातिके साथ इस तरहका आचरण सम्भवे नहीं आता। यहीपर हमारे अनुमानधरोके साथ इस तरहका शैतानी व्यवहार होता है और इसी दृष्टिपर हमारा अनन्य भरोसा है। मैंने उन्हें बराबर समझाया है, उनकी सभाओंमें इस बातपर जोर डेकर कहा है कि जबतक हम लोग अपने बीचसे इस तरहके पापाचारको नहीं उठा डेते तबतक हमें स्वराज्य नहीं मिल सकता। हम लोगोंने उनसे यह भी कह दिया है कि सारे ब्रिटिश साम्राज्यमें हमारी गणना इस घृणाके साथ इसलिये की जाती है कि हम लोग स्वयं अपने घरोंमें उन हजारों अपने भाद्योंको कैदियोंकी तरह अलग कर रखा है। असहयोग हृदयमें परिवर्तन लानेके लिये एक शस्त्र है पर यह परिवर्तन केवल अंग्रेजोंके चित्तमें परिवर्तन हो जानेसे नहीं चल सकता बल्कि हमें अपने हृदयमें भी परिवर्तन करना चाहिये। वास्तवमें सच बात तो यह है कि हमें उचित है कि हम सबसे पहले अपने

## सत्याग्रह और पतित जातियां ।

( अक्टूबर २७, १९२० ) ;

मद्राससे मिस्टर मिचलने मेरे पास निम्न लिखित पत्र भेजा—आपके नेतृत्वको स्वीकार कर राष्ट्रके अग्रसर और उन्नत करने असहयोग व्रतको ग्रहण कर लिया है इससे इस प्रान्तकी गैरी जातियोंके हृदयमें आशाका उदय हुआ है कि उनका भी इस अयोग्यतासे उद्धार हो जायगा । जिन्में वे अनन्त कालसे पड़ी हैं और जिन्के मुकाबिले पक्षाय आठिकी दुर्घटनाओंकी भीषणता साधारण सी बात है । मैं यह पत्र आपके पास इसलिये लिख रहा हू कि इसके द्वारा मैं इस ओर आपका ध्यान आकृष्ट करूँ और यदि समभव हो तो आपकी सलाहसे भी लाभ उठाऊँ । मन्त्रको इस बातका विश्वास है कि स्वयं आप किसी न किसी दिन इस अयोग्यताको दूर करनेके लिये आन्दोलन पड़ा करेंगे क्योंकि यह त्रिटनसे किये गये अन्यायों और अत्याचारोंसे कहीं पुराना है । इसके अतिरिक्त इस कामके उपयुक्त आपके अतिरिक्त दूसरा कोई व्यक्ति है भी नहीं, परन्तु जाने किस कारणसे जिसे आपही समझ सकते हैं, आपने राजनैतिक सुधारका ही प्रयास किया है जो अभी कलका ही है । मेरी समझमें आपने गलत मार्गका अनुसरण किया है । पर उस बातका निर्णय तो केवलमात्र आपकी आत्मापर निर्भर है । आप हम

हैं जिसका उपभोग आप कर रहे हैं और यदि भारतवासी चाहें तो अपनी आवश्यकताभर वे कपड़ा भी तैयार कर सकते हैं जिस तरह वे अपने लिये भोजन बना लेते हैं। इसीलिये मुझे इस बातका भी भरोसा है कि हम इस वर्गमें स्वराज्य प्राप्त कर सकते हैं। पर यह परिवर्तन किसी विस्तृत यन्त्रादिकी कार्रवाईसे साध्य नहीं है। केवल ईश्वरकी कृपासे ही हमें यह प्राप्त हो सकता है। इस बातको कोई भी अस्वीकार नहीं कर सकता कि इस समय ईश्वर हम लोगोंमेंसे प्रत्येकके दिलोंमें बैठा विचित्र तरहसे काम कर रहा है। हर तरहसे कांग्रेसमें काम करनेवालोंका यह धर्म है कि वे इन अछूत भाइयोंकी सहायता करें और हिन्दू तथा अहिन्दूसे इस बातकी चेष्टा करें कि किसी भी हिन्दू वर्गके अनुसार चाहे वह गीता विहित हो, वेद विहित हो, शंकर सम्प्रदाय हो या रामानुज सम्प्रदाय हो, किसीमें भी किसी मनुष्यके साथ चाहे वह कितना भी गिरा क्यों न हो—इस तरहका व्यवहार विहित नहीं है। प्रत्येक कांग्रेसमें काम करनेवालेका धर्म है कि कट्टर हिन्दुओंको चिन्मय भावसे इस तरह समझावें कि अछूतोंके प्रति इस तरहकी जड़ता अहिंसाके भावके प्रतिकूल है।



## पतित जातियां

( अक्टूबर २७, १९२० )

रामो विप्रेकान्ठ मद्रासकी पञ्चम जातियोंको “दगाई हुई जाति” कहा करते थे। उनका यह विशेषण अतीव उपयुक्त था। हम लोगोंने उन्हें इस तरह दगाया है कि हम स्वयं पतित बन गये हैं। स्वर्गीय गोपलेने कहा था कि हम लोगोंने जो पाप किया है उसके लिये ईश्वरने हमें यही दण्ड दिया है कि हम लोग इस समय साम्राज्यके “परिया” समझे जाते हैं और यह दण्ड सर्वथा उपयुक्त भी है। एक सवाइद्वानाने जले कटे हृदयसे मेरे पास एक पत्र लिखकर पूछा है कि आप इस सन्ध्यामें क्या कर रहे हैं। अपने लेखका जो शीर्षक उसने दिया है उसी शीर्षकका प्रयोग करके मैंने उस पत्रको प्रकाशित किया है। (अगले लेखको देखिये, शीर्षक “सत्याग्रह और पतित जातियां”) क्या हम हिन्दुओंको यह उचित नहीं है कि अंग्रेजोंसे पहले हमें अपने हाथके पूनके ढागको मिटा देना चाहिये। यह प्रश्न बहुत ही उचित और समयोपयोगी है। यदि दासताके पासमें बन्ने कितो राष्ट्रका आदमी हमें हमारी अवस्थासे मुक्त किये बिना ही इन पतित जातियोंका उद्धार करना चाहता है तो इसे हम सहर्ष स्वीकार करने हैं। पर यह ध्यान एकदमसे अनमन्य है। एक दास सही काम करनेके लिये भी स्वतन्त्र नहीं है। विदेशी

लोगोंको क्या राय देते हैं ? यहांको पञ्चम और थिया जातियोंमें इस अनाचारके लिये स्वय आन्दोलन खड़ा करनेके भाव प्रगट होते दिखाई देते हैं । सत्य और अहिंसाका व्रत ग्रहण करके वे अपनी अयोग्यताओंका विरोध करना चाहते हैं जो उनके साथ निम्न लिखित बातोंमें की जा रही हैं—दूरसे उन्हें अपनी परछाईं बचानी पडती है कि किसी ब्राह्मणपर पड न जाय, चन्द सड़कोसे वे जाने नहीं पाते, राज्यसे सहायता प्राप्त स्कूलोंमें उनके लड़के पढ़ने नहीं पाते तथा कृषि, तालाबों और नलोंसे उन्हें पानी लेनेकी मनाही है ।

मैंने इस प्रश्नपर इस जातिके कुछ प्रधान व्यक्तियोंसे बातचीत की है । और वे आपकी सलाह चाहते हैं । इसीलिये मैं यह पत्र आपके पास लिख रहा हूँ । क्या हम लोगोंका यह धर्म नहीं है कि ब्रिटिश सरकारसे न्याय करवानेके लिये हम जिस तरीकेका प्रयोग करना चाहते हैं उसीका प्रयोग पहले अपने देश भाइयोंकी अनन्त कालकी अयोग्यता दूर करनेमें लगा दें ।



वे पापाचारके यत्न हो जायगे। मुसलमानोंने पहले इसी मार्गका अनुसरण किया था पर अन्तमें उन्हें भी असफलता ही मिली। उन्होंने देखा कि उनकी अवस्था पहलेसेभी कहीं खराब हो गई है। सिक्खोंने भी इसका पूर्णतया अनुकरण किया पर उन्हें भी असफलता ही मिली। आज भारतकी जातियोंमें इस सरकारसे सबसे अधिक असन्तुष्ट सिक्ख जाति ही है। इसलिये सरकारकी सहायतासे उनकी कठिनाई नहीं दूर हो सकती।

दूसरा उपाय यह है कि वे हिन्दू धर्मको छोड़कर ईसाई या मुसलमान हो जाय। पर यदि धर्म परिवर्तनसे सासारिक (इहलोक) जीवनमें भी सुख और शान्ति मिल सके तो मैं बिना किसी सकोचके उसकी सलाह दे सकता हूँ। पर धर्म हृदयकी धातें हैं। शारीरिक यातना या असुविधासे धर्म त्यागकी भावना नहीं उठ सकती। यदि पञ्चम जातियोंके साथ यह अत्याचार पूर्ण व्यवहार हिन्दू धर्ममें विहित हो तो उन्हें उचित है कि उस धर्मको तुरन्त त्याग कर दे और अपनी इस होनताका सारा दोष उसी हिन्दू धर्मके सिरपर मढ़े। पर मैं जानता हूँ कि हिन्दू धर्ममें अछूतोंका कोई प्रश्न ही नहीं आया है। हिन्दू धर्मका कथन है कि इस तरहकी बातें उठा देनी चाहिये। इस समय अनेक हिन्दू समाज सुधारक हिन्दू धर्मपरसे यह काला धव्वा मिटा देनेके लिये प्राणपणसे यत्न कर रहे हैं। इसलिये धर्म परिवर्तनसे भी कोई लाभ नहीं हो सकता। और न यह उसके लिये उपयुक्त उपचार है।



मालकी आमदको रोकना हमारे लिये उचित और ठीक है। इसका मुझे कोई अधिकार नहीं है। मौलाना मुहम्मद अली लिये उचित था कि वे तुर्किस्तान जाते और तुर्कोंसे कह दें कि भारतकी समस्त जनता उनके साथ है। पर वे ऐसा न कर सकते। यदि राष्ट्रके हाथमें आज कानून बनानेका अधिकार होता तो मैं इन पतित जातियोंके लिये अच्छासे अच्छा कुंआ बनवा देता और उनके लड़कोंके लिये अलग शिक्षा बनवा देता जिससे उनमें अनिवार्य शिक्षाका प्रचार हो जाते। पर जबतक वह शुभ दिन उपस्थित नहीं होता तब तक तो चुपचाप बैठे रहना ही उचित होगा।

पर तब तक क्या इन्हे इसी तरह छोड़ देना चाहिये? तरहकी कोई कार्यवाही अनुचित और अन्याय पूर्ण होगी। मेरी समझमें जो उचित प्रतीत होता है और जो मेरी शक्तिमें उसे मैं इन पञ्चम भाइयोंके लिये उठा नहीं सकेगा।

राष्ट्रकी इन पतित जातियोंके लिये तीन द्वार खुले हैं। अधीर होकर इस सरकारकी वे सहायता ले सकते हैं, लोगोंको दाम बनाकर रखना चाहती है। उसे सहायता मिल सकती है। पर इससे तो गड़बड़ेसे निकल कर अगाधता में जा गिरेंगे। आज वे गुलामोंके भी गुलाम हैं पर सरकार सहायता लेनेपर तो वे अपने ही बन्धु बान्धवोंको सताये जायेंगे। आधार यन्त्र बन जायेंगे। अभी तो उनपर ही अत्याचार किया जा रहा है इसलिये वे पापसे बचे हैं। पर उस स

कि वे इस सग्राममें आकर सम्मिलित हो जायँ जिसकी आयोजना सरकारके मुकाबिलेमे हो रही है। पञ्चम भाई इस बातको भी साधारणमें ही समझ सकने हैं कि इससे परस्पर सहयोगकी भी अधिक सभावना है क्योंकि भारतकी भिन्न भिन्न जातियाँ परस्पर मिले बिना सरकारके साथ सफलतापूर्ण असहयोग नहीं कर सकतीं। हिन्दुओंको यह बात भलीभाँति समझ लेना चाहिये कि यदि वे लोग सरकारके साथ असहयोग कर उसमें सफलता प्राप्त करना चाहते हैं तो उन्हें पञ्चम जातियोंको अपनेमें मिलाना होगा, जिस तरह उन्होंने मुसलमानोंको मिलाया है। अहिंसात्मक असहयोग आत्मशुद्धिका मन्त्र है। वह यज्ञ आरम्भ हो गया है। इसमें पञ्चम जातियाँ भाग लें या न लें पर हिन्दू जाति उनकी उपेक्षा नहीं कर सकती क्योंकि इससे उनकी उन्नतिमें कठिन बाधा उपस्थित होनेकी सम्भावना है। इसलिये यद्यपि पञ्चम भाइयोंकी समस्या मुझे प्राणोंसे भी प्यारी है तो भी मैं इस समय केवल राष्ट्रीय आन्दोलनकी योजनासे ही काम चलाना चाहता हूँ। मुझे पूरा विश्वास है कि यदि हम लोग इसप्रश्नी समस्याको हल कर लेंगे तो इस छोटी समस्याको अग्रगण्य हल कर सकेंगे।



इसलिये तीसरी ही युक्ति उनके लिये शेष रह जाती है और वह यह है कि वे आत्म निर्भर हों और गैरपञ्चम हिन्दू पना धर्म समझकर अपनी पूर्ण इच्छासे उनकी जो कुछ सहायता करें उससे ही अपना काम चलावे। यहीं असहयोगकी आवश्यकता पड़ती है। इस व्यक्तिबुराईको दूर करनेके लिये सुसंगठित असहयोगकी योजना ही उचित समझता हूँ। पर असहयोगके माने हैं बाहरी सहायतासे एकदम थरी रहना, अपनी शक्तिके उपयोगकी सहायता ही उसका मर्म है। केवल मन प्रान्तोंमें घुस जाना जहा जानेकी मनाही है असहयोग नहीं है। यदि वह शान्तिपूर्वक जारी किया जा सके तो उसे सविनय अवज्ञा भले ही कह सकने हैं। पर मैंने यह भरोभाति देख लिया है कि सविनय अवज्ञाके लिये अधिक शिक्षा और आत्मसंयमकी आवश्यकता है। असहयोग सभी कर सकते हैं पर सविनय अवज्ञा बहुत कम ही लोग कर सकते हैं। इसलिये उनके साथ जो दुर्व्यवहार किया जा रहा है उसके विरोधमें पञ्चम जातियोंको उचित है कि वे हिन्दुओंके साथ तब तक असहयोगकर अपना सबंध विच्छेद कर लें जबतक उनकी उस अयोग्यताका प्रतिकार न कर दिया जाय। पर इसके लिये सुसंगठित प्रयासकी आवश्यकता है। पर जहा तक मुझे दिखाई देता है पञ्चम जातियोंमें ऐसा कोई नहीं है जो असहयोग द्वारा उन्हें सफल मनोरथ कर सके।

इसलिये पञ्चम जातियोंके लिये सबसे उत्तम उपाय यही है

कारण इस प्रान्तकी अगणित दबी और अग्राहण जातिया आपके असहयोग आन्दोलनसे विमुख हो रही है और आपके मार्गमें बाधा उपस्थित कर रही हैं। उनके मतसे आपका यह प्रयास विरुद्धाचरण है। उनको इस बातका पक्का विश्वास है कि सम्प्रति इस ससारमें ब्रिटिश राज सबसे उत्तम है और यदि आपने अपने प्रयाससे भारतको स्वतन्त्र भी करा दिया तो वह स्वतन्त्रता अधिक समय तक कायम नहीं रह सकती और अफगान या जापानके हाथमें भारत फिर पड़ जायगा। इसके अतिरिक्त जान पातके भेद भावके कारण भी इसके छिन्न भिन्न और नष्ट हो जानेकी बहुत कुछ सम्भावना है जैसा कि पहले कई बार हुआ है। इसलिये वे चाहते हैं कि स्वराज्यकी स्थापनाके पहले भीतरी दुर्बलता और बाहरी आक्रमणके भयसे भारतको सुरक्षित कर देना चाहिये। इसीलिये वे आपको इसलिये धन्यवाद देते हुए कि आपने उन्हें अपने आन्दोलनमें शामिल होनेके लिये निमन्त्रित किया है, वे आपके अतिशय कृतज्ञ होंगी, यदि आप अपने आन्दोलनको खगित कर देंगे और उनके इस काममें योगदान करेंगे जिसके द्वारा वे भारतको सब तरफसे योग्य बनाना चाहती हैं। आपने 'दासोंके दास' 'बड़ी बुराईके दूर करनेसे छोटी बुराई आपसे आप दूर हो जायगी' इत्यादि जो बातें लिपी हैं, उनसे पढ़नेवाला और उन्हें सुननेवाला भलेही सन्तुष्ट हो जाय और आपकी प्रशंसा करे पर व्यवहार कुशल आदर्मीके लिये उनमें कोई सार या तत्वकी बातें नहीं दिखाई देती। इस

## मिस्टर मिचलका उत्तर



( नवम्बर १७, १९२० )

‘पतित जातियाँ’ शीर्षक लेखमें मैंने जिन प्रश्नोका उत्तर दिया था उसका प्रत्युत्तर देते हुए मिस्टर एस० एम० मिचल लिखते हैं —

“अक्तूबर २७ के यंग इण्डियामें मेरे पत्रका उत्तर देते हुये आपने मेरी इतनी बात तो अवश्य स्वीकार कर ली कि हम हिन्दुओंको उचित है कि अग्रेजोंसे कहनेके पहले हमें अपने ही रक्त रजित हाथोंको साफ कर लेना चाहिये। पर आप तो पहले वही काम करनेके लिये अग्रेजोंसे ही कह रहे हैं। आपने इस बातको भी स्वीकार किया है कि मैंने उचित प्रश्न ठीक समयपर छेड़ा है। तो क्या इससे आप यह बात नहीं व्यक्त कर रहे हैं कि आपने अपने इस आन्दोलनको कुछ समय पहले ही चलाया है। इस प्रान्तमें दौरा करते समय आपने अपने किसी भाषणमें यही कहा था कि यदि हम भारतवासी अपनी अन्दरूनी अयोग्यताको दूर कर दें तो हमें स्वराज्य आपसे आप बिना मागे मिल जायगा। पर यह देख कर मुझे खेद होता है कि अब आपने अपना वह मत बदल दिया है। इस मत परिवर्तनको मैं भीषण राष्ट्रीय आपत्त समझता हूँ। पर मैं आपसे विनीत होकर प्रार्थना करूँगा कि हममेंसे जिनका मन अभी उसी तरहका बना है, उनके विषयमें आप गलत अनुमान न कर लीजियेगा। उसी प्राचीन विश्वासके

विचार नहीं करते। मिस्टर मिचल इस बातको नहीं समझ रहे हैं कि जिस राष्ट्रकी वे सन्तान हैं उनका ब्रिटिश सरकार इस तरह अपमान कर रही है कि वे दिनपर दिन गिरते जा रहे हैं। यही कारण है कि वे ब्रिटिश सरकारकी छत्र छायाको स्वीकार करनेके लिये तैयार हैं। पर ब्रिटिश सरकारकी वर्तमान अवस्थामें उसे स्वीकार करना तो मैं घोर पाप समझता हूँ। इसलिये इस सरकारके प्रति मैं उसी उपायका प्रयोग कर रहा हूँ जिस उपायका प्रयोग मैंने हिन्दुओंके साथ छूआछूतको मिटानेके लिये किया होता। अफगान आक्रमणकी चर्चासे मिस्टर मिचल अपने विषयसे ग्रहण गये हैं। इसलिये मैं उनसे प्रार्थना करूँगा कि वे यंग इण्डियाके पिछले लेखोंको पढ़कर देखे, उनके प्रश्नोंका उत्तर मिल जायगा।

## महात्माजी और पतित जातियाँ

(अप्रैल २७, १९२१)

१४ और १५ अप्रैलको पतित जातियोंकी अहमदाबादमें एक सभा थी। महात्माजी उस सभाके अध्यक्ष थे। अनेक सज्जन और महिलाएँ उपस्थित थीं पर पतित सरया आशासे कहीं कम थी। इसका कारण यह था लोगोंमें एक तरहका क्षोभ और भय पैदा हो गया था उस सभामें जायगे उन्हें सरकार गिरफ्तार कर लेगी।



कहते हैं कि किसी समय मैं इसका कट्टर विरोधी था इससे आज इसका पक्षपाती बन गया हूँ। अन्य लोगोंका मत है कि जयसे मैंने ईसाई धर्मका अध्ययन किया तबसे मेरे मनमें यह परिवर्तन हुआ। पर मैं दृढ़ताके साथ कह सकना हूँ कि इस तरहके सभी विचार गलत और भ्रमपूर्ण हैं। यह भाव मेरे हृदयमें उसी समयसे उठा है जब कि न तो मैंने बाइबिलको पढ़ा था और न उम्रके अनुयायियोंसे किसी तरहका संपर्क था।

जिस समय मेरी अवस्था चारह वर्षकी भी नहीं थी कि इस असमानताका भाव मेरे हृदयमें उदय हुआ था। उन्ना नामका मेहतर मेरे घर पापाना साफ करने आया करता था। घरके लोग मुझे उसे छूनेसे मना किया करते थे। मैं अपने भाईसे इसका कारण बहुधा पूछा करता। यदि कभी कभी मैं उन्नाको छू लेता था या उसने छू जाया करता तो मुझे स्नान करना पड़ता था, और कपड़े बदलना पड़ते थे। उन समय मैं चडोंकी आज्ञाका पालन तो अवश्य कर लेता था पर साथ ही साथ अपने हृदयके विरोधी भावको हँसते हँसते व्यक्त कर दिया करता था कि हिन्दू धर्म इस तरहकी योजना कभी नहीं कर सकता। हिन्दू धर्ममें अछूतोंकी चर्चा नहीं हो सकती। मैं चडोंकी आज्ञा मानना अपना धर्म समझता था। इसलिये जो कुछ वे लोग कहते थे उसे स्वीकार कर लेता था और उसके विरुद्ध कभी भी आचरण नहीं करता था। तो भी कभी कभी इस प्रसंगको लेकर कुछ न कुछ विवाद हो ही जाया करता था



आरम्भमें महात्माजीने इसके लिये खेद प्रगट किया और कहा कि इस घटनासे मेरे हृदयसे सभासोसादियोंकी सामाजिक मर्यादा भी चली गई। इस लिये यदि मैं आवश्यकतासे कम समय लू तो इसका कारण यह होगा कि जिन लोगोंके लिये यह सभा की गई थी वे उपस्थित नहीं हैं और न कि मेरा इस ब्यान्दोलनसे स्नेह घट गया है या उत्साह मग हो गया है। इस काफ़रेससे एक विशेष लाभ मुझे यह हुआ है कि आज बहुत दिनोंके बाद मुझे उन मित्रोंसे सहवासका अवसर प्राप्त हुआ है जिनसे मैत्री होने पर भी सिद्धान्तोंके कारण इधर मिलना जुलना बहुत कम हो गया है। प्रसन्नताकी बात है कि अछूतोंके प्रश्नपर मेरा उनके साथ मतैक्य है।

इसके बाद महात्माजीने अछूतोंका प्रश्न उठाया और निम्न-लिखित मापण किया,—“इस सुधारके विरोधियोंने जिस गलत मार्गका अनुसरण किया है उसको मैं उन्हें किस तरह समझाऊँ। जो लोग अछूत जातियोंके संपर्कसे अपनेको कलुषित समझते हैं और बिना स्नान किये अपनेको पवित्र हुआ नहीं समझते उन्हें मैं क्या समझाऊँ। केवल एकमात्र मेरा दृढ विश्वास है उन-लोगोंके समक्ष रख सकता हूँ।

छूआछूतके प्रश्नको हिन्दू धर्मपर मैं सबसे प्रबल कुठाराघात समझता हूँ। कुछ लोगोंका कहना है कि दक्षिण अफ़्रीकामें सत्याग्रह संग्रामके समय मुझे जिन कठिनाइयोंका सामना करना पड़ा था उन्हींके कारण मेरे हृदयमें ये भाव उठे, कुछ लोग

यातका अनुमान नहीं करना था कि रामरक्षाके मन्त्र में इस तरहका कोई भाव है कि अछूतोंको छूना पाप है। मुझे उस समय उन श्लोकोंका अर्थ नहीं समझमे आता था और न मैं यही धारण कर सकता था कि जिस मन्त्रमें भून प्रेतकी बाधा दूर करनेकी शक्ति है वह अछूतोंके छूतके भयकी कोई यात लिख सकता है।

हमारे घरमें रामायणका सदा पाठ होता था लद्दा महाराज नामके एक ब्राह्मण हमारे घरमें रामायणका पाठ करते थे। उन्हें कोढ़का रोग था। उनका जिज्ञास था कि रामायणके अनवरत पाठसे उनका वह रोग दूर हो जायगा और वैसा हुआ भी। रामायण सुनकर मेरे हृदयमें यह भाव उठा कि जिस रामायणमें रामको गंगा पार उतारनेवाला ही अछूत था उस रामायणमें किसी व्यक्तिको अछूत कैसे कहा गया है। हम लोग परमेश्वरको 'पतित पावन' आदिकी उपाधि दिया करते हैं इससे इस पुण्य भूमिमें उत्पन्न किसी व्यक्तिको अछूत या अपवित्र समझना महापाप है और उसपर आचरण करना शैतानी है। उसी समयसे मैं सदा यही कहा करता हूँ कि इस तरहके विचार पापपूर्ण हैं। उस समय यद्यपि यह भाव मेरे हृदयमें दृढ़ नहीं हो गया था तथापि मैं उसी समयसे छुआछूतके प्रश्नको पाप समझता था।

मैं अपनेको सदा सनातनी हिन्दू समझता हूँ। मैं हिन्दू धर्म पुस्तकोंसे सर्वथा अनभिज्ञ नहीं हूँ। मैं संस्कृतका विद्वान

मैं अपनी माताजीसे बहुधा कहा करता था कि आप उका को छूना पाप समझती हैं पर यह आपका भ्रम है।

स्कूलमें मैं अछूतोको बहुधा छू दिया करता था पर यह बात मैं अपने माता पितासे छिपाता नहीं था। उनसे सब बातें सदा कह दिया करता था। मेरी माता मुझे सलाह दिया करती थीं कि इस तरहकी अपवित्रताको दूर करनेका सबसे सरल मार्ग किसी मुसलमानको छू देना है। अपनी माताका मान रखनेके लिये मैं बहुधा यह भी किया करता था पर मुझे इससे यह विश्वास कभी भी नहीं उत्पन्न हुआ कि वास्तवमें यह पवित्र करनेका साधन हो सकता है। थोड़े दिन के बाद हम लोग पोरबन्दर गये और वहाँ मैंने संस्कृत पढ़ी। अब तक मैं अंग्रेजी स्कूलमें पढ़नेके लिये नहीं भेजा गया था। इसलिये मुझे और मेरे भाईको पढ़ानेके लिये एक पण्डित नियुक्त किये गये जो हम लोगोको रामरक्षा और विष्णुपुञ्ज पढ़ाते थे। उस पुस्तकमें मुझे एक श्लोक मिला था 'जले विष्णु, स्थले विष्णुः' वह श्लोक आज तक मुझे स्मरण है। एक बुढ़िया हमारे पड़ोसमें रहा करती थी। उस समय तक मैं बहुत डरा करता था। अंधेरा हुआ कि मुझे भूत और प्रेतोंसे डर लगने लगता था। उस बुढ़ियाने मुझे सिखाया कि जब कभी तुम्हें डर लगे तो रामरक्षाके श्लोकोंका पाठ करने लगना तुम्हारी हर तरहकी बाधा दूर हो जायगी। यह मैं सदा करता था और धीरे धीरे मेरी भय बाधा दूर होती गई। उस समय मैं स्वप्नमें भी इस

नीचे गिरा दिया है, उसने हमें साम्राज्यका अछूत बना दिया है। यह सब पाप उसी छूआछूतके पापसे निकला है।

यहीं पर मैं अपने सूत्रको भी उपस्थित कर देना चाहता हूँ। मेरी धारणा है कि “जब तक हिन्दू लोग छूआछूतको अपने धर्मका अंग समझते रहेंगे, जब तक हिन्दू लोग अपने कुछ भाइयोंको छूना पाप समझने रहेंगे तब तक भारतमें स्वराज्यकी स्थापना नहीं हो सकती। युधिष्ठिर बिना अपने कुतेके स्वर्गमें प्रविष्ट नहीं हो सके। तो भला युधिष्ठिरकी सन्तान अपने उन अछूत भाइयोंको छोड़कर स्वराज्य पानेकी अभिलाषा किस तरह कर सकती है। जिस अन्याचारका दोषारोपण हम अंग्रेज जातिपर करते हैं वही उसी पापके भागी हम अपने अछूत भाइयोंकी तरफसे नहीं हैं ?

हम लोगोंने इन्हें पट्टलित किया। हम इस पापके भागी हैं। हम इन्हें पेटके तेल रेंगाते हैं। हम इनमें जर्मनपर नाक नगडवाते हैं, लाल लाल जाँघें करके हम इन्हें रेलके डिब्बोंमेंसे ढकेलकर बाहर निकाल देने हैं। क्या ब्रिटिश शासनने इससे कुछ अधिक किया है। हम लोग ओडायर और डायरपर जो अपराध लगाते हैं क्या वह अपराध दूसरे लोग और मेरे भाई हमारे ऊपर नहीं लगा सकते। हमें इस पापसे मुक्ति लाभ करना चाहिये। जबतक हमलोग गरीबों, निर्धनों और अमहायोंकी रक्षा नहीं कर सकने या जबतक एक भी आदमी किसी व्यक्ति विशेषकी आत्मापर चोट पहुँचा सकता है तब तक हमें स्वराज्य

नहीं है। मैंने वेदों और उपनिषदोंका अनुवाद पढ़ा है। इस लिये मैं यह नहीं कह सकता कि मैंने उनका अन्वेषणकर पूर्ण अध्ययन किया है। पर तोभी मैंने उनका अध्ययन करके उनका सार अग्रग्न्य समझ लिया है। २१ वर्षकी अवस्था पहुचते पहुचते मैंने अन्य धर्मोंका भी कुछ अध्ययन किया।

किसी समय मेरी चित्तकी वृत्ति दोलायमान हो गयी थी। मैं यह निश्चय नहीं कर सकता था कि मैं कौन धर्म ग्रहण करूँ। हिन्दू धर्मपर डटा रह कि ईसाई हो जाऊँ। पर मेरी यह अवस्था अधिक काल तक नहीं रही। होश संभलने ही मैंने देखा कि मेरी गति हिन्दू धर्ममें ही है और उसीसे मैं मुक्ति लाभ कर सकता हूँ। उसी समयसे हिन्दू धर्मपर मेरा विश्वास और भी दृढ़ और अटल हो गया। पर उस समय भी मेरे हृदयमें यह विश्वास जमा हो रह गया कि छूआछूतसे हिन्दू धर्मसे कोई सम्बन्ध नहीं है और यदि वास्तवमें यह प्रश्न हिन्दूधर्मके अन्दर है तो मैं ऐसे हिन्दू धर्मको प्रणाम करता हूँ।

सच्चे हिन्दू धर्ममें छूआछूतको कहीं भी पाप नहीं समझा गया है। शास्त्रोंकी जो व्याख्या की गई है उसके सम्बन्धमें मैं विवाद नहीं मड़ा करना चाहता। अपने कथनके समर्थनमें भागवत या मनुस्मृतिसे उदाहरण निकालकर रख देना मेरे लिये असम्भव है। पर मैं इतना तो दावेके साथ कह सकता हूँ कि मैंने हिन्दू धर्मका मर्म समझ लिया है। छूआछूतके प्रश्नको अनुमति देकर हिन्दू धर्मने पाप किया है। उसने हमें

नीचे गिरा दिया है, उसने हमें साम्राज्यका अनृत बना दिया है। यह सब पाप उसी छूआछूतके पापसे निकला है।

यहीं पर मैं अपने सूत्रको भी उपस्थित कर देना चाहता हूँ। मेरी धारणा है कि "जब तक हिन्दू लोग छूआछूतको अपने धर्मका अंग समझने रहेंगे, जब तक हिन्दू लोग अपने कुछ भाइयोंको सूना पाप समझने रहेंगे तब तक भारतमें स्वराज्यकी स्थापना नहीं हो सकती। युधिष्ठिर जिना अपने कुत्तेके स्वर्गमें प्रविष्ट नहीं हो सके। तो भला युधिष्ठिरकी सन्तान अपने उन अछूत भाइयोंको छोड़कर स्वराज्य पानेकी अभिलाषा किस तरह कर सकती है। जिस अन्याचारका दोषारोपण हम अंग्रेज जातिपर करते हैं क्या उसी पापके भागी हम अपने अछूत भाइयोंकी तरफसे नहीं हैं ?

हम लोगोंने इन्हें पददलित किया। हम इस पापके भागी हैं। हम इन्हें पेटके बल रेंगाते हैं। हम इनसे जमीनपर नाक रगड़वाते हैं, लाल लाल आँखें करके हम इन्हें रेलने डोंगेमेंसे ढकेलकर बाहर निकाल देते हैं। क्या ब्रिटिश शासनने इससे कुछ अधिक किया है। हम लोग ओडायर और डायरपर जो अपराध लगाने हैं क्या वह अपराध दूसरे लोग और मेरे भाई हमारे ऊपर नहीं लगा सकते। हमें इस पापसे मुक्ति लाभ करना चाहिये। जबतक हमलोग गरीबों, निर्बलों और असहायोंकी रक्षा नहीं कर सकने या जबतक एक भी आदमी किसी व्यक्ति विशेषकी आत्मापर चोट पहुँचा सकता है तब तक हमें स्वराज्य

नहीं है। मैंने वेदों और उपनिषदोंका अनुवाद पढ़ा है। इस लिये मैं यह नहीं कह सकता कि मैंने उनका अन्वेषणकर पूर्ण अध्ययन किया है। पर तोभी मैंने उनका अध्ययन करके उनका सार अग्रय्य समझ लिया है। २१ वर्षकी अवस्था पहुचते पहुचते मैंने अन्य धर्मोंका भी कुछ अध्ययन किया।

किसी समय मेरी चित्तकी वृत्ति दोलायमान हो गयी थी। मैं यह निश्चय नहीं कर सकता था कि मैं कौन-यर्म ग्रहण करूँ। हिन्दू धर्मपर डटा रहूँ कि ईसाई हो जाऊँ। पर मेरी यह अवस्था अधिक काल तक नहीं रही। होश सँभलते ही मैंने देखा कि मेरी गति हिन्दू धर्ममें ही है और उसीसे मैं मुक्ति लाभ कर सकता हूँ। उसी समयसे हिन्दू धर्मपर मेरा विश्वास ओर भी दृढ़ और अटल हो गया। पर उस समय भी मेरे हृदयमें यह विश्वास जमा हो रह गया कि छूआछूतसे हिन्दू धर्मसे कोई सम्बन्ध नहीं है और यदि वास्तवमें यह प्रश्न हिन्दूधर्मके अन्दर है तो मैं ऐसे हिन्दू धर्मको प्रणाम करता हूँ।

सच्चे हिन्दू धर्ममें छूआछूतको कहीं भी पाप नहीं समझा गया है। शास्त्रोंकी जो व्याख्या की गई है उसके सम्बन्धमें मैं विवाद नहीं पड़ा करना चाहता। अपने कथनके समर्थनमें भागवत वा मनुस्मृतितसे उदाहरण निकालकर रख देना मेरे लिये असम्भव है। पर मैं इतना तो दावेके साथ कह सकता हूँ कि मैंने हिन्दू धर्मका मर्म समझ लिया है। छूआछूतके प्रश्नको अनुमति देकर हिन्दू धर्मने पाप किया है। उसने हमें

शिक्षा दियाई देनी है। वे हम लोगोसे कहीं अधिक सदाचारी हैं। उनका जीवन हमलोगोंसे कहीं अधिक धार्मिक है। वर्तमान समयके लोगोंके मनके भावोकी थोड़ी जाच करनेसे विदित हो जायगा कि उनके भावके अनुसार स्वराज्यका अर्थ है रामराज्य अर्थात् ससारपर सत्यराज्यकी प्रतिष्ठा।

यदि इससे हमारे अछूत भाइयोंको थोड़ी भी सुविधा हुई, है, यदि इनका दुख जरा भी दूर हुआ है तो मैं कह सकता हूँ कि अछूत जातियोंका प्रश्न जितना विकट पहले था उनना विकट अब नहीं रह गया है। पर इससे मेरा अभिप्राय यह नहीं है कि हमें हिन्दुओंकी ओरसे निश्चिन्त हो जाना चाहिये। जिन लोगोंने आपपर इतना भीषण अत्याचार किया है उन्हें आप सहसा कैसे विश्वास कर सकने हैं? स्वामी विवेकानन्द कहा करते थे कि हिन्दुओंमें पतित जातियाँ नहीं हैं बल्कि उन्हें हिन्दुओंने दबा डाला है और उनका परिणाम यह हुआ है कि ये खुद दगर्द हैं।

ईडों अप्रैलको मैं नेलोरमें था। उस दिन अछूतोंके साथ मैंने प्रवचना की थी जैसा कि मैं आज इस स्थानपर कर रहा हूँ। मैं मोक्षकी कामना रखता हूँ। मैं फिर जन्म ग्रहण करना नहीं चाहता। पर यदि मेरा पुनर्जन्म हो तो मैं उसी अछूत जातियोंमें पैदा होना चाहता हूँ जिसने मैं उनके दुखोका साथी हो सकूँ, उनको यातनाओं और निररकारोंको भोगूँ ताकि उस दुखमय अवस्थासे मैं अपने उद्धारकी चेष्टा करूँ। इसलिये मैंने प्रार्थना की कि यदि मेरा पुनर्जन्म हो तो मैं न क्षत्रियके



की चर्चा करना व्यर्थ है। स्वराज्य के माने हैं कि कोई भी हिन्दू या मुसलमान क्षण भर के लिये भी इस बात का दावा नहीं कर सकेगा कि वह किसी दुर्बल हिन्दू या मुसलमान को दबा सकता है। जब तक यह बात दूर नहीं हो जाती हमें स्वराज्य मिलने से कोई लाभ नहीं होगा क्योंकि हम उसे पाकर भी खो देंगे। अपने कमजोर भाइयों के प्रति हमने जो पापाचार किया है उसका ज़रतक परिमार्जन नहीं कर देते हम लोग पशुओं से उन्नत नहीं हैं।

पर मेरा विश्वास अभी तक दूर नहीं हुआ है। मित्र मित्र प्रान्तों का दौरा करते समय मैंने इस बात का स्थान स्थान पर अनुभव किया है कि जिस व्याके भाव का महाकवि तुलसीदास ने गान किया है जो जैन और वैष्णव धर्म का मूल आधार है, जो भागवत धर्म का सार है और जिससे गीता का प्रत्येक श्लोक रजित है उसी व्याके भाव का भारत की जनता में धीरे धीरे उदय हो रहा है।

हिन्दू और मुसलमानों में परस्पर कलह आज भी सुनाई दे रहा है। बहुत से हिन्दू और मुसलमान ऐसे हैं जो एक दूसरे को हानि पहुँचाने से भी घाज नहीं आते। पर औमत मिलाने से यही प्रतीत होता है कि उदारता और व्याका भाव धीरे धीरे बढ़ रहा है। हिन्दू और मुसलमान दोनों ईश्वर से डरने लगे हैं। सरकारी अदालतों और न्यायालयों के मायाजाल को हम लोग समझ गये हैं और अब उनके भ्रमजाल में नहीं पड़ते। मैंने यह भी देखा है कि जिन्हें हम लोग मूर्ख अपठ समझते हैं उन्हीं में सच्ची

सके। इसलिये यदि साफ रहनेके लिये आप साबुनका यथेष्ट प्रयोग नहीं कर सकते तो मिट्टीका प्रयोग कीजिये। आपमेंसे अनेक शराब पीते हैं और जुआ खेलते हैं। आपको यह आदत छोड़ देनी चाहिये। आपलोग कदाचित् ब्राह्मणोंकी तरफ अगुली उठाकर कहेंगे कि उनमें भी इस तरहकी आदत हैं। पर उनमें और आपमें भेद है। उन्हें कोई भी अपवित्र नहीं कहता पर आप अपवित्र समझे जाते हैं। आपको हिन्दुओंसे प्रार्थना करके अपना उद्धार नहीं करवाना चाहिये। आप उनसे कृपा की भीषण मागिये। हिन्दुओंको यह काम करना ही होगा, यदि वे अपने स्वार्थकी सिद्धि चाहें हैं। इसलिये आपको चाहिये कि आप अपनी आत्माको शुद्ध रखे, अपनेमेंसे बुराई-योंको दूर कर दे और इस तरह हिन्दुओंको लज्जित करे। मुझे पूरी आशा है कि आप पाच महीनेमें अपनेको एकदमसे शुद्ध कर लेंगे। यदि इतने दिनोंमें आपने मेरी आशाको पूरी नहीं की तो मैं यही समझूंगा कि यद्यपि मेरी धारणा सच थी तथापि मैंने गणनाकी भूल अवश्य की थी।

आपलोग हिन्दू हैं। आप भागवत पढ़ते हैं। इसलिये यदि हिन्दू लोग आपको सताते हैं तो आपको समझना चाहिये कि इसका दोष हिन्दू धर्मके ऊपर नहीं है बल्कि उसके विधायक लोगोंकी भूल है और वे ही इसके दोषी और जिम्मेदार हैं। अपना उद्धार करनेके लिये आपको अपनी शुद्धि करनी होगी। आपको अपनी सभी बुरी आदतें जैसे शराब पीना आदि छोड़नी होगी।

घरमें पैदा होऊं न ब्राह्मणके, न वैश्यके और न शूद्रके, यत्कि पतितसे भी पतित किसी जातिके घरमें पैदा होऊ ।

आजका दिन उस दिनसे कहीं पवित्र है । आजकेही दिन हजारों बेगुनाहोंका रक्त बहाया गया था । इसलिये इस पुण्य-तिथिके दिन भी मैंने प्रार्थना की है कि यदि मेरा पुनर्जन्म हो तो अछूत जातियोमें ही मैं पैदा होऊ ।

मुझे सफाई करना पसन्द है । हमारे आश्रममें एक स्वयंसेवक ब्राह्मणकुमार सफाईका काम करता है और अपने उदाहरणसे वह औरोंको शिक्षा देता है । वह लड़का सुधारक भी नहीं है । उसका जन्म कट्टर हिन्दू घरानेमें हुआ है । वह प्रतिदिन नियमसे सन्ध्योपासन करता है और गीताका पाठ करना है । उसका संस्कृत उच्चारण मुझसे कहीं अच्छा होता है । जिस समय वह प्रार्थना करने लगता है उसकी सरस और मधुर वाणी मनको मोह लेती है । पर उसने देखा कि जबतक सफाई करना वह न सीख लेगा तबतक पूर्णरूपसे कर्तव्यनिष्ठ नहीं हो जायगा और यदि वह चाहता है कि आश्रमके अन्य बालक भी सफाई करना सीखें तो उसे उनके सामने उदाहरण रखना होगा ।

आप लोगोंको इस बातपर ध्यान रखना चाहिये कि आप हिन्दू समाजको साफ करनेका यत्न कर रहे हैं । इसलिये आपको अपना जीवन पवित्र करना है । आपको स्वच्छताकी आदत डालनी चाहिये जिससे कोई भी आपसे कुछ कह नहीं

आपको उच्छिष्ट भोजन नहीं ग्रहण करना चाहिये च  
 किन्तु भी पवित्र क्यों न हो । आपको मज्जुमें मृग दाना देना  
 लेना चाहिए, यदि आपने मेरे कथनके अनुसार काम किया तो  
 निश्चय जानिये कि आपका उद्धार देखते देखते हो जायगा ।

मेरे हृदयमें दो चलिष्ठ अभिलाषा जमी है, बल्कि मैं तो  
 यही समझता हूँ कि उसको पूरा करनेके लिये मैं जीवन धारण  
 कर रहा हूँ । उनमेंसे एक तो अछूनोंका उद्धार है और दूसरा  
 गोप्यता है । जिस रोज उन दो अभिलाषाओंकी पूर्ति हो जायगी  
 उसी दिन मेरी मुक्ति हो जायगी । मेरी ईश्वरसे यही वित्त है  
 कि वह आपको क्षमता दे कि आप अपना उद्धार कर सकें ।

—०—

## और भी कठिनाइयाँ



( नवम्बर २४, १९२० )

राष्ट्रीय स्कूलोंमें अछूत जातियोंके बालक भर्ती करनेकी  
 मि० एण्ड्रयूजने जो बात उठाई है उस सम्बन्धमें गुजरात राष्ट्रीय  
 विश्वविद्यालयके सिनेटने एक प्रस्ताव पास किया है । इससे  
 अहमदाबादमें सनसनी फैली है । जिससे 'टाइम्स आफ  
 इण्डिया' का एक सम्वाददाता केवल सन्तुष्ट ही नहीं हुआ है,  
 बल्कि उसे सिनेटकी रचनामें एक दूसरी त्रुटि देखनेका अवसर  
 मिला है, वह यह कि सिनेटमें एक भी मुसलमान मेम्बर नहीं

यदि आप अपनी अवस्थामें परिवर्तन चाहते हैं, यदि आप स्वराज्य प्राप्त करना चाहते हैं, तो आपको आत्मनिर्भर होना चाहिए। बम्बईमें मुझसे कहा गया था कि आपमेंसे कुछ लोग असहयोगके खिलाफ हैं और ब्रिटिश सरकारकी छत्रछायामें ही आपलोग अपनी मुक्ति समझते हैं। मैं आपसे यह बात दृढ़तापूर्वक कह सकता हूँ कि हिन्दू धर्मका त्यागकर तथा किसी दूसरे धर्मका सहारा लेकर आप अपनी दशा नहीं सुधार सकते, आपका कल्याण नहीं हो सकता। आपका उद्धार आपके ही हाथोंमें है।

भारतके सभी प्रान्तोंके अछूतोंसे मुझे मिलनेका अपसर मिला है। मैंने देखा है कि उनके अन्तर्गत जो विशेषता छिपी है उसका न तो उन्होंने कभी अनुमान किया है और न किसी हिन्दूने ही किया है। उनकी बुद्धिकी प्रखरता एकदम पवित्र पड़ी है। मैं आपको सलाह दूंगा कि आप चरखा और करघा उठा लोजिय, जिस दिन आप चरपा कातना सीप जायगे उन्हीं दिन दखिना आपसे कोसों दूर भाग जायगी। मगियोंके साथ आपका क्या व्यवहार होता चाहिये इसके सम्बन्धमें गोध्रामें मैंने जो कुछ कहा था वही यहां भी कह देना चाहता हूँ। मेरी समझमें नहीं आता कि आप धेड़ तथा म'गीमें भेद भाव क्यों लाते हैं। उनमें किसी तरहका भेद नहीं है। उनका पेशा उतनाही मर्यादित है जितना किसी वकीलका या सरकारी कर्मचारीका।

हम भारतकी जनताके पाचवें भागको गुलामीमें रखेंगे तब तक हम स्वराज्य पानेके योग्य नहीं होंगे। क्या हमने गुलामको पेटके यल नहीं रेगाया है? क्या हमने उसे गुलाम नहीं कर दिया है? यदि उस गुलामके साथ ऐसा व्यवहार करना हमारा धर्म है तो हमें अलग कर देना भी गोरी जातिका धर्म है। गोरोका यह कहना है कि हिन्दुस्तानी अपनी वर्तमान अवस्थासे सन्तुष्ट हैं यदि यह ठीक नहीं है तो हमारे लिये तो यह कहना कभी ठीक हो ही नहीं सकता कि गुलाम अपनी वर्तमान अवस्थासे सन्तुष्ट है। जब हम गुलामीको बढ़ाते हैं तो वह हममें पूर्णरूपसे और लिपट जाती है।

गुजरात सिनेटने कुछ सोच विचारकर ही लोगोंकी चिन्ता-हटकी ओर ध्यान नहीं दिया। यह असहयोग आत्मपरिष्कृतिका मार्ग है। हमें चाहिये कि हम पुरानी रही रीति रस्ममें न लटक कर स्वराज्यके उज्ज्वल फलके लिये चेष्टा करें। रीति रस्मके कारण ही कुछ जातियोंको अछूत समझनेकी परिपाटी पड़ गई है, अछूत जातियाँ हिन्दू समाजसे पृथक् हैं यह कोई बात नहीं है। संसार भावमें अग्रसर हुआ है, यद्यपि कार्यमें वह धीरे-धीरे बढ़ा हुआ है। जो धर्म वास्तविक तत्त्वोंकी नींवपर नहीं पड़ा किया गया है वह कभी ठहर नहीं सकता। भूलकी प्रतिष्ठा करना धर्मका उसी प्रकार नाश कर देगा जैसे रोगकी परवा न करनेसे वह शरीरका अन्तर्कर देता है।

हमारी यह सरकार नि शङ्क है। इसने मुसलमानोंको हिन्दु-

हैं। इस त्रुटिसे यह न समझना चाहिये कि विश्वविद्यालयके राष्ट्रीय चरित्रमें अभाव है। हिन्दू-मुसलमानोंकी एकता मौखिक बात नहीं है। इसलिये कृत्रिम प्रमाणोंकी आवश्यकता नहीं है। इसका कारण यह है कि राष्ट्रीय शिक्षामे तन, मनसे अपना समय लगानेको अभी तक कोई योग्य उच्च शिक्षित मुसलमान नहीं मिला है। मैं यह बात इसलिये कहता हूँ कि यह जानना चाहिये कि कुछ आदमी इस आन्दोलनकी अप्रतिष्ठा करनेके लिये भ्रमोत्पादक बातें किया करते हैं। यही एक बाहरकी कठिनाई है, जिसका वर्णन सुगमतासे किया जा सकता है।

अछूत जाति सम्बन्धी कठिनाई भीतरी है और इसलिये बहुत बड़ी है क्योंकि इससे फूट पैदा हो सकती है जिससे उद्देश्यको धक्का पहुँच सकता है—यदि भीतरी कठिनाईयाँ बराबर बढ़ती रहें तो कोई उद्देश्य कभी सिद्ध नहीं हो सकता। तोभी फूटसे बचनेके लिये सिद्धान्तमें किसी बातका परित्याग नहीं करना चाहिए। यदि आप किसी उद्देश्यके कुछ महत्वपूर्ण अंशोंका परित्याग करें तो आप उसकी उन्नति नहीं कर सकते। अछूत जातियोंकी समस्या इस उद्देश्यका बड़ा भारी अंग है। अछूत जातियोंके मिलाये बिना स्वराज्य उसी प्रकार असम्भव है जिस प्रकार हिन्दू-मुसलमानोंकी एकताके बिना। मेरी तो यह सम्मति है कि हम साम्राज्यके इसलिये गुलाम बन गये हैं कि हमने अपने मध्यमें गुलामोंकी सृष्टि की है। गुलामके मालिकको गुलामकी अपेक्षा अधिक धक्का पहुँचता है। जयतक

हम भारतकी जनताके पाचवें भागको गुलामीमें रखेंगे तब तक हम स्वराज्य पानेके योग्य नहीं होंगे। क्या हमने गुलामको पेदके बल नहीं रेंगाया है? क्या हमने उसे गुलाम नहीं कर दिया है? यदि उस गुलामके साथ ऐसा व्यवहार करना हमारा धर्म है तो हमें अलग कर देना भी गोरी जातिका धर्म है। गोरोका यह कहना है कि हिन्दुस्तानी अपनी वर्तमान अवस्थासे सन्तुष्ट हैं यदि यह ठीक नहीं है तो हमारे लिये तो यह कहना कभी ठीक हो ही नहीं सकता कि गुलाम अपनी वर्तमान अवस्थामें सन्तुष्ट है। जब हम गुलामीको उखाड़ेंगे तो वह हममें पूर्णरूपसे और लिपट जाती है।

गुजरात सिनेटने कुछ सोच विचारकर ही लोगोंकी चिन्ता-हटकी ओर ध्यान नहीं दिया। यह असहयोग आत्मपरिष्कार का मार्ग है। हमें चाहिये कि हम पुरानी रूढ़ी रीति रस्ममें न लटक कर स्वराज्यके उज्ज्वल फलके लिये चेष्टा करें। रीति रस्मके कारण ही कुछ जातियोंको अछूत समझनेकी परिपाटी पड़ गई है, अछूत जातियाँ हिन्दू समाजसे पृथक् हैं यह कोई बात नहीं है। ससार भावमें अग्रसर हुआ है, यद्यपि कार्यमें वह धीरे धीरे बढ़ रहा है। जो धर्म वास्तविक तथ्योंकी नींवपर नहीं खड़ा किया गया है वह कभी ठहर नहीं सकता। भूलकी प्रतिष्ठा करना धर्मका उसी प्रकार नाश कर देगा जैसे रोगकी परवा न करनेसे वह शरीरका अन्नकर देता है।

हमारी यह सरकार निश्चय ही सने मुसलमानोंको हिन्दु-



ओंसे पृथक्कर हमपर शासन किया है। हिन्दुओंके मध्य जो निर्भयता है उससे यह अपना पक्ष सबल करती है। यह अछूत जाति-ओंको शेष हिन्दुओंसे तथा अब्राहमणोंको ब्राह्मणोंसे लटाती है। गुजरात सिनेटने इस कष्टका अन्त नहीं किया है। इसने सिर्फ कठिनाइयाँ बता दी हैं। यह कष्ट तभी दूर हो सकता है जब हिन्दू जनता अछूतोंको घृणा करना छोड़कर उसे अपनी समाजमें मिला लेगी। स्वराज्यके प्रेमी किसी भी हिन्दूको अछूत जातिका उत्थान करनेके लिये उरी प्रकार निरन्तर उद्योग करना चाहिये जिस प्रकार वह हिन्दू मुसलमानोंकी एकता बढ़ानेके लिये करता है। हम अछूतोंके साथ अपने जैसा वर्ताव करें और उन्हें वही अधिकार दें जिसके लिये हम लड़ रहे हैं।

—०—

## साम्राज्यके अछूत

—०—

गुजरातकी महत्व पूर्ण कान्फरेन्सने प्रवासी भारतवासियोंकी स्थिति पर प्रस्ताव करते हुए कहा है कि प्रवासी भारतवासियोंका प्रश्न भी असहयोगकी आवश्यकताका एक कारण हो सकता है। यह बात सम्भव है। पूर्वोक्त अफ्रिकाके गवर्नरने लज्जारूपट निर्णय कर दिया है। ससारमें इससे अधिक न्याय और सत्यके सिद्धान्तोंकी जवहेलना कहीं भी न की गई थी।

। लार्ड मिलनर और मि० मान्टेग्ने इस निर्णयका समर्थन किया है और उनके भारतीय सहकारी भी इस निर्णयसे सन्तुष्ट हैं। पूर्वी अफ्रीकाके भारतवासी जो अग्रेजोंसे कहीं अधिक हैं और जिन्होंने पूर्वी अफ्रीकाको निवास करने योग्य बनाया है, व्यवस्थापक सभामें अपने प्रतिनिधि भेजनेके अधिकारी नहीं समझ गए हैं। वे उन जगहोंमें रहनेके लिये बाध्य किए गए हैं जहां अग्रेज लोग रहना पसन्द नहीं करते। उन्हें राजनैतिक और साम्प्रतिक किसी भी प्रकारकी सुविधाएं न मिलेंगी। जिस देशको अपने परिश्रम, धन और बुद्धिसे सुधारा है, उन्हींमें वे अछूत बना कर रखे जायेंगे। वाइसरायने यह कह कर सन्तोष कर लिया है कि उन्हें यह बात पसन्द नहीं है और वे न्याय करानेके लिये उपाय सोच रहे हैं। यह स्थिति उनके लिए नई नहीं है, पूर्वी अफ्रीकाके भारतवासियोंने इस आनेवाली दुर्घटनासे पहले ही उन्हें सचेत कर दिया था। यदि इतने पर भी वाइसराय महोदयको न्यायके लिए उचित उपाय नहीं सूझा है तो भविष्यमें उक्तकी संभावना नहीं है। मैं वाइसरायके भारतीय सहकारियोंसे सम्मानके साथ पूछता हूँ कि क्या वे अपने देशवासियोंके स्वत्वोका इस प्रकार छीना जाना बरदास्त कर सकते हैं?

दक्षिण अफ्रीकाकी दशा कम शोचनीय नहीं है। मेरे सन्देह ठीक सिद्ध होते मालूम हो रहे हैं। भारतवासियोंको अब उस देशसे अपनी इच्छानुसार लौट आनेकी बजाय वे अधिकतर वहां

से निकलनेको विध्वंस किये जा रहे हैं।' इच्छानुसार भारत लौट आनेका कानून गरीब भारतवासियोंको लाभ पहुंचानेके उद्देश्यसे नहीं बनाया गया, बल्कि एशिया निवासियोंके विरुद्ध जो आन्दोलन गोरे लोग कर रहे हैं उसके अनुसार इसकी रचना की गई है। मालूम होता है अनजान भारतवासियोंको फतानेके लिए यह एक जाल तैयार किया गया है। इस समय दक्षिण-अफ्रीका की सरकार इस कानूनका उस उद्देश्यसे प्रयोग कर रही है जिस उद्देश्यसे उसकी रचना नहीं की गई थी।

फिजीके विषयमें हमें यह मालूम होता है कि मानव जाति पर जो अत्याचार वहाँ किया गया है वह दया दिया जायगा। मैं आशा करता हूँ कि जब तक फिजीके गत मार्शल लाके जमानेकी जरूरतोंकी जाच न की जाय तब तक कोई भी भारतीय वहाँ न जाय। भारत सरकारने इस बातका वादा कर लिया है कि यदि फिजीके उपद्रवोंकी जाच करनेवाला कमीशन अच्छी रिपोर्ट लेकर वापस आया तो वह हिन्दुस्तानसे मजदूरोंको जानेकी इजाजत दे देगी।

ब्रिटिश गायनासे जो सामाचार प्राप्त हुए हैं उनसे पता चलता है कि जो मिशन यहाँ आया है वह घोषणा कर रहा है कि शीघ्र ही हिन्दुस्तानी मजदूर वहाँ पहुंचेंगे। उस देशमें भारतवासियोंके लाभके लिए मुझे कोई भी वास्तविक आशा नहीं है। ब्रिटिश साम्राज्यके किसी भी भागमें हमारी जरूरत नहीं है। हा मगियोंकी हैसियतसे अछूत बन कर यूरोप नि-

वासियोंकी सेवा करनेके लिए हम जहा चाहें वहा रह सकते हैं। स्थिति साफ है। हम लोग अपने ही देशमें अछूत हैं। हम जो मागते हैं या जिस पर हमारा हक है, वह नहीं पाते। हम केवल वही पाते हैं जो सत्कार हमें देती है। हम लोगोको टुकड़े मिल सकते हैं, पूरी रोटी नहीं। मेने म्वाट्टिष्ट भोजनसे परिपूर्ण चौकेमें लालच पैदा करनेवाली जूठन गिरते हुए देखा है। मैंने हिन्दूधर्मको लज्जित करनेवाले अछूत लोगोके भी देखा है जिनकी आंखें इस जूठनको अपनी टोकरीमें गिरते देख खुशीसे चमक उठती हैं। लेकिन एक उच्च हिन्दू जो कि अपनी टोकरी दूरसे भर रहा है, यह जानता है कि यह जूठन उसके कामकी नहीं है। इसी प्रकार हम लोग भी गवर्नरका पद पा सकते हैं जिसकी हमारे शासकोंको जरूरत नहीं। या जो कि वे अपने आर्थिक स्वत्वोंकी रक्षाके लिये अर्थात् भारत पर राजनैतिक और आर्थिक अधिकार कायम रखनेके दाम्ने अपने हाथमें नहीं रख सकते। अब समय आगया है कि हम अपनी स्थितिका अनुभव करें।



## ६—शाही आगमन



### युवराज

( जुलाई ७, १९२० )

युवराजकी भारतयात्राके सम्वन्धमें मिस्टर वैपट्रिस्टाने 'वन्ट्रि कानिकिल' में एक पत्र लिखा है। उस पत्रमें उन्होंने चन्द बातों का विरोध किया है जिनसे वे मेरा सम्वन्ध बतलाते हैं। मैं इस बिकट प्रश्नपर चुप रहना ही अच्छा समझता हूँ पर जब मेरे ऊपर यह दोषारोपण किया जाता है कि मैं 'मन्त्रियोंके अपराधका बदला युवराजके वहिष्कार' से चुकाना चाहता हूँ तो मुझे बाध्य होकर कुछ न कुछ लिखना पड़ता है। मिस्टर 'वैपट्रिस्टाने' लिखा है कि शासन प्रबन्धमें युवराजका कोई हाथ नहीं है। साम्राज्यके मन्त्री जो कुछ भला बुरा करें युवराजका उससे कोई सम्वन्ध नहीं है। युवराजका स्वागत करनेके लिये मेरे हृदयमें उतना ही सम्मान है जितना अन्य किसीको हो सकता है और चूँकि मेरे हृदयमें ब्रिटिश शासन पद्धतिके लिये भी सम्मान है इसी लिये वर्त्तमान अवस्थामें युवराजके स्वागतका वहिष्कार करना चाहता हूँ। मैं जानता हूँ कि राजवशसे तथा राजनीतिसे कोई सम्वन्ध नहीं है इसीलिये मैं जान बूझकर ब्रिटिश मन्त्रिमण्डल या भारत सरकारको अपने राजनेतिक लाभके लिये भारत सर-

कारका प्रयोग नहीं करने देंगे। यदि मैं और कुछ नहीं कर सकता तो मैं इतना तो कमी भी नहीं होने दूँगा कि मैं ब्रिटिश मन्त्रिमण्डल अथवा भारत सरकारके हाथोंका शिकार बन जाऊँ और युवराजके आगमनके बहाने उन्हें अपने अधिकारको और भी दृढ़ कर लेने दूँ ताकि वे सम्राटको इस बातकी घोषणा देकर सुनावें कि सम्राटके शासनमें भारतकी प्रजा परम सन्तुष्ट तथा सुखी है। यह बात सम्राटको भली भाँति समझ लेना चाहिये कि यदि हम लोग चुप रहे या राजभक्तिके भ्रममें पड़कर युवराजका स्वागत किया तो संसारमें यही बात प्रगट होगी। मेरी समझमें ब्रिटिश मन्त्रिमण्डलके कानों तक हम यह बात पहुँचा कर कि यदि आपने युवराजको भारत भेजा तो भारतीय उनके स्वागतके लिये कभी भी तैयार न होंगे, हम अपनी राजभक्तिका ही सबूत देने हैं। हम उन्हें स्पष्ट शब्दोंमें कह देना चाहते हैं कि यज्ञात तथा खिलाफतके समग्रान्धमे हमारा हृदय अतिशय पीड़ित है। और जिस समय हम लोग अपनी रक्षाकेलिये संग्राम कर रहे हैं तो युवराजके स्वागतमें हम उनका साथ नहीं दे सकते। इस समय युवराजके आगमनका क्या अमिप्राय है, यदि इस बातको हम जनताके सामने प्रत्यक्ष नहीं रख देंगे, यदि उन्हें युवराजके आगमनके रहस्यको नहीं बतला देंगे तो हम लोग पापके भागी होंगे। सर्व साधारणको यह बात समझ लेनी चाहिये कि युवराज मन्त्रियोंके भेज हुए भारतमें आ रहे हैं और ब्रिटिश सरकारका हाथ मजबूत करनेके अमिप्रायसे भेजे जा रहे हैं।

लिये यह आगमन, युवराजकी निजी इच्छासे नहीं है बल्कि मन्त्रिमण्डलकी प्रेरणाका फल है। इसलिये युवराजका वहिष्कार करके हम लोग मन्त्रियोंकी चाले व्यर्थ कर देंगे। इससे युवराजके लिये कोई बात नहीं होगी। इस तरह वे देखेंगे कि हम लोग उनके हाथके खिलौना नहीं बन गये हैं। मान लीजिये कि आज ब्रिटिश मन्त्रिमण्डल लार्ड चेम्स फोर्डको हटाकर सर माइकल ओडायरको बड़े लाट बनाकर भेजती है और सर माइकल ओडायर युवराजके स्वागतकी तैयारी करते हैं तो उस अवस्थामें मिस्टर वैपट्रिस्टा हम लोगोंको क्या सलाह देंगे? क्या उस समय भी वे हमलोगोंको यही राय देंगे कि हमलोग उनके माया जालमें पड़ जाय और स्वागत करें। थोड़ी देरके लिये, मान लीजिये कि युवराजकी उपस्थितिमें ही उन्होंने पञ्चायके नेताओंका अनादर किया तो उस समय पञ्चायके निवासी क्या करेंगे? क्या उस समय यह समझकर कि राजवंश और राजनीतिसे कोई सम्बन्ध नहीं है उन्हें उस अपमानको नर्दाग्न कर लेना चाहिये और युवराजके स्वागतमें योग देना चाहिये। इस तरहकी बातें कहना राजमक्ति और राजनीतिक अर्थकी अनभिज्ञता प्रगट करना है।

मैं यह बात दावेके साथ कह सकना हूँ कि यदि आस्ट्रेलियाके लोग इस तरह असन्तुष्ट होते जिस तरह हम हैं तो वे युवराजके स्वागतका वहिष्कार अवश्य करते। युवराजके आगमनसे मन्त्रिमण्डल राजनीतिक लाभ उठाना चाहता

हैं। हमारा यह परम कर्त्तव्य है कि उसका यह प्रयास हम व्यर्थ कर दें।

मिस्टर गैपटिस्टाने लिया है कि हमलोग शोकसे पीड़ित हैं। मेरा भी यही कहना है। 'इससे उन्हें आशा है कि युवराजको भारत नहीं भेजा जायगा पर यदि युवराजको भारत भेजा जाय तो उन्होंने लिया है दस शोक और विपत्तावस्थामें भी हमें युवराजका स्वागत करना चाहिये। मैं युवराजका स्वागत करनेके लिये तैयार हूँ। इसलिये मैं उस शोकको भी दूर करना चाहता हूँ। इसलिये मैं प्रधान मन्त्रीसे कहूँगा कि आप भारतियो-का कहना मानकर खिलाफतके अन्त्या और पञ्चायके अत्याचारका प्रतिशोध कर दीजिये जिससे हम खुले दिलसे युवराज का स्वागत कर सकें। इसके बाद मैं उनसे यह भी कह देना चाहता हूँ कि यदि आप इन अन्यायों और अत्याचारोंको दूर नहीं करते और युवराजको भारत भेजनेकी तैयारी करते हैं तो आप प्रजाकी स्थितिके लिये जिम्मेदार हैं क्योंकि उन्हें लाचार होकर युवराजका वहिष्कार करना पड़ेगा।





वात मालूम है कि भारतके हृदयमें इस समय भारी चोट लगी हुई है। इस लिये उसे ब्रिटिश मन्त्रियोंसे कह देना चाहिए था कि यह समय युवराजको भेजनेके लिये ठीक नहीं है। मैं कह सकता हूँ कि युवराजको यहाँ भेजना और उनके द्वारा उस गवर्नमेंटको जो कि बेइज्जतीके साथ वर्खास्त कर दी जानेके लायक है, नई प्रतिष्ठा और सम्मान प्रदान करना हमारे धावपर नमक छिड़कना है। मेरा दावा है कि मैं यह कह कर कि भारत इनने शोकमें फसे होनेके कारण युवराजके स्वागतमें कोई भाग नहीं ले सकता, अपनी राजभक्ति प्रमाणित कर रहा हूँ और ब्रिटिश मन्त्रिगण तथा भारत गवर्नमेंट अपनी गहरी राजनैतिक चालमें युवराजको अपनी कठपुतली बना कर अपने राजविद्रोहका परिचय दे रही हैं। अगर वे अपनी जिद पर अड़ी ही रही और युवराजको भजा ही तो भारतका स्पष्ट कर्तव्य यही है कि वह युवराजकी यात्रासे कोई सम्बन्ध न रखें।



## नाममें क्या है

— १० —

( अगस्त ४, १९२० )

महात्माजीने युवराजके स्वागतके वहिष्कारका समर्थन किया है। इसी प्रगको लेकर 'टाइम्स आफ इण्डिया' में किसी लेखकने उनकी हन्नी उड़ाई है कि जत्र वे ब्रिटिश मालके वहिष्कारकी निन्दा कर रहे हों तो उन्हें युवराजके स्वागतका वहिष्कार नहीं करना चाहिये। हम लोगोको विदेशी भाषाका प्रयोग करना पड़ता है, यही कारण है कि इस पत्रके लेखकको कुछ भ्रम होगया है। लेखक महोदयको यह बात भलीभाति समझ लेनी चाहिये थी कि महात्माजी ब्रिटिश मालका वहिष्कार अवश्य करते हैं पर इससे यह नहीं कहा जासकता कि वे हर तरहके वहिष्कारका विरोध करेंगे। वे घुराई और भूठके वहिष्कारकी सदा योजना करते हैं और उन्हें बहुत-सा तकरार भी मिली है। उन्होंने हर तरहके विदेशी कपडोका वहिष्कार किया है। ब्रिटिश मालके वहिष्कारका विरोध उन्होंने इसलिये किया है कि उसमें प्रतिहिम्माकी भलक दिखाई देती है और वह किन्नी स्थायी सिद्धांतके आधार पर नहीं है जैसा कि स्वदेशी है। ब्रिटिश वस्तुओंके वहिष्कारके माने हैं ब्रिटिश राष्ट्रसे सग्राम करना और महात्माजी वर्तमान ब्रिटिश सरकारके साथ सग्राम कर रहे हैं। इस सग्राममें यदि ब्रिटिश मालका वहिष्कार किया जाय तो जापान आदि

अन्य विदेशी राष्ट्रोंको अपने मालसे भारतीय बाजार पाट देनेका अवसर मिलेगा। इसका परिणाम यह होगा कि हम आर्थिक असुविधामें पट जायगे और इन राष्ट्रोंके साथ अनेक तरहकी कठिनाइया उपस्थित होंगी। वहिष्कार एक प्रकारका दण्ड है। इसलिये उसकी सफलता तुरत होनी चाहिये और उसका प्रभाव भी व्यापी होना चाहिये। पर जनता उसके लिये तैयार नहीं है। यही कारण है कि माहात्माजी उस तरहके वहिष्कारके विरोधी हैं। पर युवराजके स्वागतके वहिष्कारके साथ किसी तरहके दण्डका भाव नहीं लगा है। इसके द्वारा हम लोग उस अधिकारी वर्गके साथ सहयोग नहीं करना चाहते हैं जो अपनी शक्ति और भी मजबूत बनानेके लिये और सम्य ससारसे इस बातका प्रमाण प्राप्त करनेके लिये कि वे भारतको योग्यताके साथ शासित कर रही है, युवराजकी यात्राका प्रबन्ध कर रही है। इसलिये जिन्हे राष्ट्रकी मर्यादाका जराभी ख्याल है उन्हें युवराजके स्वागतका अवश्य वहिष्कार करना चाहिये। इस तरह हम लोग अधिकारी वर्गको यह साबित करके दिखाया देंगे कि वे अपने जड़ मजबूत करनेके लिये जो चाले चल रहे हैं उसमें वे प्रजासे सहायता नहीं प्राप्त कर सकते।



## टट्टीकी ओटसे शिकार

— ० —

( अक्टूबर २०, १९२० )

युवराजके अस्पृश्य हो जानेके कारण उनकी भारत यात्रा रोक दी गई है और अब सम्राटके चचा कनाटके ड्यूक महोदय दिसम्बरके आरम्भमें भारतमें पधरेंगे और नई कौंसिलोका उद्घाटन करेगे । पर जनताके प्रमुख नेताओंने जिस दृढ़ताके साथ कौंसिलोका बहिष्कार किया है उससे प्रजाकी दृष्टिमें राजवंशके आगमनका अभिप्राय इस समय इन कौंसिलोका एकमात्र उद्घाटनही नहीं है । ब्रिटिश प्रधान मन्त्री तथा भारत सरकार ड्यूक महोदयकी इस यात्रासे समारको यह दिखलाना चाहती है कि उनकी सरकार सर्वप्रिय है । इसलिये यदि हम वास्तवमें यह समझते हैं कि ब्रिटिश सरकार और भारत सरकारने हमलोगोंके साथ वास्तवमें अत्याचार और अन्याय किया है तो हमें इनके इस तरीकेके जाडमें होकर शिकार खेलनेको व्यर्थ कर देना चाहिये । हममें आतिथ्य और राजभक्तका गुण है पर इसका दुरुपयोग हमारी हीनता बनानेमें नहीं होना चाहिये । हम लोगोको यह भूल नहीं जाना चाहिये कि हम लोगोके हृदयोंमें राजभक्तिका जो भाव है उसके लिये हमलोग कभी कभी उपहासके पात्र भी बन जाते हैं । राउण्ड टेबुलके किसी सदस्यने राजवंशके प्रति हमारी और ब्रिटिश प्रजाके भावकी तुलना की है ।

उसने लिखा है कि भारतवासी राजाको ईश्वरका अंश मानते हैं और राजगद्दीको परम पवित्र मानते हैं और बृटिश जनता राजाको राज्यका साधारण संरक्षक समझती है। इसलिये हम लोग ओ राजभक्तिका भाव दिखलाते हैं उसकी उसी तरह चर्चा की जाती है। राजवंशके लिये अतीत कालमें हमने जो सम्मान दिखाया है यदि उसी सम्मानके साथ हमने ड्यूक महोदयका स्वागत किया तो हम अदृग्दर्शिता और अविवेकका सच्चा प्रमाण देंगे। जिस समय इसी मंत्रिगणके किये अत्याचारोंके कारण हम कराह रहे हैं तो भला हमारे मुहसे उन ड्यूक महोदयके स्वागतमें हर्षके शब्द कैसे निकल सकते हैं जिन्हें इन्हीं मन्त्रियोंने भेजा है। यह पहला ही अवसर नहीं है कि मन्त्रिमण्डल अपने शैतानी कार्यपर सफेदी पोटनेके लिये राजवंशकी सहायता लेता है। १८८५ में आयरलैंडके सम्वन्धमें भी इसी तरहकी चाल चली गई थी। उस समय मिस्टर पार्नेलने सयुक्त आयरलैंडके विषयमें जो कुछ लिखा था उसे उद्धृत कर देना उचित होगा —

“आप लोग युवराजके स्वागतके विषयमें मेरा मत जानना चाहते हैं। इसके उत्तरमें मैं यह निवेदन करना चाहता हूँ कि यदि शासन पद्धतिका प्रयोग जिस तरह इंग्लैण्डमें होता है उसी तरह यदि उसका प्रयोग आयरलैंडमें होता जो लोग नियन्त्रित राजनन्त्रमें विश्वास रखते हैं उनसे किन्ती तरहका मत भेद नहीं हो सकता। उस अवस्थामें युवराजके स्वागतमें

भी ममुचित भाग लिया जा सकता है। पर चूँकि शासन पद्धतिका प्रयोग आयर्लैण्डमें यथामत सबे भावसे नहीं हुआ है और लार्ड स्पेन्स तथा वायसराय जो अधिकार भोग रहे हैं वह क्रूर और उच्छृंखल है और चूँकि राजदल युवराजके स्वागतका प्रयोग आयर्लैण्डके राष्ट्रीय दलका अपमान करने तथा यथा-सम्भव उनके काममें बाधा उपस्थित करनेके लिये कर रहा है, ऐसी अवस्थामें कोई भी कारण नहीं दिखाई देता कि कोई भी नियन्त्रित राज सत्ताका पक्षपाती सरकार यह साबित कर सकती है कि आयर्लैण्डके स्वतन्त्र और देशभक्त नागरिक युवराजका स्वागत करें। हम एक उदाहरण देना चाहते हैं। मान लीजिये कि सरकार अपने स्वार्थ लाभके लिये निर्वाचनके समय युवराजका प्रयोग करती है और उन्हें मत संग्रह करनेके लिये भेजती है ताकि उसके राजनैतिक विरोधी दब जाय। क्या यह वे लोग पसन्द करेंगे और इसका समर्थन करेंगे। इस अवस्थामें तो युवराजकी यात्राका दुरुपयोग करके एक राष्ट्रकी स्वतन्त्रताके मार्गमें आगे बढ़नेका काम रोका जा रहा है जिसके लिये उसने अनेक तरहके त्याग किये हैं। ऐसी अवस्थामें तो यह बात और भी गम्भीर हो जाती है। इसलिये मुझे पूरी आशा है कि आयर्लैण्डके निवासी इस तरहकी पूर्व चेतावनी पारकर इस तरहकी कोई भी चेष्टा नहीं दिखलावेंगे जिसका यह अभिप्राय समझा जाय कि वे पुरानी बातोंको भूल गये हैं और वर्तमान शासन प्रणालीसे सन्तुष्ट हैं।”

जो बात मिस्टर पार्नलने आयलैंडवालोंके लिये कही थी वही बात हम लोग भारतवासियोंके लिये कह सकते हैं। यहांके निवासी भी पूर्व चेतावनी ही नहीं चल्कि जिस सत्ताकी जड़ मजबूत करने ड्यूक महोदय आ रहे हैं उसके वहिष्कारमें पूर्ण सफलता प्राप्त करनेके बाद कोई भी ऐसी कार्रवाई न दिखावे जिससे यह नाचित हो कि सरकारने उधर जो अत्याचार किये हैं उन्हें वे भूल गये और वर्तमान शासनप्रणालीसे वे सन्तुष्ट हैं।

## कनाटके ड्यूक

( दिसम्बर १, १९२० )

कई दिनमें कनाटके ड्यूक महोदय हम लोगोंके बीचमें आ उपस्थित होंगे। मुझे इस बातका खेद है कि उनके सम्मानमें जितने सार्वजनिक समारोह होंगे सबसे वहिष्कारकी मुझे विवश होकर योजना करनी पड़ी है। वे बड़े ही उदार और सरल-चित्त अंग्रेज हैं। पर मैं इसके लिये लाचार हूँ, क्योंकि देशकी स्थिति यही प्रगट करती है कि हर तरहसे उनके स्वागतका वहिष्कारही उचित होगा। कनाटके ड्यूक महोदय उस अत्याचारी शासनप्रणालीकी पीठ ठोकने आ रहे हैं, वे उस नौकरशाहीकी क्रूर करनी पर सफेदी पोतने आ रहे हैं, वे हम

लोगोंको उस बातके भूल जानेके लिये कहने आ रहे हैं जिसे हम कभी भी नहीं भूल सकते । वे हम लोगोंकी जखमोंको अच्छा करने नहीं आ रहे हैं । वल्कि धोखाजनक सुधाररूपी नमक छिड़कने आ रहे हैं । कनाटके ड्यूक हमारे अपमानके लिये बुलाये जा रहे हैं । उनके स्वागतमें योगदान देना अपने हाथो अपने अपमानको बढ़ाना होगा । जबतक वह सरकार जिसका वह कर्मचारी है उसी तरह अन्यायी और क्रूर बनी रहती है तथा अपनी करनीके लिये पश्चात्ताप नहीं प्रगट करती तब तक उसके कर्णधार किसी भी व्यक्तिका स्वागत या सन्कार हम नहीं कर सकते ।

## कनाटके ड्यूकके नाम पत्र



( फरवरी ६, १९२१ )

महात्मा गाँधीने श्रीमान् कनाटके ड्यूकको निम्न लिखित पत्र भेजा था—

श्रीमान्,

आपने असहयोग, असहयोगी, उनकी कार्य प्रणाली तथा असहयोगका पुरस्कर्ता—मेरे बारेमें भी बहुत कुछ सुना होगा । मुझे भय है कि श्रीमानको असहयोगके बारेमें केवल एक तरफा बयान मालूम हुआ होगा । आपके मेरे अन्य



तथा अपनी आत्माके प्रति मेरा यह कर्त्तव्य है कि अपनी बुद्धिके अनुसार असहयोगका उद्देश्य, असहयोगकी मर्यादा-तो मैं आपके सामने पेश करूँ। असहयोगका केवल मैं प्रकट ही अनुयायी नहीं हूँ, पर मौलाना महम्मद अली शौकत-प्रभु जैसे मेरे परम मित्र भी इसके अनुयायी हैं। आपके स्वागतके बहिष्कारके लिये इस प्रकार अविरल परिश्रम करनेसे मुझे किसी प्रकार आनन्द नहीं हो रहा है। 'मैंने स्वयं स्फूर्तिसे तीस वर्ष तक सरकारकी राजभक्ति पूर्वक अपड सहायता की है। मुझे पूर्ण विश्वास था कि सरकारकी सहायता करनेसे ही मेरा देश स्वतन्त्रता प्राप्त कर सकेगा।' इस कारण मेरे लिये अपने देश-भाइयोंको आपके

### स्वागतका बहिष्कार

करनेके लिये कहना कोई ऐसी बैनी बात नहीं थी। हममें किसीको भी आपके खिलाफ कुछ भी नहीं कहना है। अगरेज सज्जनकी हैसियतसे आप मेरे मित्रोंसे भी मुझे अधिक प्रिय हैं। मेरा कोई भी मित्र ऐसा नहीं है जो अपनी जान देकर सक्कटके समय आपकी जान न बचावे। व्यक्तिगत अगरेजोंसे हमारी लड़ाई नहीं है। हम अगरेजोंका जीवन नष्ट करना नहीं चाहते। हम उस प्रणालीको नष्ट करना चाहते हैं जिसके कारण हमारे देशवासियोंका आत्मिक, मानसिक तथा शारीरिक ह्रास हुआ है। अगरेजोंके उस स्वभावके विरुद्ध लड़नेका हम लोगोंने निश्चय किया है जिसके कारण पञ्जाबमें ओडायर और डायरशाही

सम्भव हो सकी तथा जिसके कारण इस्लामका बड़ा भारी अपमान हुआ है। भारतवर्षकी सात करोड़ प्रजा इस्लाम धर्मको माननेवाली है। प्रधान मन्त्रीकी घोषणाके शब्द तथा अर्थका विपर्यास करके जो प्रतिज्ञा भग किया गया है उससे इस्लामका

### अत्यन्त अपमान

हुआ है। तीस करोड़ निरुपद्रवी भारतवासियोंके भानकी जिस सरकारने बारबार अवज्ञा की है उसके महत्त्व और हुक्मतको माननेके लिये अब हम लोग तिलिङ्गल तैयार नहीं हैं। यह सर्वथा हमारे लिये अपमानकारी है, आपके लिये भी यह गर्व करनेकी बात नहीं है कि तीस करोड़ भारतवासी प्रति दिन एक लाख अंगरेजोंके कारण अपनी जानके लिये डरते रहें और जानके भयसे उनकी गुलामी करे। जिस शासन प्रणालीका मैंने वर्णन किया है आप उसे नष्ट करने नहीं आये हैं, बल्कि उसका बल बढ़ाकर उसकी फिरसे स्थापना करने आये हैं। आपने अपने पहले ही भाषणमें लार्ड विलिंगटनकी तारीफ की है। मैं भी उन्हें पहचानता हूँ। मेरा विश्वास है कि वे ऐसे महात्मा पुरुष हैं जो मक्खीको भी सताना पसन्द नहीं करते। पर शासकका हैसियतसे वे अपना काम अच्छी तरह नहीं कर सके। वे अफ्रिकारके पक्षपातियोंके कहनेमें आ गये। वे द्रविड देशवासियोंके विचार नहीं समझते हैं। यहाँ घालामे भी आप गवर्नरको प्रशंसा पत्र दे रहे हैं। जहातक मैंने इनके बारेमें सुना है वे भी बड़े सज्जन पुरुष हैं, पर वे भी अंगवासि-

योंके हृदय और आकाक्षाओंके सन्बन्धमें कुछ भी नहीं जानते ।

बगाल कलकत्ता नहीं है

फोर्ट विलियम और कलकत्तेके महलोंमें बसनेवाले इस सुन्दर प्रान्तके शांत किसानोंको मनमाना खूदनेका उद्योग करते हैं । असहयोगियोंने यही अन्तिम निर्णय किया है कि भारतवर्षके कष्ट और अपमान दूर करनेके लिये जिन् सुधारोंकी योजना की गई है उनसे जनताको धोखा न खाने देंगे और उन पर क्रोध भी प्रगट न करेंगे । क्रोधमें आकर हमे मूर्खतासे बलात्कार करनेके लिये प्रवृत्त नहीं होना चाहिये । हम यह माननेको नैयार हैं कि वर्तमान परिस्थितिके लिये कुछ अंशमें हम लोग भी दोषी हैं । अंगरेजोंकी चन्दूकोकी अपेक्षा सरकारसे सहयोग करके ही हमने अपनेको गुलाम बना लिया है । इससे स्पष्ट है कि आपके स्वागतका बहिष्कार करनेके लिये जो आन्दोलन किया गया है वह आपकी व्यक्तिका बहिष्कार करनेके लिये नहीं किया गया है, पर आप जिस शासन-प्रणालीकी स्थापना करनेके लिये आये हैं उसके विरुद्ध यह आन्दोलन है । मुझे विश्वास है कि कोई भी एक अंगरेज यदि वह चाहे तो भी एक दम अपना अंग्रेजी स्वभाव नहीं बदल सकता । यदि हम अंगरेजोंके समान होना चाहें तो हमें

डर छोड़ना चाहिये

हमें अपने पर भरोसा करना सीखना चाहिये और सरकारके

सरक्षणसे, अदालतोंसे तथा स्कूटोंसे स्वतन्त्र बन जाना चाहिये। यदि सरकार हमारे कष्ट दूर न करेगी तो हम उसके लिये चाहे जिस प्रकारसे प्रयत्न करेंगे। इस कारण बलात्कार-रहित असहयोग शुरू किया गया है। मुझे मालूम है कि अब तक हम लोग बाचा, कर्मणा शान्त नहीं बन गये हैं पर थोमान्को विश्वास दिलाता है कि अब तक असहयोगने आश्चर्यजनक सफलता प्राप्त कर ली है। लोग बलात्कार न करनेका रहस्य और महत्व पहलेसे अधिक समझने लगे हैं। जो इस असहयोगको देखेगा वह कहेगा कि असहयोग धार्मिक प्रायश्चित्त करनेका आन्दोलन है। हम लोग मद्य पान छोड़ रहे हैं, हम लोग भारनगर्भको छून अड्डनके भगड़ेसे मुक्त कर रहे हैं, हम लोग भट्कोली विदेशी पोशाकका बहिष्कार कर रहे हैं और चर्पा चला कर लोगोंको पुरानों प्रथासे साधारण जीवन व्यतीत करना सिखा रहे हैं। ऐसा करके हम वर्तमान दुष्ट शासन प्रणालीका नाश करनेकी उम्मीद रखते हैं। मैं थोमान्ने इस आन्दोलनका अच्छा तरह अभ्यास करनेकी प्रार्थना करता हूँ और साम्राज्य और समारके लिये इनका कहातक उपयोगी होना सम्भव है यह भी जाननेकी प्रार्थना करना हूँ इस प्रकार

### इस्लामकी रक्षा

करनेसे हम सब धर्मों की रक्षा कर रहे हैं। भारनगर्भके गौरवकी रक्षा करके हम मानव जातिके गौरवकी रक्षा कर रहे हैं। हमारे आन्दोलनसे किसीको कष्ट नहीं पहुँचता। हम अगरजोंके साथ मित्रभाव रखना चाहते हैं, पर यह मित्रता निदान्त तथा व्यवहारमें बराबरीकी होनी चाहिये। और जबतक हमें हमारा स्वस्थ प्राप्त न होगा तब तक हमें असहयोग जारी रखना चाहिये।

हम अपने-आपके और सरकार के द्वारा प्रत्येक अंगरेज से असहयोग करने के लिए प्रेरित करने की प्रार्थना करना है।

श्रीमान्का नम्रसेवक—

मो० क० गांधी

## शुभराजका आदर करो

( अक्टूबर २७, १९२० )

हम देशवासियों को शोर्णक से किसीको भ्रम नहीं होना चाहिये।  
 भारतवासी कि शुभराज हमलोगों के समे भाई हैं और किसी  
 प्रकार भयभीत नहीं। हमारे पड़ोसी अपनी नीच वासना की प्राप्ति के  
 लिए बली भोगा ऐकर उनका दुरुपयोग करते हैं, शुभराज पूरी  
 तात्परता के साथ पड़ोसियों के कब्जे में हैं, हमारी आवाज उन तक  
 नहीं पहुँच सकी, वे पड़ोसी उन्हें हमारे गाँव में ला रहे हैं—  
 वे हमारे भयभीतों को उठाने के लिये जितने समारोह इस आग  
 भरी सड़क पर जाते हैं, उनसे हम तरहसे अलग रह कर उनमें  
 भाग ले सकें और हर तरहसे उन्हें यह वे इस  
 सारा भोगी डाँट दें, क्या हम यह सेवा  
 नहीं कर सकते हैं? सियोंने उ  
 भीलागा है उसमें लिये  
 हमारा धर्म नहीं है

हमारे सुभे

जिस समय भारतमें असन्तोषकी दावाणि जल रहा है और जनता उस शासनसे नितान्त असन्तुष्ट है जिसके अन्दर उसे रहना पड़ रहा है, जिस समय खुलना और सीडेड प्रान्त अकाल-के कराल कवलमें पड़ रहे हैं, जम मलाबारमें सशस्त्र विद्रोह खड़ा है, ऐसी अवस्थामें यहा ५ वराजको आनन्द मनानेके लिये बुलाना, उनके स्वागतमें करोड़ों रुपया उन भूखे और दीन हीन प्रजाका खर्च करना, जो पेट भर अन्नके लिये तरस रही है, पाग और अत्याचार नहीं तो और क्या है इस तैयारी और समारोहके लिये केवलमात्र बम्बई सरकारने आठ लाख रुपयेकी मजूरी की है ।

उनके आगमनका आरम्भ दमनसे हो रहा है । सिन्धके प्राय ५०,६० असहयोगी जेलकी हवा खा रहे हैं । चन्द धीर, धीर और साहसी मुसलमानों पर अभियोग चलाया जा रहा है, क्योंकि उन्होंने कुछ मत स्थिर कर लिये हैं और उनका प्रचार करने हैं । बंगालके १६ कार्यकर्ता गिरफ्तार करके जेल भेज दिये गये हैं । उनमें उस स्थानके प्रसिद्ध चारिस्टर मिस्टर जे० एन० सेन गुप्त भी हैं । इसी तरहके अपराधके दोषमें एक मुसलमान पीर और तीन निस्त्रार्थ देशसेवी जेलकी यातना भोग रहे हैं । कर्नाटकके भी अनेक नेता जेलमें भेज दिये गये हैं । और आज कर्नाटकका प्रधान नेतापर वह बात कहनेके कारण—जिसे मैं इस पत्रमें अनेक बार लिख चुका हूँ, और जिस बातको प्रत्येक कांग्रेसमैन विगत १२ महीनोंसे कहता चला आ रहा है—अभियोग चलाया जा रहा है । इसी तरह मध्य प्रान्तके नेताओंकी स्वतन्त्रता भी अपहरण कर ली गई है । सर्वमान्य और निस्त्रार्थ डाक्टर परांजपे साधारण अपराधीकी भाँति जेलमें अपना दिन काट रहे हैं । यहाँ बस नहीं हैं असहयोगी इस समय

जेलकी यातना भोग रहे हैं उनकी सरया अपरिमित है। चाहे उनपर वास्तविक अपराधके कारण यह दण्ड आरोपित किया गया हो या बढ़ते असन्तोषका इन्हीं शब्दोंमें उत्तर देना सरकारको उचित प्रतीत होता हो, पर इतना तो अग्रथ्य कह सकने हैं कि युवराजको भारतयात्रा असामयिक है। इसमें कोई सन्देह नहीं कि इस अवस्थामें कोईभी यह नहीं चाहता कि युवराज भारतकी यात्रा करनेकेलिये आवे। उन्होंने निश्चिन्त रूपसे, स्पष्ट शब्दोंमें अपना मत दे दिया है। उन्होंने स्पष्ट शब्दोंमें कह दिया है कि जिस दिन वे चम्पई बन्दरगाहमें उतरे चम्पईको हडताल मनानी चाहिये। इस तरहके प्रत्यक्ष विरोधकी परवा न करके युवराजको भारतमें बुलाना उन्हें जनताके सिर पर जरूरतकी लादनेके बराबर है।

ऐसी अवस्थामें हमें क्या करना चाहिये। हमें उचित है कि युवराजके स्वागतमें जितने जलसे क्रिये जाय हम सयका वहि-रकार करे। इस निमित्त दान, सदाग्रत, उत्सव, समारोह, आतिशबाजी आदिमें हमें कहीं नहीं जाना चाहिये। इस निमित्त हमें अपने घरोंमें न तो रोशनी करनी चाहिये और न रोशनी देखनेके लिए हमें अपने लडकोंको घरसे बाहर भेजना चाहिये। इस निमित्त हमें लापों परच छपा छपा कर वाटना चाहिये और इस विषयमें उनके कर्तव्यका उन्हें ज्ञान देना चाहिये। यदि उनके आगमनके दिन चम्पई शहरका दूग्य उजाड़ प्रतीत हुआ तो इससे बढ़कर युवराजका दूसरा उपकार हम नहीं कर सकेगे।

पर हमें युवराजसे उनके व्यक्तित्वको अलग कर रखना चाहिये। युवराजके व्यक्तित्वसे हमें किसी तरहका क्षोभ या चिह्न नहीं है। न तो उन्हें यहाके दमनका कुछ पता है और न जनतामें फैले असन्तोषके भावका कुछ ज्ञान है। उन्हें यह धानभी

नहीं विदित है कि अधिकारीवर्गने पञ्जाबके हृदयमें जो जख्म किया है उससे आजभी रक्तकी धारा बह रही है, खिलाफतके सम्बन्धमें जिस बेइमानीकी नितिसे ब्रिटिश प्रधानमन्त्रीने काम लिया है उसकी भयानक स्मृति आजभी जनताके हृदयमें उसी तरह वर्तमान है और जिन सुधार कौंसिलोंकी जड़ मजबूत करनेके लिये युवराज बुलाये जा रहे हैं, वे सरकारकेही शब्दोंमें, जनताकी सच्ची प्रतिनिधि नहीं हैं। उनमें निर्वाचित सदस्य तो केवल नाममात्रके निर्वाचित हैं नहीं तो जिन निर्वाचकोंका नाम निर्वाचन सूचीमें है उनके दशमाशनेभी इनके निर्वाचनमें योगदान नहीं दिया है। युवराजके शरीरको किसी तरहका कष्ट देना या किसी तरहके कष्ट देनेकी चेष्टा करना हम लोगोंके लिये केवल अन्यायपूर्ण और क्रूर ही नहीं होगा बल्कि विश्वासघातका सबसे बड़ा उदाहरण होगा क्योंकि हमलोगोंने पूर्णतया अहिंसात्मक रहनेकी शपथ ली है। यदि हमारी चेष्टासे युवराजके शरीरको किसी तरहका कष्ट पहुँचा तो हम भारत और इस्लामके हकमें जो बुराई पैदा कर देंगे वह किसी अग्रज द्वारा भी नहीं हो सकती। वे लोग सब बातें भली भाँति नहीं जानते पर हम लोग इस तरहकी अनजानकारीका दावा नहीं कर सकते। हमलोगोंने ईश्वरको प्रमाण देकर शपथ ली है कि जिस शासन प्रणाली और सरकारका अन्त कर देनेके लिये हमलोगोंने प्रतिज्ञा की है उसको वा उनसे सम्बन्ध रखनेवाले किसी भी व्यक्तिको किसी भी तरहकी शारीरिक क्षति नहीं पहुँचावेंगे। इसलिये हमारा यह धर्म होना चाहिये कि जिस तरह हम अपने शरीरको रक्षाके लिये हर तरह उपाय करते हैं उसी तरह हमें युवराजके शरीरकी रक्षाका पूर्ण प्रयत्न करना चाहिये।

हम लोग चाहे जो प्रयत्न करें पर लोग ऐसे हैं



मयसे, प्रलोभनसे या अपनी इच्छासे युवराजके स्वागतमें भाग लेंगे। उनको अपनी इच्छाके अनुसार काम करनेका पूर्ण अधिकार है। जिस स्वतन्त्रताका हम आवाहन कर रहे हैं और जिसका हम उपभोग करना चाहते हैं उसकी यही पहचान है कि प्रत्येक व्यक्ति अपनी इच्छाका अनुकरण करनेके लिये स्वतन्त्र हो। इसलिये हमें ध्यान रखना चाहिये कि नौकरशाही द्वारा हर तरहसे उत्तेजित किये जानेपर भी हमें साहस धैर्य और शान्ति-के साथ काम लेना होगा। यदि हम लोग दोनों काम सफलता पूर्वक एक ही साथ कर सके तो हम अपने उद्देश्यकी निधिमें जितना आगे इससे बढ़ जायेंगे उतना और किसी तरहसे नहीं बढ़ सकते, अर्थात् एक तो हमें दृढ़ प्रतिज्ञा कर लेनी चाहिये कि हम ऐसा कोई काम नहीं करने जिसके द्वारा यह प्रगट हो कि हमने युवराजके स्वागतोत्सवमें भाग लिया और दूसरे हमें हर तरहसे अहिंसात्मक रहकर उन लोगोंके साथ किसी तरहकी छेड़ छाड़ नहीं करनी चाहिये जो हम लोगोंसे भिन्न मन रखते हैं और युवराजके स्वागतोत्सवमें भाग लेते हैं।



## काला ध्वजा

( नवम्बर २४, १९२१ )

युवराजके प्रागमनके दिन बम्बईमें जो दुर्घटना हुई उसे देखकर महात्माजीने निम्न लिखित सूचना प्रकाशित की थी ।

बम्बईके यशमें, मेरी स्वप्नगत आशाओंमें कल अमिट काला ध्वजा लग गया । मैं तो अपनी सद्गति सादगीके साथ जनताको उनकी अहिंसात्मक प्रवृत्तिके लिये प्रार्थना दे रहा था कि सरकारकी ओरसे उत्तेजित किये जानेपर भी वे विचित्र शान्तिसे काम ले रही हैं क्योंकि कल रातको ही अनेक स्वयंसेवक केवल पोस्टर चिपकानेके अपराधमें गिरफ्तार किये गये थे । इन पोरटरोंमें युवराजके स्वागतके बहिष्कारकी चर्चा थी । वे सब नष्ट कर दिये गये । स्वराज्य सभा कार्यालयपर धागा किया गया और बिना इस्तेमाली पोस्टर उठा ले गये यद्यपि वे नाजायज नहीं ठहराये गए थे । राज्य युवराजका आगमन, उनके स्वागतके लिए किए गए अनेक तरहके प्रयत्न तथा सार्वजनिक रूपसे की अपव्यय ही जनताको उत्तेजित करनेके लिये पर्याप्त था । इतनेपर भी बम्बई शान्त था । यह बर्खास्तकी बात थी । इसके अतिरिक्त विदेशी वस्त्रोंकी होली उसके प्रतिकूल और भी उत्साहका द्योतक था ।

एक तरफ तो अहिंसात्मक शान्तिमय दृष्टिकोण देख देखकर मैं आनन्दित हो रहा था । पर मैं नहीं जान रहा था कि दूसरी ओर मिलके कर्मचारी अपने मालिकोंकी आज्ञाकी उपेक्षा करके एक एक करके काम छोड़ रहे थे, और जिस समय युवरा-

उन सजी सजाई सड़कोंसे होकर आगे बढ़ रहे थे, यह उत्तेजित भीड़ राह चलनेवालोंको तग कर रही थी, ट्राम गाड़ियोंको रोक रही थी और जो लोग विदेशी टोपिया लगाकर उधरसे जाते थे उनके सिर परसे जबरदस्ती टोपिया उतार रही थी तथा निर्दोष अंग्रेजोंपर डेले फेंक रही थी। इस तरह ज्यों ज्यों दिन बीतता गया अपनी दुष्टतामें सफल होकर भीड़की उत्तेजना और शरारत और भी बढ़ती गई। उन्होंने ट्रामगाड़ियोंमें आग लगा दी, एक मोटर जला दी, शराबकी दुकानें नष्ट नष्ट कर दी, और दो दुकानोंमें आग लगा दी।

इस दुर्घटनाका समाचार मुझे एक बजे दिनको मिला। मैं कुछ मित्रोंको लेकर फौरन घटनास्थलपर पहुंचा। वहां मुझे मालूम हुआ कि कनिष्ठ पारसी बहिनोंको तग किया गया है। इससे मुझे मार्मिक वेदना हुई। कितनी बहिनोंपर हाथ छोड़ा गया और कितनोंकी साड़िया काट डाली गई। एक पारसी घोर उत्तेजना और मोर्चेके साथ कापते स्वरमें इस शोचनीय दृश्यका वर्णन कर रहा था। उस समय किसीने भी इस दोषको अस्वीकार नहीं किया यद्यपि मेरे मोटरके सामने उस समय कोई १५०० आदमी जुट गये थे। एक वृद्ध पारसीने मुझसे कहा —“रुपया इस उत्तेजित भीड़से हमलोगोंकी रक्षा कीजिये।” पारसी बहिनोंके साथ इस अत्याचारका समाचार मेरे हृदयको चीरने लगा। मुझे यही मालूम होने लगा मानों मेरी बहिन और मातापर ही यह सकट आ पड़ा था। कुछ पारसियोंने स्वागतमें आग अग्रण्य लिया था। पर वे अपनी इच्छाके अनुसार आचरण करनेके लिये स्वतन्त्र थे। इसके लिये उन्हें तग करना अनुचित था। स्वराज्यमें इस तरहके अत्याचारको स्थान नहीं मिल सकता। मर्त्य मोपले हिन्दुओंको जबरदस्ती मुसलमान बनाकर

यही सोचते हैं कि वह धर्मका काम कर रहे हैं और ईश्वर उससे प्रसन्न होंगे। पर यदि कोई असहयोगी ज्यादाती करता है और किसीको सताता है तो इसके लिये वह किसी तरहकी बहाने-बाजी नहीं पेश कर सकता।

उस स्थलसे मैं दूसरे स्थानपर पहुँचा। वहाँ देखा कि शराब-की दुकानें नष्ट भ्रष्ट कर दी गई हैं और दो सिपाही बुरी तरह घायल कर दिये गये हैं। वे बेहोश पड़े हैं और उनकी फिकर करने वाला कोई नहीं है। मैं फौरन मोटरसे उतर पड़ा। जनताने मुझे घेर लिया और जय घोष करने लगी। साधारणतः उस घोषसे मुझे कष्ट होता है। पर उस दिन मुझे उससे अत्यधिक कष्ट हुआ कि वह बेहोश भाई जमोनपर पड़े हैं, उनकी किसीको चिन्ता नहीं है और मेरा नाम लेकर आकाश गुँजानेके लिये सब तैयार हैं। मैंने उन्हें डाँटा और वे चुप हो गये। उन दोनों आहत सिपाहियोंके लिये जल लाया गया। मैंने अपने दो साथियोंसे तथा भीड़मेंसे कई लोगोसे प्रार्थना की कि इन्हें अस्पतालमें पहुँचावो। वहाँसे मैं और आगे बढ़ा जहाँसे आगकी लपट आ रही थी। यहाँ दोनो ट्रामगाडियाँ जल रही थीं जिनमें भीड़ने आग लगा दी थी। लोटते समय मुझ एक जलती मोटरगाड़ी भी मिली। मैंने भीड़से प्रार्थना की कि आप लोग अपने अपने घर चले जाइये। मैंने उनसे कहा कि आप लोगोंने विलाफत पञ्जाब तथा स्वराज्यके मसलेमें घोर बाधा पहुँचाई है। मेरा हृदय अतीव क्षुब्ध था। मैं भी घर लौट आया।

पाँच बजे शामको कतिपय घोर सिन्धु मेरे पास समाचार लेकर आये कि भिण्डी बाजारमें उपद्रवी रात चलनेवालोंको बेतरह तग कर रहे हैं। जो लोग विदेशी टोपियाँ पहने हैं उनको टोपियाँ उतार रहे हैं। मार पीट रहे हैं। एक

घुड़ते वीर पारसीने उनकी चाते नहीं सुनो और अपनी पगड़ी नहीं दी। इसपर भीड़ने उसे चेतार पीटा। मिया छोटानीको लेकर मैं उसी समय घटनास्थलपर पहुँचा। भीड़को समझाने लगा कि इस तरह निर्दोष आदमियोंपर अत्याचार करके वे अपने धर्मपर घोर अति पहुँचा रहे हैं। इससे भीड़ धीरे धीरे हटने लगी। पुलिस वहाँ थी पर चुपचाप थी। हमलोग इसी तरह आगे बढ़े। जत्र लौटते तो देखा कि एक शराबकी दुकान जल रही है। मेरे दुखका ठिकाना न रहा। भीड़ने चाटर ब्रिगैड (आग बुझाने वाला कल) को भी ठोक तरहसे काम नहीं करने दिया। प० नेकीराम शर्मा तथा अन्य लोगोंके कठिन परिश्रमसे उस दुकानके लोग बेदाग बाहर निकल आये।

इस भीड़में केवल लड़के और बदमाश ही नहीं थे। इसमें केवल अनपढ़ मूर्ख ही न थे। इसमें केवल मिलके मजूर ही नहीं थे। इसमें हर तरहके लोग शामिल थे जो किसीकी चाते सुननेके लिये तैयार नहीं थे। उस समय वह आपसे बाहर हो रहे थे। यह भीड़ कई भागोंमें बँटी थी और कुल मिलाकर इसमें २० हजार आदमी थे। वह दुष्टता और उपद्रवके लिये तुली और तैयार थी।

मुझे मालूम हुआ कि कहीं कहीं गोलिया चल गई और अनेक आदमी मारे गये। अंग्रेजी पाडोंमें जो लोग अपने बदन परसे पादीके कपड़े नहीं उतार देते थे उन्हें बुरी तरह पीटा जा रहा था। मुझे मालूम हुआ कि कितनेको बुरी तरह चोट लगी। जिस समय मैं लिख रहा हूँ मेरे पास ६ हिन्दू और मुसलमान कार्यकर्ता बैठे हैं जिनकी नाक टूट गई है, अनेक जगहपर अगभग हो गया है और रक्तसे तर हैं। लक्षणसे मालूम होता है कि उनके प्राणभी संकटमें हैं। वे लोग पेरल जा रहे थे। मौलाना आजाद

सोभानी तथा मुअज्जम अली उनके साथ थे। वहां मिलके मजूर द्रामगाड़ी रोके खड़े थे। पर ये लोग वहां तक नहीं जा सके। गस्तेमें ही चोट ग्राकर ये लोग लौट पड़े।

इस दुर्घटनासे सामूहिक सविनय अवज्ञा आरम्भ करनेका एक यह भी धक्का हाथसे चला गया। इससे स्पष्ट हो गया कि सामूहिक सविनय अवज्ञाके योग्य शान्त वायुमण्डल अभी तक नहीं उपस्थित हुआ है। यह कहना उचित नहीं है कि चारडोलीका वायुमण्डल अवश्य शान्त रहेगा। इसलिये उमईकी दुर्घटनाके होनेपर भी सविनय अवज्ञा आरम्भ की जा सकती है। यह असम्भव है। न तो उमईकी ही गणना अलग की जा सकती है और न चारडोलीकी ही। ये एक ही वस्तुके अंग हैं। मलाबारको अलग करना समझ था। मालेगावकी उपेक्षा करना समझ था। पर उमईकी उपेक्षा करना कठिन है।

असहयोगी इस दुर्घटनाकी जिम्मेदारीसे परी नहीं हो सकते। मैं इस बातको स्वीकार करता हूँ कि अनेक स्थानोंपर अनेक प्राणोंको मकड़मे डालकर भी वे भीड़को समझा रहे थे, दुर्घटनाको रोक रहे थे और अनेक स्थानोंपर उन्हींके कारण कितनोंके प्राण बचे। पर न तो इसने हमलोग सामूहिक सविनय अवज्ञा जारी कर सकते हैं और न इस दुर्घटनाकी जिम्मेदारीसे परी हो सकते हैं। इस बातको मैं स्वीकार करता हूँ कि हमलोगोंने वायुमण्डलको शान्त रखा है। अर्थात् अपनी शान्तवृत्तिसे हमने लोगोंपर काफ़ी प्रभाव डाला और उन्हें हिंसासे रोका। पर जहां हमें पूर्ण सफलता मिलनी चाहिये थी वहां हम असफल हुए। कलका दिन हमारी परीक्षाका दिन था। अपनी प्रतिज्ञाके अनुसार हमपर युवराजके शरीरकी रक्षाकी जिम्मेदारी थी। यदि हमलोगोंमेंसे किसीने एक भी अंग्रेजपर हाथ डो

उसे आहत किया तो हमारी प्रतिष्ठा अवश्य भग हो गई। मैं अपनी व्यक्तिगत जिम्मेदारीको भी टाल नहीं सकता। इस हिंसा तथा मारपीटकी सरसे अधिक जिम्मेदारी मेरे ऊपर है। मैं ही इसका कारण हूँ। मैं देखता हूँ कि लोगोके हृदयोंमेंसे हिंसाकी प्रवृत्ति निकाल देनेको मुझमें पूर्ण योग्यता नहीं है। मुझे इसके लिये अवश्य प्रायश्चित्त करना चाहिये। मैं इस संप्रदायको पूर्णतया धार्मिक मानता हूँ। उपवास और प्रार्थनामें मेरा विश्वास है। आजसे मैं प्रति सोमवारको २४ घंटेका उपवास व्रत तत्परतक करूँगा जब तक स्वराज्य नहीं प्राप्त होगा।

कार्यकारिणी मभाको अपना ध्यान इस ओर आकृष्ट करना होगा और इस घटनाके आधारपर यह निर्णय करना होगा कि जनतक जनतापर पूर्ण अधिकार हम न कर ले क्या सामूहिक सविनय अवज्ञाकी सलाह देना उचित होगा? मेरा तो यह दृढ़ विश्वास है कि अभी हमलोग सविनय अवज्ञाके लिये तैयार नहीं हैं। जनतक कि सर्वसाधारणके हृदयमें अहिंसाका भाव पूरी तरह से न व्याप जाय मैं नहीं समझता कि सामूहिक सविनय अवज्ञा-में मुझे सफलता मिल सकती है। जिस निर्णयपर मैं पहुँचा हूँ उसके लिये मुझे खेद अवश्य है। मैं अपनी अयोग्यताको विवश होकर स्वीकार करता हूँ। पर इस तरह अपनी अयोग्यताको स्पष्ट जाहिर कर मैं ईश्वरको अधिक प्रसन्न कर सकूँगा वनिस्वत जो बात मुझमें नहीं है उसे दिखाकर। यदि मैं सरकारके सगठित दमनका साथी नहीं हो सकता तो मैं जनताका असंगठित हिंसाभी नहीं देख सकता। इस अवस्थामें तो दोनोंके नीचे पिसकर मर जाना ही मैं उचित समझूँगा।

## साथियोंके प्रति

( नवम्बर २४, १९२१ )

ये पिछले कुछ दिन हमारी अग्नि परीक्षा के दिन थे, और हमें परमात्माको धन्यवाद देना चाहिये कि हममें से कितने ही लोग उसमें कच्चे नहीं साबित हुए। मेरे आस पास सोये हुए ये घायल लोग तथा जिन लोगोंकी लाशोंका हाल हमने विशेष सूत्रसे सुना है, इस बातके काफी प्रमाण हैं। कई कार्यकर्त्ताओंने शान्ति स्थापित करनेके तथा अपने उन्मत्त देशभाइयोंके कोपको शान्त करनेके कार्यमें अपनी जानें गवाई हैं, हाथ—पैर गँवाये हैं, और गहरी चोटें खाई हैं। ये मृत्युयें और ये चोटें यादनामिक करती हैं कि यद्यपि हमारे अनेक देश भाई भूलकर बैठे हैं तथापि हममें कुछ लोग ऐसे जरूर हैं जो अपने लक्ष्यकी प्राप्तिके लिए प्राणनक न्योछावर करनेपर कटिबद्ध हैं। अगर हम सब भाइयों, हृदयमें अहिंसाका रहस्य अच्छी तरह अङ्कित हो गया होता, या थोड़े ही लोगोंने हृदयगम किया होता, पर दूसरे लोग निर्णय निरपट्टी ही बने रहने तो किसी तरहका पून-प्राप्ति न होती। किन्तु होनहार ऐसा नहीं था। ऐसी हालातों किन्ती न किसीको तो स्वेच्छापूर्वक अपना पून बहाना वापस देना है जिसकी बदौलत शान्तिमय वायुमण्डल उत्पन्न हो जाय और जबतक पून पराधीन कर बैठनेवाले दुर्धन लोग होंगे अन्दर मौजूद रहेंगे तबतक दूसरे ऐसे कमजोर लोग भी होंगे जो ऐसे लोगोंकी सहायता दूढ़ते रहेंगे जो ऐसी की विग्रामे अधिक नि यापुण हैं पास



साधन है। इसीलिए तो पारसियों और ईसाइयों ने सरकार की सहायता मांगी और वह उन्हें मिली भी—यहाँ तक कि सरकार ने बुलमबुला पक्ष लिया और उनको हथियार देकर उलट्टा खून खराबी करने में उत्तेजना दी और उन लोगो से किसी एक को भी जान बचाने की जरा भी परवा नहीं की जो शुरुआत में तो दरअसल गुनहगार थे, परन्तु पीछे से पारसियो, ईसाइयो और प्रहरीयो के उस धम्य कोप के शिकार हो गये थे। इस तरह यह सरकार शान्ति की रक्षा के लिये नहीं, पर चोट खाने वाले पुनः खराबी पर तुले हुए अपने तगफदारों के उपद्रव जारी रखने के लिए, खून-खराबी करती हुई अपने नम्र रूप में नजर आ रही है। हाँ, यह सही है कि ईसाइयो का क्रोध सकारण था। परन्तु जब वे वे—कुसूर लोगों की सफेद टोपियाँ छीनने लगे और अपनी टोपियाँ न देने वालों को ठोकरें पीटने लगे, अथवा जब पारसी लोग आत्मरक्षा के लिये नहीं, पर केवल इसलिये कि अमुक मनुष्य हिन्दू व मुसलमान या असहयोगी है, उन पर हमला करने और गोलियाँ भेजने लगे, तब सरकारी पुलिस और फौज पत्थर-की तरह खड़ी सड़ी लापरवाही से मुँह ताकती थी। मैं उन दुखी और पीड़ित पारसी और ईसाइयों को तो क्षमा कर सकता हूँ, परन्तु पुलिस और फौज ने सरदेस्त तरफदारी करते हुए जो जुर्म के जैसा बरताव किया है, उसकी सफाई का कोई कारण नहीं दिखाई देता।

सलिये असहयोगी कार्यकर्त्ताओं का तो यही कर्त्तव्य है कि वे सरकार तथा अपने इन भूले भटके देश भाइयों के हाथों की चोटें सहन करें। वस, दगा-फसाद के भाजों को निष्प्राण करने का यह एक ही रास्ता हमारे लिये खुला है। शीघ्र स्वराज्य प्राप्ति का मार्ग तो यही है कि हम हिंसा के भाजों पर

अपना अधिकार कर ले—सो भी आधक हिसात्मक उपायोंके ढाग नहीं बल्कि नैतिक प्रभाव डाल कर, क्योंकि हमें यह सरजकी रोशनीकी तरह साफ साफ दिखाई देना चाहिये कि हमारे लिये तो पशुपुलकी इतनी तैयारी कर लेना और इतनी साधन सामग्री जुटा लेना असम्भव ही है कि जिससे हम इस वर्तमान सरकारके अस्तित्वको मिटा सकें।

कई लोग यह क्याल करते हैं कि आखिर ठोक उस १७ तारीखको हो यह दगा फसाद खड़ा हो जानेसे शाहजादेके स्वागतके प्रति जनताका तीव्र रोष जिस प्रकार प्रगट हुआ है उतने कारगर तौरसे वह दूसरे ढंगसे शायद ही होता। इस दलीलसे जिनका अज्ञान प्रगट होता है उतनी ही दुर्बलता भी सूचित होती है। अज्ञान तो इस बातका कि हमारा लक्ष्य स्वागतको हानि पहुँचाना नहीं था, और दुर्बलता इस बातकी कि अब भी हम अपने बलके ज्ञानसे सतुष्ट रहनेकी अपेक्षा उसे दुस्मंगपर जातिर करनेके पीछे मरे जाते हैं। मैं हर एक कार्यकर्ताको यह किस तरह समझाऊँ कि ऐसा करने हमने गिलाफन, पञ्जाब और सराज सम्बन्धी अपने इस त्रिविध कार्यकी प्रगतिको निश्चितरूपसे पीछे हटा दिया है?

किन्तु यदि कार्यकर्ता लोग अपनी जवाबदेहीको समझकर उसके अनुसार कार्य करें तो अब भी बाजी हाथसे गई नहीं है। हमें बग़र्रके उन उपद्रवी लोगोंके हृदयपर अधिकार कर लेना चाहिये, हमें मिल मजदूरोंसे परिचित हो जाना चाहिए। वे या तो सरकारका साथ दें या हमारा अर्थान् या तो मार काटमें शामिल हों या ऐसे उपद्रवोंका सामना शान्तिके साथ करें। इसमें बीचका रास्ता हो ही नहीं सकता। उन्हें हमारे कामोंमें देखल हरगिज न देना चाहिये या तो वे हमारे प्रेमके अधीन हो

जाय या असहाय होकर मगीनोंका भोग हो जाय। किन्तु मारकाटके लिये वे अहिंसाके ऋण्डेका आश्रय नहीं ले सकते। अपना यह सन्देश उन तक पहुँचानेके लिए हमें एक एक मिल मजदूरके पास जाना चाहिए। और उसे अपने सश्रामका रहस्य समझा देना चाहिये। इसी प्रकार हमें दूसरे गुण्डे लोगोंसे भी मिलना चाहिए, उनसे मेल मुहब्बत करना चाहिए और उन्हें इस धर्म-युद्धके धार्मिक भावोंको समझनेमें मदद देनी चाहिये, हम उन्हें भुला नहीं सकते, पर उन्हें अपने मिर पर भी नहीं चढ़ा सकते। हमें तो बस उनके सेवर बन जाना चाहिए।

हम पैगन्द लगी हुई शान्ति नहीं चाहते। हमें तो सरकारकी सहायताके बिना, और कभी तो उसको ओरसे प्रत्यक्ष विरोध होते हुए भी, टिक रहनेवाली शान्तिके इत्मीनानकी जरूरत है। हमें तो हिन्दू, मुसलमान, पारसी, ईसाई और यहूदी इन सबके हृदयोंकी एकताकी जरूरत है। हा, ये आखरी तीन जातियाँ पहली दो जातियोंका अविश्वास कर सकती हैं और शायद करेगी भी। इन हालकी घटनाओंने ऐसे अविश्वासको मजबूत बनानेके कारण उपस्थित कर दिये हैं। इस अविश्वासको हटानेके लिये हमारी तरफसे खास तौर पर प्रयत्न होना चाहिये। अगर वे पूरे असहयोगी न बनना चाहते हों, या स्वदेशीको न अपनावें या सफेद टोपी न पहने तो भी हमें उन्हें परेशान न करना चाहिये। अगर वह हर वक्त सरकारकी ही तरफदारी करें तो भी हमें चिढ़ उठनेकी जरूरत नहीं है। हमें तो निरी प्रेम भरी सेवाके बलपर ही उन्हें अपना बना लेना है। वर्तमान स्थितिमें यही हमारी आवश्यकता है। यह पसन्द न हो तो दूसरा उपाय है—आपसमें लड़

मरना। और यह पारस्परिक संप्राम भी ऐसी दशा में कि जहाँ एक तीसरी विदेशी सत्ता कभी एकका और कभी दूसरेका पक्ष लेकर, अपनी सत्ताकी जड़ अधिकाधिक मजबूत करनेके लिये घात लगा कर बैठो हुई है, इस समय तो असंभव ही होना चाहिये।

और जो घात छोटी जातियोंके विषयमें सच है वही सह-योगियोंके विषयमें भी उतनी ही सच है। हमें उनके प्रति भी अधीर न होना चाहिये उनको हरकतें सहन करना चाहिये, अगर हम सरकारके साथ असहयोग करनेके लिये अपनेको स्वतन्त्र मानते हैं तो फिर सरकारके साथ सहयोग करनेकी उनकी आजादीका भी कायल हमें होना चाहिये। अगर हमारी सख्या कम होती और सहयोगी, अधिक सख्याके होनेके कारण हम पर जोरो-जब्र करने लगते तो हम उसे कैसा समझते? अहिंसात्मक असहयोग ही एक मात्र ऐसा उपाय दुनिया को मालूम है जो अपने विरोधियोंपर विजय प्राप्त करनेके लिये कामगार है। और हमारे इस संप्रामका रहस्य इसी बातमें है कि हम अग्रजो-सहित अपने हर एक प्रतिपक्षीको इसी उपायसे अपने पक्षमें मिला लें। और यह हम कमजोरमें कमजोरको लेकर बलवानमें बलवान तक प्रत्येक मनुष्यके प्रति द्वेष भावका त्याग करके ही कर सकते हैं। यह महान् कार्य हम उसी अवस्थामें कर सकते हैं जब हम अपने अन्तर्मित सत्यकी स्वातिर उन लोगोंका जो उस सत्यको नहीं देख सकते हैं, शिर-च्छेद न करें, बल्कि उनके लिये खुद मरनेको तैयार हो जाय।



## नौतिका बल



( नवम्बर २३, १९२१ )

ज्योही हमसे नौतिका सहारा छूटा कि हमारे 'धार्मिक' जीवनका अन्त हुआ समझिये । धर्म और नौतिमें विरोध हो ही नहीं सकता — जैसे मनुष्य भूटा, निष्ठुर या समयहीन होत हुआ ईश्वरका कृपा-पात्र कभी नहीं हो सकता । बम्बईमें उन असहयोगसे हमदर्दी रखनेवाले लोगोंने नौतिकी मर्यादा तोड़ दी । वे उन पारसियों और ईसाइयों पर दूट पड़े, जो युवराजके स्वागत समारोहमें शरीक हुए थे और उन्हें इसका मजा चखाने की कोशिश की । उन्होंने घेर और बढ़लेखो न्योता दिया और यह उन्हें मिला । १७ ता० के बाद ता वह मारकाटकी एक पासी बाजो हो गई, जिसमें फायदा तो वास्तवमें किसीका भी नहीं हुआ, हा हानि अलबत्ते दोनोंकी हुई ।

स्वराज्यका यह रास्ता नहीं है । हिन्दुस्थानको बोलशेविज्म की जरूरत नहीं । यहांके लोग तो इनने शान्तिप्रिय हैं कि वे अराजकताको सहन ही नहीं कर सकते । वे तो उसोके आगे अपना घुटना टेक देंगे जो 'शान्ति' की स्थापनाके लिये आगे बढ़ेगा । हिन्दुस्थानियोंकी इस मन स्थितिको आप असोफार नहीं कर सकते । शान्तिके पीछे इस तरह पड़ जाना नेक है या बुरा, इसकी छानबीनकी जरूरत हमें यहां नहीं । आम तौर पर हिन्दुस्थानके मुसलमान दुनियाके दूसरे मुल्कोंके मुसलमानों से बिलकुल ही दूसरी तरहके हैं । हिन्दुस्थानके वायुमण्डलमें रहनेके कारण वे अपने बाहरी इस्लामी भाइयोंकी बनिस्वन वातको जल्दी ग्रहण कर लेते हैं । वे अपनी जानोमालकी

शान्तिकी छाया तकको बरदास्त नहीं कर सकते। और हिन्दू लोगोकी सिधार्हकी तो ग्राह्य ही मशहूर है। वह तो प्रायः तिगस्कार करनेके लायक है। पारसी और ईसाई भी कलहकी अपेक्षा शान्तिके ही अधिक प्रेमी हैं और धर्मको तो हमने प्रायः शान्तिका एक सहायक साधन ही बना लिया है। हमारी यह मनो वशा जैसे हमानी कमजोरी है वैसे ही हमारा उल भी है।

हमारी इस मन स्थितिका जो उत्तम भाग है—शान्तिक भाग है उसीका पोषण करना चाहिये। 'धर्मके मामलेमें सख्ती न होनी चाहिये।' क्या हमारे लिये स्वदेशी वस्त्रका पालन करना, अतएव लाठी पहनना धर्म नहीं है? परन्तु अगर दूसरे लोगोका धर्म यह न चाहता हो कि वे स्वदेशीको अपनावें, तो हमें उन्हें उसके लिये मजबूर न करना चाहिये। ऐसा करके हमने कुरानके विश्वजनीन सिद्धान्तके प्रतिकूल काम किया है और उस सिद्धान्तका यह अर्थ नहीं है कि धर्मका छोड़कर दूसरे मामलोंमें जबरदस्ती की जाय। उस आयतके मानी तो यह है कि जिस मजहबपर हमारी पत्नी श्रद्धा हो उसके लिये दूसरोपर जबरदस्ती करना अगर बुरा है तो उससे कम बुराके मामलोंमें ऐसा करना तो और भी बुरा है।

इसलिये हम तो अपने प्रतिपक्षियोंकी युक्तियाँ और दलीलें पेश करके ही समझा सकते हैं और अधिकसे अधिक हम अहिंसात्मक असहयोग उनके साथ कर सकते हैं, जैसा कि सरकारके साथ कर रहे हैं। लेकिन खानगी मामलोंमें हम उनके साथ असहयोग नहीं कर सकते, क्योंकि हम उन मनुष्योंके साथ तो असहयोग कर ही नहीं रहे हैं जो सरकारी काम करते हैं, बल्कि उनकी चर्चा उस शासन प्रणालीके साथ कर रहे हैं, मन्तव्यकी हस्तियनमें सर जार्ज लाइडको हम

एकान्तर काममें मदद देनेसे इनकार कर सकते हैं; परन्तु एक गरीब माईके नाते हम सर जार्ज लाइडको सामाजिक सेवा-से वंचित कभी नहीं कर सकते ।

मुझे यह कहते दुःख होना है कि यह शहरत म्लुट हिन्दुओं और मुसलमानोंमें ही पैदा हुई । लोग परस्पर टिक करत थे, घृण्ण गोकते थे । हा, मुझे मजूर है कि मैंने हमेशा ही इन दोनोंकी उतने जोरके साथ निन्दा नहीं की जितनी कि मैं कर सकता था । जब कि यह प्रवृत्ति आम तौरपर फैलने लगी तब मैं उससे अपनेको अलहदा कर सकता था । परन्तु हमने शोधही अपने मार्गको सुधारा । हम अधिक सहनशील हुए । परन्तु सूक्ष्म रूपसे जबरदस्ती रोक-थाम अभी बाकी ही थी । मैंने इसे चलने दिया — सोचा था कि यह आप ही अपनी मौत भर जायगी । परन्तु बम्बईमें मैंने देखा कि वह मरी नहीं गयी । १९१० को तो उसने उड़ाही उग्र रूप धारण कर लिया था ।

हमने अपने हाथों अपने पांव पर कुल्हाली मार ली । हमने सिलाफतके कामको और उसके साथ ही पञ्जाब और स्वराज्य-के कामको नुकसान पहुँचाया । अब हमको अपनी भूल सुधारानी होगी और छोटी छोटी जातियोंको अच्छी तरह यकीन दिलाना होगा कि हम उनको इस तरह जरा भी दिक न करेंगे । अगर ईसाई लोग हैट लगाना और अ गरीब बनकर रहना पसन्द करते हैं तो उन्हें ऐसा करनेको आजादी होनी चाहिये अगर पारसी अपने फेट ही पहनना चाहे तो उन्हें ऐसा कैमनका हक है । अगर वे दोनोंको सङ्कारके साथ रहनेमें ही अपना हित नमस्कृत हो, हम उन्हें सिर्फ उनकी तर्क शक्तिकी ही आराधना करते उनकी गलतीसे निमुष कर सकते हैं उनको ठोक पीट

कर नहीं। जितना ही अधिक जरूरतसे रोकनेका प्रयत्न किया जायगा उनना ही अधिक हम सरकारको उसकी रक्षाका मौका देंगे, क्योंकि हमारी बनिस्वत सरकारके पास ज़ब्त रोकनेका साज सामान अधिक कारगर है और हमारे लिये सरकारसे बढ़कर ज़ब्त रोकनेका प्रयत्न करना भाग्य माताको अपने भी अधिक गुलामीमें जकड़ना है।

स्वराज्य का अर्थ है—हमको आजादी मिले, छोटेसे छोटे लोग भी अपनी मर्जीके मुताबिक चले और रहे—उनकी स्वाधीनतामें किसी तरहसे बलपूर्वक हस्तक्षेप न किया जाय। और यह अहिंसात्मक असहयोग मंत्रालय लोकमत तैयार करने और उसको कार्यरूपमें परिणत करनेका ही उपाय है। यह स्पष्ट ही है जब देशमें पूर्ण मत-स्वातन्त्र्य होगा तब बहुमतके अनुसार काम चलेगा। यदि हमारी सग्या कम हो तो जबर्दस्ती रोके जानेपर भी हम अपने धर्मपर आरुढ़ रहकर सच्चे धर्मनिष्ठ सिद्ध हो सकते हैं। हजरत मुहम्मद बहुमतके दंगलको मानकर भी अपने धर्मपर मजबूत बने रहे और ज्योंही बहुमत उनकी ओर हुआ उन्होंने अपने अनुयायियों पर यह प्रगट कर दिया कि “मजहबके मामलेमें जोरोज़ब्त न होना चाहिये।” अब हमें चाहिये कि न तो जवानसे और न शरीरसे जोरोज़ब्त करके हजरत मुहम्मदके उपदेशके पिलाफ चले और अपनी ही बेवक़फीमें अपनी प्रगतिकी गाड़ीको उल्टे रास्ते ले जावे।

शमसुद्दीन अहमद खान

जैन प्रथातत्व

धीनाने, (गणपताना)





## मुलभ साहित्य सोरीजका उद्देश्य

— — — १५ — — —

(१) हिन्दीमें सभा उपयोगी विषयोंपर पुस्तकें लिखवाना तथा अनुवाद करवाना और उन्हें प्रकाशित करना ।

(२) तत्कालीनोपयोगी तथा क्षणिक लाभकी पुस्तकोंपर ध्यान न देकर स्थायी साहित्यका ही प्रकाशन करना ।

(३) व्यवसाय आदि जिन विषयोंपर अभी पुस्तकें नहीं निकली हैं उनके लिये यत्न करना और पुस्तकें लिखवाना ।

(४) पुस्तकोंका मूल्य इतना मुलभ रखना जिससे साधारण हैमियनका आदमी भी उनसे लाभ उठा सके ।

(५) प्रकाशनमें हिन्दी भाषा देश तथा समाजके कल्याण पर विशेष ध्यान रखना ।

## बड़ाबाजार कुमार सभाका उद्देश्य

१—परस्पर सद्भाव व मैत्री स्थापित करना ।

२—शारीरिक तथा मानसिक उन्नति करने हुए देश व समाजकी सेवा करना । विशेषकर स्वदेशी वस्तुओंके प्रचारकी चेष्टा करना ।

३—समाजमें शिक्षा प्रचारके लिये पुस्तकालय खोलना, व्याख्यान आदि दिलवाना तथा ज्ञानवर्धक विभाग खोलना, जिसमें प्रकाशन आदि रहेंगे ।

